Etika Monastik Buddhis II

Aturan Khandhaka
Diterjemahkan dan Dijelaskan
Oleh Bhikkhu Ṭhānissaro
(Geoffrey DeGraff)

Bhikkhu Ṭhānissaro

Etika Monastik Buddhis II

Aturan Khandhaka
Diterjemahkan dan Dijelaskan
Oleh Bhikkhu Ṭhānissaro
(*Geoffrey DeGraff*)

Edisi Ketiga, Revisi: 2013

Judul Asli:
The Buddhist Monastic Code II
Oleh Bhikkhu Ṭhānissaro
Access to Insight, 2013

Diterjemahkan ke dalam Bahasa Indonesia:
Etika Monastik Buddhis II
Oleh Bhikkhu Vappa
Pa Auk Tawya, Maymyo-Myanmar, 2013

Revisi 1
Oleh Bhikkhu Vappa
Pa Auk Tawya, Mawlamyine
Mon State-Myanmar, 2014

Karya ini telah disalin dari situs jaringan www.accesstoinsight.org dan dibuat ke dalam bentuk buku untuk distribusi gratis.

Untuk kritik dan saran mengenai terjemahan buku ini, Anda dapat mengirimkannya ke alamat e-mail:
ashinvappa@gmail.com atau shinvappa@yahoo.com

Daftar Isi

Daftar Isi

Daftar Singkatan

AN	Aṅguttara Nikāya
As	Adhikaraṇa-samatha
Ay	Aniyata
BD	Book of Discipline
EMB1	Etika Monastik Buddhis, vol. I
K	Komentar
Cp	Cariyāpiṭaka
Cv	Cūḷavagga
DN	Dīgha Nikāya
Dhp	Dhammapada
Iti	Itivuttaka
Khp	Khuddakapāṭha
MN	Majjhima Nikāya
Mv	Mahāvagga
NP	Nissaggiya Pācittiya
Pc	Pācittiya
Pd	Paṭidesanīya
Pr	Pārājika
PTS	Pali Text Society
Pv	Parivāra
SN	Saṃyutta Nikāya
Sn	Sutta Nipāta
SK	Sub-komentar
Sg	Saṅghādisesa
Sk	Sekhiya
Thag	Theragāthā
V	Vimati-vinodanī

Huruf-huruf dalam referensi untuk Mv, Cv, dan Pv merupakan bab, bagian dan sub-bagian; dalam referensi-referensi untuk DN, Iti, Khp, dan MN, wacana (Sutta); dalam referensi-referensi untuk AN, Cp, SN dan Sn (Saṃyutta atau Nipāta) dan wacana; dalam referensi-referensi untuk Dhp, syair.

Kata Pengantar (Penulis)

EDISI INI adalah sebuah usaha untuk memberikan pengaturan, laporan yang lengkap tentang aturan pelatihan yang ditemukan dalam Khandhaka yang mengatur kehidupan para bhikkhu, bersama-sama dengan tradisi yang telah berkembang di sekitar mereka. Ini adalah pasangan untuk *The Buddhist Monastic Code, Jilid Satu* (EMB1), yang menawarkan penanganan yang serupa dari aturan pelatihan Pātimokkha.

Ada beberapa tumpang tindih antara materi dalam buku ini dan yang ada dalam EMB1, terutama karena aturan Khandhaka dan aturan Pātimokkha juga tumpang tindih. Meskipun setiap set aturan memiliki topiknya masing-masing, ada topik lain yang dicakup oleh kedua set tersebut, dan pengetahuan penuh dari topik membutuhkan perkenalan keduanya. Dalam beberapa kasus, aturan Pātimokkha dan penjelasan menyertai mereka dalam Sutta Vibhaṅga tampaknya mengandaikan aturan Khandhaka; dalam kasus lain, yang dihubungkan di sekitar cara lainnya. Dengan demikian, sebagaimana ini dibutuhkan dalam EMB1 untuk membuat referensi yang sering ke Khandhaka untuk mendapatkan pengertian penuh dari beberapa aturan Pātimokkha, saya merasa perlu bahwa ini dibutuhkan dalam buku ini untuk merujuk kepada materi dalam EMB1 agar membuat aturan Khandhaka lebih dapat dimengerti dengan jelas. Dalam beberapa kasus, hal ini hanya berarti referensi silang; di lainnya, itu berarti mengangkat seluruh bagian dari EMB1 ke dalam diskusi. Semoga pembaca tidak akan menemukan rekapitulasi ini membosankan, karena mereka memberikan pengertian yang kompleks antara aturan dan membantu memberikan semacam pemahaman yang datang dari melihat semua jenis konteks yang relevan.

Banyak orang telah membantu dalam penulisan buku ini. Sesungguhnya rasa tanggung jawab saya dalam melakukan tugas ini adalah Acaan Suwat Suvaco (Phra Bodhidhammācariya Thera), yang pada tahun 1997 meyakinkan saya bahwa pekerjaan ini harus dilakukan dan saya berada di posisi yang baik untuk melakukannya. Ketika konsep pertama dari edisi pertama selesai, B. Vajiro dan para bhikkhu di Abhayagiri Buddhist Monastery dan Wat Pa Nanachat semua membacanya dan menawarkan saran yang berguna untuk perbaikan, seperti yang dilakukan almarhum B. Paññāvuddho. Di Bangkok, Phra Ñāṇavorodom juga memberikan dorongan dan dukungan. Untuk edisi kedua ini, B. Ñāṇatusita, dari Pertapaan Hutan di Kandy, Sri Lanka, memberikan kritik rinci yang membantu menjernihkan banyak ketidakakuratan dan inkonsistensi pada

edisi pertama. Para bhikkhu di sini di Metta Forest Monastery juga memberikan umpan balik yang berharga dari banyak naskah yang mengarah ke revisi ini. Segala kesalahan yang tersisa dalam buku ini, tentu saja, adalah tanggung jawab saya sendiri. Jika Anda melihat mereka, silakan beritahu saya sehingga mereka dapat diperbaiki di edisi mendatang.

Saya mendedikasikan buku ini untuk mengenang Acaan Suwat Suvaco, sebagai tanda terima kasih bukan hanya untuk dorongannya dalam usaha ini, tetapi juga untuk banyak pelajaran yang berharga yang telah berbaik hati mengajari saya Dhamma dan Vinaya, melalui kata dan contoh, selama bertahun-tahun.

Bhikkhu Ṭhānissaro
Metta Forest Monastery
Valley Center, CA 92082-1409 USA
Maret, 2007

Kata Pengantar (Penerjemah)

Setelah beberapa kali tertunda, pengerjaan revisi terjemahan buku ini baru dapat saya selesaikan. Penerjemah hanya mampu menerjemahkan karya tulis ini semaksimal mungkin dengan kemampuan bahasa Inggris yang jauh dari sempurna.

Buku ini merupakan lanjutan dari buku *The Buddhist Monastic Code 1* yang ditulis dan dijelaskan oleh Bhikkhu Ṭhānissaro yang membahas berbagai aturan di luar dari 227 aturan yang terdapat dalam Pātimokkha Bhikkhu, atau dapat disebut aturan Khandhaka. Aturan ini terdapat dalam Cūḷavagga dan Mahāvagga dari kitab Vinaya. Sebagian besar aturan yang ada di dalamnya hanyalah aturan yang membawakan pelanggaran dukkaṭa atau pelanggaran dari perbuatan salah, meskipun ada beberapa di antaranya yang menimbulkan pelanggaran thullaccaya atau pelanggaran serius.

Selain membahas tentang aturan Khandhaka beliau juga menyajikan berbagai contoh transaksi Saṅgha (*Saṅghakamma*) dalam bahasa Pāli yang sebagian juga disertai dengan artinya. Buku ini sangat bermanfaat bagi para bhikkhu dan sāmaṇera yang ingin mempelajari peraturan yang sering kali disepelekan. Di samping itu, pembaca juga akan dapat mengetahui berbagai macam prosedur dalam berbagai transaksi Saṅgha; seperti kaṭhina, pavāraṇā, penentuan batas dalam wilayah dll. Dalam beberapa kata Pāli saya kesulitan mencari padanan kata yang tepat untuk diterjemahkan ke dalam bahasa Indonesia, meskipun begitu saya tetap menggunakannya seperti; Penerimaan (*Upasampadā*), Wilayah (*Sīmā*), Undangan (*Pavāraṇā*), Melepaskan-keduniawian (*Pabbajjā*), Pemula (*Sāmaṇera*) dsb.

Besar harapan saya dari pembaca hasil terjemahan ini ada yang dapat memberikan masukan atau saran, agar hasilnya semakin mendekati maksud yang ingin disampaikan penulis. Semoga terjemahan ini bermanfaat bagi mereka yang membutuhkan pedoman vinaya lebih lanjut. Akhir kata, Buddha Sāsana Ciraṁ Tiṭṭhatu, semoga ajaran Buddha dapat bertahan lama. Sādhu… Sādhu… Sādhu… !

Bhikkhu Vappa
Pa Auk Tawya Main Centre
Mawlamyine-Mon State, Myanmar
Desember, 2014

Khandhaka

Khandhaka—secara harfiah, “Koleksi”—bagian utama yang kedua dari Vinaya Piṭaka, diikuti oleh Sutta Vibhaṅga dan mendahului Parivāra. Semua ada 22 Khandhaka, dibagi menjadi dua kelompok: Mahāvagga (Mv.), atau Bab Besar, terdiri dari sepuluh Khandhaka; dan Cūḷavagga (Cv.), atau Bab Kecil, terdiri dari dua belas Khandhaka. Setiap Khandhaka diatur dengan bebas seputar topik utama, dengan topik minor dimasukkan dalam mode yang cukup serampangan. Topik utama adalah ini:

Mv.I—Penerimaan
Mv.II—Uposatha
Mv.III—Kediaman Musim hujan
Mv.IV—Undangan
Mv.V—Alas Kaki
Mv.VI—Obat-obatan
Mv.VII—Kaṭhina
Mv.VIII—Kain-Jubah
Mv.IX—Prinsip Transaksi Komunitas
Mv.X—Kebulatan Suara dalam Komunitas

Cv.I—Transaksi Disiplin
Cv.II—Penebusan dan Masa Percobaan
Cv.III—Menjatuhkan Penebusan dan Masa Percobaan
Cv.IV—Menyelesaikan Masalah
Cv.V—Pusparagam
Cv.VI—Tempat Tinggal
Cv.VII—Perpecahan
Cv.VIII—Protokol
Cv.IX—Membatalkan Pātimokkha
Cv.X—Bhikkhunī
Cv.XI—Konsili Pertama
Cv.XII—Konsili Kedua

Di samping dari pembukaan dan penutupan cerita mereka, tampaknya ada sedikit rencana untuk seluruh pengaturan Khandhaka.

Khandhaka

Khandhaka pertama dibuka dengan cerita tentang peristiwa awal di mana Buddha Tercerahkan; terus melalui konversi dua siswa utama-Nya, B. Sāriputta dan B. Moggallāna; dan diakhiri otorisasi Buddha terhadap Saṅgha untuk menerima anggota baru ke dalamnya.

Kisah tentang keberhasilan Buddha yang tercerahkan dalam memimpin orang lain untuk tercerahkan menetapkan legitimasi-Nya sebagai pemberi hukum, sumber dari semua aturan yang terdapat dalam Khandhaka.

Kisah konversi dari dua siswa utama menetapkan dua prinsip: tercerahkannya Mata Dhamma dalam diri B. Sāriputta menunjukkan bahwa jalan menuju pencerahan dapat berhasil diajarkan di luar kehadiran Buddha, menggunakan kata-kata lain dari Buddha sendiri; tercerahkannya Mata Dhamma dalam diri B. Moggallāna menunjukkan bahwa jalan untuk tercerahkan dapat berhasil diajarkan oleh siswa yang bahkan belum pernah berjumpa dengan Buddha. Kedua prinsip menunjukkan bahwa jalan pencerahan tidak selalu bergantung pada kontak pribadi dengan Buddha, dan maka hal itu dapat dengan sah dan efektif diajarkan pada waktu dan tempat seperti kita, yang jauh dari kehadiran-Nya.

Kisah tentang Buddha yang mengotorisasi Saṅgha untuk menerima anggota baru menetapkan legitimasi masing-masing bhikkhu baru yang diterima sesuai dengan pola yang ditentukan. Saṅgha yang telah menerima budi-Nya merupakan sebuah perizinan yang datang dari Buddha, dan pembimbingnya termasuk dalam silsilah mundur dari Buddha sendiri.

Dengan cara ini, cerita pembukaan membangun legitimasi Bhikkhu Saṅgha dan pelatihan para bhikkhu sebagaimana diwujudkan dalam Khandhaka dan Vinaya secara keseluruhan.

Untuk cerita penutup, baik Mahāvagga dan Cūḷavagga diakhiri dengan cerita yang mendekatkan para bhikkhu kota yang berperilaku tak pantas dengan para bhikkhu hutan yang berperilaku pantas. Penempatan cerita tersebut tampaknya dimaksudkan untuk membuat pendapat: bahwa kelangsungan Dhamma-Vinaya akan tergantung pada para bhikkhu yang berlatih di dalam hutan. Hal ini sesuai dengan bagian dari wacana (AN VII.21) bahwa "selama para bhikkhu melihat manfaat bagi diri mereka sendiri di dalam hutan, perkembangan mereka dapat diharapkan, bukan penurunan mereka."

Bagaimanapun, antara rangkaian cerita ini, Khandhaka tampak diperintahkan secara acak, dan pengaturan internal individu Khandhaka

sering bahkan lebih serampangan. Kurangnya pengaturan yang jelas menciptakan masalah bagi setiap bhikkhu yang ingin berlatih sesuai aturan Khandhaka, sebagaimana aturan yang terkait dalam praktek sering tersebar di beberapa tempat yang sangat berbeda dari teksnya. Tujuan dari buku ini adalah untuk membawa aturan terkait bersama-sama dengan cara yang bertalian yang akan membuat mereka lebih mudah untuk dipahami dan dimasukkan ke dalam praktek.

Susunan. Secara pokok, aturan dalam Khandhaka jatuh ke dalam tiga kategori besar, berurusan dengan (1) masalah umum, (2) transaksi Komunitas, dan (3) hubungan antara bhikkhu dan sejawatnya, yaitu, bhikkhunī dan pemula. Untuk mencerminkan kategori ini, buku ini disusun ke dalam tiga bagian yang sama. Setiap bagian selanjutnya dibagi menjadi beberapa bab, dengan masing-masing bab ditujukan untuk topik tertentu. Dengan satu pengecualian (Bab 9), setiap bab jatuh ke dalam dua bagian: terjemahan dari aturan terkait dengan topik, didahului dengan diskusi yang bersifat menjelaskan. Diskusi ini memberikan gambaran topik dari babnya, untuk menjelaskan aturan secara individu yang berhubungan dengan topiknya, pada saat yang sama menunjukkan hubungan antara aturan. Tujuannya adalah untuk memberikan pemahaman yang cukup tentang aturan untuk setiap bhikkhu yang ingin hidup bersamanya. Terjemahan aturan disertakan untuk menunjukkan bahan baku dari Kanon di mana diskusinya berdasar. Adapun Bab 9, topik—protokol—terkandung dalam aturan rinci yang membutuhkan sedikit diskusi, sehingga susunan terjemahan aturannya disertai penjelasan singkat.

Aturan. Secara formal, aturan dalam Khandhaka ada tiga jenis: larangan, pengecualian, dan arahan. Sebagian besar arahan adalah *bersifat memberi* larangan: jika seorang bhikkhu tidak melakukan seperti yang diarahkan, ia menimbulkan hukuman. Namun, beberapa dari arahan—seperti protokol (Bab 9) dan petunjuk tentang cara untuk tidak memakai jubah—memberikan banyak ruang untuk kelonggaran. Jika seorang bhikkhu memiliki alasan yang baik untuk menyimpang darinya, ia tidak menimbulkan hukuman dalam melakukannya. Hukuman hanya berlaku ketika ia menyimpang darinya keluar dari rasa tidak hormat. Sepanjang buku ini, pembaca harus menganggap semua arahan sebagai yang *bersifat memberi* larangan kecuali dinyatakan lain.

Khandhaka

Dalam hal keseriusan mereka, sebagian besar aturan dalam Khandhaka melibatkan dukkaṭa (pelanggaran dari perbuatan salah), dengan sejumlah kecil thullaccaya (pelanggaran serius) yang tersebar di antara mereka. Teks sesekali membuat referensi yang berkenaan aturan dalam Pātimokkha, dan—sebagai orang yang telah membaca EMB1 akan memiliki catatan—referensi ini memainkan peranan yang penting dalam menentukan berbagai aturan. Dalam edisi ini, di mana keseriusan pelanggaran tertentu tidak disebutkan, pembaca harus menganggap itu sebagai dukkaṭa. Kelas pelanggaran lain akan dicatat secara khusus.

Dalam kebanyakan kasus, kutipan di bagian aturan setiap bab merupakan terjemahan langsung dari Kanon. Namun, ada bagian—terutama di antara arahan—di mana terjemahan langsung akan memberikan bukti yang terlalu panjang dan berulang-ulang, yang tidak menambahkan apa-apa untuk diskusi, jadi saya telah cukup memberikan sinopsis dari poin utama di bagian itu. Untuk prosedur dan pernyataan transaksi (*kamma-vācā*) yang digunakan dalam transaksi Komunitas (*saṅgha-kamma*), saya hanya mencatat bab dan nomor bagiannya di mana bagian-bagian ini dapat ditemukan dalam *The Book of Discipline* (BD). Pernyataan transaksi yang sering digunakan disediakan dalam Lampiran. Bagian di mana terjemahan saya berbeda dari yang ada dalam BD ditandai dengan (§).

Beberapa bagian dalam bagian aturan tidak disebutkan dalam masing-masing diskusi. Dalam kebanyakan kasus, hal ini dikarenakan aturan tersebut dibahas di tempat lain, baik di EMB1 atau dalam buku ini. Namun, ada juga kasus di mana aturan tertentu atau transaksi dikembangkan dari waktu ke waktu. Misalnya, Mv.I menunjukkan bahwa prosedur untuk Penerimaan—transaksi Komunitas di mana anggota baru diakui oleh Saṅgha—mengalami banyak perubahan dalam menanggapi kejadian sebelum mencapai keputusan akhir. Dalam kasus seperti ini, letak teks dari bentuk awal aturan dan pola transaksi dikutip dalam bagian aturan tersebut, tetapi hanya bentuk akhir yang dijabarkan dan dibahas. Aturan dalam Cv.X yang hanya mempengaruhi bhikkhunī dan bukan bhikkhu akan paling baik dipahami dalam konteks Pātimokkha Bhikkhunī, sehingga tidak diterjemahkan atau dibahas di sini.

Diskusi. Tidak seperti perlakuan terhadap aturan Pātimokkha, Kanon tidak menyediakan kata-ulasan untuk aturan Khandhaka. Dan, meskipun itu menyediakan kisah awal untuk setiap aturan, sayangnya ada

sangat sedikit kasus di mana kisah sebenarnya membantu untuk menjelaskan aturan. Dalam beberapa kasus, kisah awalnya singkat, yang hanya menambahkan sedikit informasi untuk apa yang ada dalam aturan. Di lainnya, kisah awal sangat panjang (terjemahan bahasa Inggris untuk kisah awal aturan pertama dalam Mv.I mencapai lebih dari 51 halaman di BD) dan masih memiliki sedikit hubungan dengan aturan yang diperkenalkan. Misalnya, kisah awal untuk aturan yang mengizinkan para bhikkhu untuk menerima kain-jubah dari donor awam yang memberitahukan kisah hidup Jīvaka Komārabhacca, orang awam pertama yang memberikan dana semacam itu kepada Buddha. Meskipun kisah Jīvaka menarik di dalamnya dan dari itu sendiri, memberikan banyak wawasan yang menarik ke dalam sikap di masa awal Saṅgha, namun itu sangat tidak relevan dengan aturan itu sendiri.

Jadi cara utama diskusi yang digunakan Kanon dalam membantu menjelaskan aturan dengan menempatkan setiap aturan dalam hubungan yang berkaitan dengan itu. Dari penempatan ini seseorang mungkin memperoleh gambaran tentang bagaimana aturan masuk ke dalam kesatuan yang logis.

Mengingat gambaran ini, itu kemudian akan memungkinkan untuk menambah materi penjelasan dari sumber lain. Sumber-sumber ini meliputi Komentar Buddhaghosa untuk Vinaya (*Samanta-pāsādikā*), dua Sub-komentar (Sāriputta *Sārattha-dīpanī* dan Kassapa *Vimati-vinodanī*), dua panduan Vinaya Thai (*Pubbasikkhā-vaṇṇanā* dan Pangeran Vajirañāṇa *Vinaya-mukha*), dan—kadang-kadang—tradisi lisan mengenai aturan. Sangat sedikit sarjana yang menulis Khandhaka lain di masa awal sekolah Buddhis, sehingga referensi dalam buku ini sampai Kanon Buddhis lainnya jarang terjadi. Seperti di EMB1, saya memberikan preferensi pada sumber awal *Theravāda* ketika konflik ini dengan yang kemudian, tapi saya melakukannya juga dengan rasa hormat yang kuat untuk sumber yang berikutnya, dan tanpa menyiratkan secara tidak langsung bahwa tafsiran saya tentang Kanon adalah satu-satunya yang paling sah. Selalu ada bahaya dalam menjadi terlalu independen dalam menafsirkan tradisi, dalam pendapat yang dipegang teguh dapat menyebabkan ketidakharmonisan dalam Komunitas. Jadi, bahkan dalam kasus di mana saya berpikir sumber yang belakangan salah memahami Kanon, saya telah mencoba untuk memberikan keyakinan penuh terhadap posisi catatan mereka—kadang-kadang dalam perincian yang mendalam—sehingga mereka yang berharap

untuk mengambil sumber-sumber itu sebagai hak mereka, atau mereka yang ingin hidup dengan harmonis dalam Komunitas yang melakukan itu, masih menggunakan buku ini sebagai pedoman.

Dan—lagi, seperti dalam EMB1—saya telah mencoba memasukkan apa pun yang tampaknya paling layak untuk diketahui para bhikkhu yang bertujuan menggunakan aturan Khandhaka untuk mendorong kualitas disiplin dalam hidupnya—agar dapat membantu melatih pikiran dan hidup damai dengan sesama bhikkhu—dan bagi siapa saja yang ingin mendukung dan mendorong para bhikkhu dalam tujuan itu.

bagian satu

Umum

BAB SATU

Perawatan Pribadi

Seorang bhikkhu harus bersih, rapi, dan bersahaja dalam penampilan, sebagai refleksi dari kualitas yang sedang ia coba kembangkan dalam pikirannya.

Mandi. Meskipun Pc 57 melarang seorang bhikkhu dari mandi dengan interval kurang dari setengah bulan, kami telah mencatat dalam pembahasan aturan tersebut bahwa tampaknya itu dimaksudkan sebagai tindakan disiplin sementara bagi para bhikkhu yang menyusahkan Raja Bimbisāra ketika ia ingin mandi di sumber mata air panas di dekat Rājagaha. Belakangan ketika Buddha menambahkan pengecualian pada aturan tersebut, maka ia membebaskan itu yang hampir juga ia batalkan. Selain itu, Mv.V.13 secara tegas membebaskan aturan itu di semua belahan dunia di luar pusat Lembah Gangga.

Pada zaman Buddha, mandi dilakukan di sungai, di kolam untuk mandi, sauna, atau tempat pancuran. Alih-alih sabun, orang menggunakan bubuk yang tidak berbau yang disebut chunam, yang diremas dengan air menjadi adonan seperti pasta. Para bhikkhu secara tegas diperbolehkan untuk menggunakan bubuk kotoran hewan, tanah liat, atau ampas sisa pewarna; menurut Komentar, chunam umumnya akan berada di bawah "ampas sisa pewarna." Seorang bhikkhu dengan sejumlah ruam yang gatal, bisul kecil, atau sakit berkepanjangan, atau ia yang memiliki bau badan tidak sedap (dalam kata-kata dari Komentar, "dengan bau badan seperti seekor kuda") dapat menggunakan serbuk wangi. Saat ini, Standar Besar akan memungkinkan sabun di bawah penyisihan tanah liat, dan sabun wangi atau deodoran di bawah penyisihan serbuk wangi untuk seorang bhikkhu dengan bau badan yang menyengat. Jika tidak, penggunaan pewangi terdaftar di antara kebiasaan buruk yang dilarang oleh Cv.V.36 (lihat Bab 10).

Etiket ketika mandi berkelompok adalah sebagai berikut bhikkhu junior tidak boleh mandi di depan bhikkhu yang lebih senior atau, jika mandi di sungai, ke hulu darinya. Jika ia mampu dan rela (dan, tentu saja, jika bhikkhu senior menyetujuinya), ia boleh memperhatikan keperluan para bhikkhu senior sementara mereka mandi. Sebuah contoh dari hal ini, diberikan dalam Komentar, adalah menggosokkan mereka. Ketika

menggosok satu sama lain atau dirinya sendiri, ia dapat menggunakan tangannya atau tali atau sobekan kain. Karet busa, yang tampaknya tidak dikenal di zaman Buddha, mungkin akan dimasukkan di bawah *sobekan kain.*

Ia tidak diperbolehkan untuk menggosok badannya dengan tangan kayu, seutas tali dari manik-manik bubuk merah—menurut Komentar, ini berarti bubuk mandi yang dicampur dengan bubuk batu (cinnabar?) dan dibentuk menjadi manik-manik—atau dengan gosokan berukir dengan pola "gigi-naga". Bagaimanapun, seorang bhikkhu yang sakit, dapat menggunakan gosokan yang tidak berukir. Pada masa Buddha, seorang pemuda saat mandi akan menggosok badannya berlawanan dengan pohon, berlawanan dinding, berlawanan satu sama lain (ini semua disebut "pijatan secara penuh"), atau berlawanan dengan tonggak gosokan (*aṭṭhāna,* yang menurut Komentar, mengambil nama dari bentuknya dengan pola seperti papan catur (*aṭṭhapada*) yang cocok untuk menguatkan otot-otot mereka. Para bhikkhu dengan tegas dilarang dari menggosok tubuh mereka dalam semua cara ini. Namun, mereka diizinkan untuk memijat diri mereka sendiri dan satu sama lain menggunakan tangan mereka.

Dalam konteks lain—membersihkan kaki sebelum memasuki tempat tinggal—ia diperbolehkan untuk menginjak penyeka kaki yang terbuat dari batu, pecahan batu, dan batu apung ("batu busa-laut"), sehingga akan tampak beralasan bahwa penggunaan batu apung atau batu lain untuk menggosok kotoran membandel saat mandi akan juga diizinkan.

Ketika meninggalkan air setelah mandi, ia harus membuat jalan bagi yang lain untuk memasuki air.

Ia diperbolehkan untuk mengeringi dirinya dengan penyeka air—di mana ketentuan bukan-pelanggaran untuk Pc 86 mengatakan boleh terbuat dari gading, tanduk, atau kayu—atau dengan potongan kain.

Perawatan gigi. Sikat gigi, benang gigi[1], pasta gigi, dan bubuk untuk gigi belum dikenal di zaman Buddha. Namun, ada penyisihan kayu gigi, yang merupakan hal yang sama seperti kayu pembersih gigi yang dibahas di bawah Pc 40. Buddha memuji kebaikan dari penggunaan kayu gigi sebagai berikut: "Ada lima keuntungan dalam mengunyah kayu gigi: Itu membuat mulut menarik, mulut tidak berbau busuk, pengecapan

[1] Dental floss

menjadi bersih, empedu dan lendir tidak melapisi makanannya, ia menikmati makanannya." Saat ini, sikat gigi dan benang gigi akan berada di bawah penyisihan kayu gigi. Karena kayu gigi tidak boleh kurang dari empat lebar jari panjangnya, banyak Komunitas memperluas larangan ini untuk memasukkan tusuk gigi kurang dari empat lebar jari juga. Pasta gigi dan bubuk pembersih gigi, karena mereka terdiri dari garam mineral, akan berada di bawah penyisihan garam untuk obat.

Rambut kepala. Rambut kepala harus tidak dibiarkan tumbuh panjang. Itu harus dicukur setidaknya setiap dua bulan atau ketika rambut telah tumbuh sepanjang dua lebar jari—tergantung yang mana yang lebih dulu terjadi, kata Komentar. Di Thailand ada suatu kebiasaan bahwa semua bhikkhu mencukur rambut kepala mereka pada hari yang sama, sehari sebelum bulan purnama, sehingga Komunitas dapat memiliki penampilan yang seragam. Meskipun ini tidak wajib, seorang bhikkhu yang tidak mengikuti kebiasaan ini cenderung berdiri di luar sesamanya.

Sebuah pisau cukur adalah salah satu dari delapan kebutuhan dasar seorang bhikkhu. Ia juga diperbolehkan memiliki batu asahan, kotak pisau cukur, potongan kain tebal (untuk membungkus pisau cukur), dan semua aksesoris pisau cukur (seperti kulit pengasah). Saat ini, kelayakan ini akan mencakup semua jenis pisau cukur yang berpengaman. Komentar untuk Pr 2 meminta dengan tegas bahwa kotak pisau cukur jangan beraneka-warna.

Kecuali sakit—misalnya., ia memiliki luka di kepalanya—seorang bhikkhu tidak dapat menggunakan gunting untuk memotong rambutnya atau membuatnya dipotong. Pertanyaan menggunakan pisau cukur listrik untuk mencukur kepala adalah sebuah perdebatan. Karena gerakan memotongnya—bahkan dalam pencukur yang berputar—adalah mirip seperti gunting, banyak Komunitas tidak akan mengizinkan penggunaannya untuk mencukur kepala.

Seorang bhikkhu tidak boleh mencabut uban. (Di sini perkataan Komentar menyuguhkan bahwa larangan ini juga meliputi bulu badan sama halnya dengan rambut di kepala, tetapi selanjutnya mengatakan bahwa rambut jelek yang tumbuh, misalnya., pada alis, dahi, atau sekitar jenggot dapat disingkirkan.) Ia tidak boleh merapikan rambut kepalanya dengan sikat, sisir, dengan jari tangan digunakan sebagai sisir, dengan lilin lebah yang dicampur dengan minyak, atau dengan air yang dicampur minyak. Perapi rambut dari gel dan krim akan juga termasuk di bawah larangan ini.

Komentar memberikan izin untuk menggunakan tangannya untuk mengusap ke bawah bulu badannya yang melingkar ke atas—untuk contoh, di atas lengan atau dada—dan mengusap kepala dengan tangan yang basah untuk menyejukkan atau untuk menyingkirkan debu.

Jenggot. Jenggot sebaiknya tidak dibiarkan panjang, meskipun—tidak sama seperti rambut di kepala—tidak ada ukuran panjang yang pasti, kecuali aturan dua bulan atau dua lebar jari berlaku di sini juga. Ia tidak boleh merapikan jenggotnya seperti kambing, persegi panjang, atau dalam gaya lainnya. Kumis sebaiknya tidak dirapikan, misalnya., dengan membuat ujung-ujungnya berdiri. Karena tidak ada larangan menggunakan gunting untuk memotong jenggot, pisau cukur listrik jelas dilayakkan dalam mencukur wajah.

Wajah. Seorang bhikkhu tidak menatap pantulan wajahnya pada cermin atau mangkuk berisi air kecuali wajahnya memiliki luka atau penyakit. Menurut Komentar, *cermin* di sini mencakup setiap permukaan yang memantulkan cahaya; *semangkuk air,* permukaan cairan. Komentar juga memberikan izin untuk melihat bayangan dirinya untuk memeriksa tanda-tanda penuaan yang akan digunakan dalam merenungkan tema ketidakkekalan. Vinaya-mukha, mencatat bahwa larangan menggunakan cermin datang dalam konteks aturan terhadap mempercantik wajah, berpendapat bahwa melihat pantulan dirinya untuk tujuan lain—misalnya, sebagai bantuan dalam mencukur kepala atau jenggot—harus diperbolehkan. Atau, mungkin dapat dikatakan bahwa penggunaan cermin saat mencukur akan mengurangi bahaya melukai diri sendiri dengan pisau cukur, dan sebagainya harus diperbolehkan di bawah pembebasan yang dibuat untuk “penyakit.”

Kecuali dalam keadaan sakit, ia sebaiknya tidak menerapkan losion, bedak, atau pasta untuk wajah. Referensi ini tampaknya untuk losion kecantikan, dll.. Losion, bedak, dan pasta obat yang dilayakkan (lihat Bab 5). Juga ada larangan menerapkan tanda ke wajah (seperti tanda kasta atau tanda peruntungan) dengan arang merah. Komentar menafsirkan *arang merah* sebagai yang meliputi alat pewarna. Wajah dan tubuh juga jangan dicat atau dicelup (misal., dengan kosmetik, pacar, atau cat minyak). Aturan ini akan juga melarang seorang bhikkhu untuk membuat tubuhnya

ditato, meskipun tato yang dilakukan sebelum Penerimaan tidak harus dihapus (lihat Bab 14).

Meskipun salep obat mata diperbolehkan, peraturan di atas akan juga melarang kosmetik untuk mata.

Bulu badan. Bulu hidung sebaiknya tidak dibiarkan tumbuh panjang. (Dalam kisah awal untuk aturan ini, orang keberatan dengan bhikkhu dengan bulu hidung yang panjang "seperti siluman"). Jepitan diperbolehkan untuk menarik mereka keluar; dengan perluasan, gunting juga diperbolehkan untuk memangkas mereka. Vinaya-mukha mencatat kalau bulu hidung melakukan fungsi yang berguna dalam menjaga debu masuk ke paru-paru dan sebagainya penafsiran aturan ini hanya berlaku untuk bulu hidung yang tumbuh panjang melewati lubang hidung.

Bulu di dada atau perut sebaiknya tidak ditata. Bulu di daerah "pribadi"—di mana Vibhaṅga untuk bhikkhunī merupakan aturan yang serupa, yaitu Pc 2, mengidentifikasi bulu ketiak dan daerah kemaluan—sebaiknya tidak disingkirkan kecuali ada luka pada daerah tersebut dan kebutuhan untuk menerapkan obat.

Kuku. Kuku jari tangan dan kuku jari kaki jangan dibiarkan tumbuh panjang.

> Pada suatu kesempatan seorang bhikkhu dengan kuku yang panjang pergi *piṇḍapāta*[2]. Seorang wanita, saat melihatnya, berkata, 'Ayo, yang mulia. Kita melakukan hubungan seksual.'
> "Cukup, saudari. Itu tidak diizinkan."
> "Tapi, yang mulia, jika Anda tak mau mengajak (hubungan seksual), saya akan mencakar-cakar tubuh saya sekarang dengan kuku saya sendiri dan membuat bualan: 'Saya telah dianiaya oleh bhikkhu ini!'"
> "Apakah Anda tahu (apa yang Anda lakukan) (§), saudari?"
> Kemudian wanita itu, setelah mencakar-cakar tubuhnya dengan kukunya sendiri membuat bualan: "Saya telah dianiaya oleh bhikkhu ini!"

[2] Berkeliling dari rumah ke rumah mencari dana makanan. Dari sini selanjutnya dipahami demikian

> Orang-orang, menyerbu, menahan bhikkhu itu. Tapi mereka melihat kulit dan darah di kuku wanita itu. Melihat hal ini, (dan berkata,) “Ini telah dilakukan oleh wanita itu sendiri. Bhikkhu ini tidak bersalah,” mereka membiarkannya pergi.

Kuku harus dipotong sejajar dengan daging—pemotong kuku diperbolehkan untuk keperluan ini—dan hanya boleh digosok sekadar menyingkirkan kotoran dan noda. Komentar menerjemahkan poin terakhir ini sebagai kelayakan juga untuk membersihkan kotoran di bawah kuku.

Telinga. Instrumen untuk membersihkan kotoran dari telinga diperbolehkan tetapi tidak dapat dibuat dari bahan yang mewah. Bahan yang diperbolehkan adalah tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang. Di bawah Standar Besar, plastik saat ini akan berada di bawah daftar ini juga. Sepuluh daftar benda-benda ini harus diingat, karena sering berulang di Khandhaka.

Ornamen. Ornamen berikut tidak untuk dikenakan (di sini kata Pāli untuk *memakai—dharati*—juga berarti menyimpan atau memiliki): Perhiasan telinga (menurut Komentar, ini termasuk setiap hiasan telinga, bahkan sehelai daun palem), rantai, kalung, ornamen pinggang (bahkan benang, kata Komentar), korset hias, gelang-gelang, dan cincin. Tidak satu pun dari aturan ini membuat pengecualian ketika motifnya selain ornamen. Jadi menggunakan jam tangan untuk tujuan praktis, gelang tembaga dikenakan untuk alasan kesehatan, atau manik-manik[3] berwarna yang dikenakan untuk tujuan meditasi, semua akan dilarang di bawah aturan-aturan ini.

Aturan

Mandi

“Saya mengizinkan bedak sebagai obat bagi orang yang memiliki penyakit gatal, bisul kecil, luka berkepanjangan, atau luka borok; atau bagi ia yang

[3] Tasbih

bau badannya menyengat. Saya mengizinkan (bubuk) kotoran hewan, tanah liat, dan ampas pewarna bagi orang yang tidak sakit. Saya mengizinkan ulekan."—Mv.VI.9.2

"Tubuh tidak boleh digosok berlawanan pohon oleh seorang bhikkhu yang sedang mandi. Siapa pun yang bergesekkan dengan itu (dengan cara seperti itu): pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.1.1

"Tubuh tidak boleh digosok berlawanan dinding oleh seorang bhikkhu yang sedang mandi. Siapa pun yang bergesekkan dengan itu (dengan cara seperti itu): pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.1.2

"Ia tidak boleh mandi pada tonggak penggosok. Siapa pun yang mandi (di sana): pelanggaran dari perbuatan salah"... "Ia tidak boleh mandi dengan tangan kayu. Siapa pun yang mandi (dengan itu): pelanggaran dari perbuatan salah "... "Ia tidak boleh mandi dengan seutas tali dari manik-manik cinnabar. Siapa pun yang mandi (dengan itu): pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.1.3

"Ia tidak boleh 'terbenam penuh' membuat pijatan [K: menggosokkan tubuhnya berlawanan dengan tubuh orang lain]. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Ia tidak boleh mandi dengan gosokan berukir seperti gigi naga. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Saya mengizinkan penggosok tak berukir bagi orang yang tidak sakit."—Cv.V.1.4

"Saya mengizinkan sobekan kain (atau seutas tali dari kain) (untuk menggosok badan)"... "Saya mengizinkan tangan biasa [K: memijat]."—Cv.V.1.5

"Saya mengizinkan tiga macam penyeka atau penggosok kaki: batu, pecahan batu, batu apung (secara harfiah, 'batu busa-laut') (§)."—Cv.V.22.1

"Saya mengizinkan pengering air, untuk mengeringkan dirinya bahkan dengan kain."—Cv.V.17.1

Perawatan Pribadi

"Jika ia mampu atau mau, ia dapat memberikan layanan untuk para bhikkhu senior bahkan di dalam air. Ia sebaiknya tidak mandi di depan para bhikkhu senior atau ke hulu dari mereka. Ketika keluar dari air setelah mandi, buatlah jalan bagi mereka memasuki air."—Cv.VIII.8.2

Perawatan gigi

"Ada lima keuntungan dalam mengunyah kayu gigi yaitu: membuat mulut menarik, mulut tidak berbau busuk, pengecapan menjadi bersih, empedu dan lendir tidak melapisi makanannya, ia menikmati makanannya. Saya mengizinkan kayu gigi."—Cv.V.31.1

"Sepotong kayu untuk gigi yang panjang tidak boleh dikunyah. Siapa pun yang mengunyahnya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan kayu gigi dengan ukuran paling panjang delapan jari. Dan pemula tidak boleh dikilik dengan itu. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Kayu gigi yang terlalu pendek tidak boleh dikunyah. Siapa pun yang mengunyahnya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan kayu gigi setidaknya empat lebar jari panjangnya."—Cv.V.31.2

Rambut kepala

"Rambut kepala tidak boleh dibiarkan tumbuh panjang. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan dua-bulan (pertumbuhannya) atau dua lebar jari."—Cv.V.2.2

"Saya mengizinkan pisau cukur, batu asahan, kotak pisau cukur, potongan kain tebal, dan semua aksesoris pisau cukur.—Cv.V.27.3

"Ia tidak boleh memotong rambut kepalanya dengan gunting. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan Anda untuk memotong rambut dengan gunting pada keadaan sakit (kisah awal: seorang bhikkhu memiliki luka di kepalanya dan tak dapat bercukur)"... "Bulu di lubang hidung sebaiknya tidak dibiarkan tumbuh panjang. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Saya mengizinkan penjepit"... "Ia sebaiknya tidak membuat uban

dicabut. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.27.5

"Ia sebaiknya tidak mengatur rambut kepala dengan sikat... dengan sisir... dengan jari tangan digunakan sebagai sisir... dengan lilin lebah dicampur dengan minyak... dengan air dicampur minyak. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.2.3

Jenggot dan bulu badan

"Jenggot sebaiknya tidak dirapikan. Jenggot jangan dibiarkan tumbuh panjang. Itu sebaiknya tidak dirapikan seperti kambing. Itu sebaiknya tidak dihias seperti persegi. Bulu dari dada sebaiknya tidak dirapikan. Bulu dari perut sebaiknya tidak dirapikan. (Terjemahan untuk dua pernyataan terakhir ini mengikuti Komentar. Sebuah terjemahan alternatif, tidak didukung oleh Komentar, baca itu sebagai larangan yang berhubungan dengan bulu di sekitar wajah, yang pertama (*parimukhaṁ*) dapat dibaca sebagai "kumis" dan yang kedua (*aḍḍharukaṁ* atau *aḍḍhadukaṁ*) sebagai "jenggot potongan daging domba.") Kumis sebaiknya tidak diatur (membuatnya berdiri). Bulu di kemaluan tidak dapat disingkirkan. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah "... "Saya mengizinkan bulu di daerah itu disingkirkan dalam keadaan sakit."—Cv.V.27.4

Wajah

"Ia sebaiknya tidak memandang pantulan wajahnya pada cermin atau dalam mangkuk berisi air. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Saya mengizinkan itu, atas perhitungan penyakit, ia memandang pantulan wajahnya pada cermin atau dalam mangkuk berisi air."—Cv.V.2.4

"Wajah sebaiknya tidak dibalur (dengan losion). Wajah sebaiknya tidak digosok dengan pasta. Wajah sebaiknya tidak dibedaki. Wajah sebaiknya tidak ditandai dengan arang merah. Anggota tubuh sebaiknya tidak dicat atau diwarnai. Wajah sebaiknya tidak dicat atau diwarnai. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Saya mengizinkan itu, atas perhitungan penyakit, wajah dibalur (dengan losion)."—Cv.V.2.5

Perawatan Pribadi

Kuku

“Kuku sebaiknya tidak dibiarkan tumbuh panjang. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah”—Cv.V.27.1

“Saya mengizinkan alat pemotong kuku”... “Saya mengizinkan kuku dipotong sampai sejajar daging”... “Salah satu dari 20 kuku sebaiknya tidak dipoles. Siapa pun yang melakukan itu: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mereka dipoles untuk menjauhkan kotoran dan noda.”—Cv.V.27.2

Telinga

“Saya mengizinkan alat untuk menghilangkan kotoran dari telinga”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan instrumen yang mewah untuk menghilangkan kotoran dari telinga. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa mereka dibuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang.”—Cv.V.27.6

Ornamen

“Ornamen telinga sebaiknya tidak dipakai. Sebuah rantai sebaiknya tidak dipakai. Kalung... ornamen pinggang... korset hias (§)... gelang... cincin sebaiknya tidak dipakai. Siapa pun yang memakainya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.2.1

Kain Keperluan

Seorang bhikkhu memiliki empat kebutuhan primer—kain-jubah, makanan, tempat tinggal, dan obat-obatan—dan berbagai perlengkapan sekunder. Ini dan lima bab berikut membahas keperluan yang diperbolehkan dan yang tidak, bersama dengan penggunaan yang tepat dari keperluan yang diperbolehkan. Sutta memberikan latar belakang untuk diskusi ini dengan menyorot sikap yang tepat yang seorang bhikkhu harus kembangkan terhadap keperluannya: Ia harus merenungkan peran mereka, tidak sebagai bagian dalam diri mereka, tetapi sebagai alat belaka terhadap pelatihan pikiran; dan ia harus mengembangkan sikap merasa puas dengan apa pun keperluan yang ia terima.

> “Dan apakah aliran (kotoran batin) yang harus ditinggalkan menurut penggunaannya? Ada kasus di mana seorang bhikkhu, merenungkan dengan bijaksana, menggunakan kain-jubah hanya untuk menahan dingin, untuk menahan panas, untuk mencegah gigitan serangga, nyamuk, angin, matahari, dan binatang melata; hanya untuk keperluan menutupi bagian tubuh yang menyebabkan rasa malu.
>
> “Merenungkan dengan bijaksana, ia makan dana makanan, tidak untuk bermain-main, maupun memabukkan, maupun untuk menggemukkan, maupun untuk mempercantik diri; tetapi hanya untuk bertahan hidup dan kelanjutan dari tubuh ini, untuk mengakhiri penderitaan, untuk mendukung kehidupan suci ini, dengan berpikir, ‘Dengan ini saya akan menghancurkan perasaan lama (dari rasa lapar) dan tidak membentuk perasaan baru (dari kekenyangan). Saya akan memelihara diri saya, bebas dari celaan, dan hidup dalam kenyamanan.’
>
> “Merenungkan dengan bijaksana, ia menggunakan tempat tinggal hanya untuk menahan dingin, untuk menahan panas, untuk mencegah gigitan serangga, nyamuk, angin, matahari, dan binatang melata; hanya untuk perlindungan dari buruknya cuaca dan untuk kesenangan dalam penyepian.
>
> “Merenungkan dengan bijaksana, ia menggunakan keperluan obat-obatan yang digunakan untuk menyembuhkan penyakit hanya untuk

menahan rasa sakit dari setiap penyakit yang muncul dan untuk kebebasan maksimum dari penyakit.

"Aliran (kotoran batin), kekesalan, atau demam yang akan muncul jika ia tidak dapat menggunakan ini (dengan cara ini) tidak muncul padanya ketika ia menggunakan mereka (dengan cara ini). Ini disebut aliran (kotoran batin) yang harus ditinggalkan"—MN 2.

"Dan bagaimana seorang bhikkhu puas? Bagaikan seekor burung, ke mana pun ia pergi, terbang dengan sayapnya bagaikan hanya itu bebannya, demikian pula ia harus puas dengan satu set jubah untuk melindungi tubuhnya dan makanan untuk menghilangkan rasa lapar. Ke mana pun ia pergi, ia hanya membawa keperluannya saja. Ini adalah bagaimana seorang bhikkhu merasa puas."—DN 2.

"'Dhamma ini adalah untuk orang yang merasa puas, bukan untuk orang yang tidak merasa puas.' Demikian itu telah dikatakan. Dengan mengacu pada apa yang dikatakan? Ada kasus di mana seorang bhikkhu terpuaskan dengan kain-jubah usang, setiap sisa dana makanan, setiap tempat tinggal bekas, keperluan obat-obatan apa pun untuk menyembuhkan segala penyakit. 'Dhamma ini adalah untuk ia yang merasa puas, bukan untuk orang yang tidak puas.' Demikian itu telah dikatakan. Dengan mengacu pada apa yang telah dikatakan."—AN VII.30.

Selanjutnya, untuk seorang bhikkhu yang benar-benar mewujudkan tradisi yang mulia, ia sebaiknya tidak hanya merenung dan puas dalam menggunakan keperluannya, tapi ia harus memastikan bahwa perenungan dan kepuasannya tidak mengarah ke kebanggaan.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu puas dengan kain-jubah usang... makanan sisa apapun... segala tempat tinggal rapuh. Ia tidak, demi kain-jubah... makanan... tempat tinggal, melakukan apa pun yang tak pantas atau tak sesuai. Tidak mendapatkan kain-jubah... makanan... tempat tinggal, ia tidak gelisah. Mendapatkan kain-jubah... makanan... tempat tinggal, ia menggunakannya tanpa melekat padanya, tidak tergila-gila, tersucikan, melihat kelemahan (kelekatan pada itu), dan melihat jalan

keluar untuk lepas dari mereka. Ia tidak, atas perhitungan kepuasannya dengan setiap kain-jubah... makanan... tempat tinggal, memuji dirinya atau merendahkan yang lain. Dalam hal ini ia rajin, cekatan, waspada, dan berperhatian. Ini dikatakan untuk menjadi seorang bhikkhu yang berdiri teguh dalam tradisi yang mulia di masa lampau" — AN IV.28.

Dalam cara ini, keperluan memenuhi tujuannya—sebagai alat bantu yang dimaksudkan mereka, daripada hambatan, untuk melatih pikiran.

Bahan jubah. Kandidat pentahbisan harus memiliki satu set jubah sebelum ia dapat diakui oleh Komunitas sebagai seorang bhikkhu (Mv.I.70.2). Setelah ditahbiskan ia diharapkan untuk menjaga jubahnya dalam kondisi baik dan mengganti mereka ketika mereka usang terpakai.

Jubah dapat dibuat dari enam jenis bahan jubah: linen, katun, sutra, wol, goni, atau rami. Seperti dicatat di bawah pembahasan dari NP 1, Sub-komentar untuk aturan tersebut termasuk campuran dari salah satu atau semua jenis kain di bawah "rami." Ada kelayakan terpisah untuk jubah, jubah sutra, syal wol, dan kain wol, tetapi rupanya ini lebih tua dan harus dimasukkan di bawah daftar enam itu. Nilon, rayon, dan kain sintetis sekarang diterima di bawah Standar Besar.

Seorang bhikkhu bisa mendapatkan kain dengan mengumpulkan kain-kain sisa, menerima dana kain dari perumah-tangga, atau keduanya. Buddha memuji untuk menjadi puas dengan yang sedikit.

Jubah yang terbuat dari kain buangan adalah satu dari empat pendukung, atau *nissaya*, dari mana seorang bhikkhu baru, diberitahu segera setelah pentahbisannya. Menjaga pendukung ini adalah satu dari tiga belas praktik *dhutaṅga* (Thag XVI.7). Mv.VIII.4 berisi serangkaian cerita tentang kelompok bhikkhu yang, bepergian bersama-sama, berhenti dan memasuki tanah pekuburan untuk mengumpulkan kain bekas mayat di sana. Aturannya menghasilkan: Jika kelompok pergi bersama, anggota dari kelompok yang mendapatkan kain harus memberikan bagian kepada mereka yang tidak punya. Jika beberapa bhikkhu memasuki tanah pekuburan sementara rekan-rekannya tinggal di luar atau masuk sesudahnya, mereka yang masuk (atau masuk pertama) tidak perlu memberikan bagian kain yang mereka dapatkan kepada mereka yang

datang kemudian atau tinggal di luar dan tidak menunggu mereka. Namun, mereka harus berbagi bagian kain yang mereka peroleh jika rekan mereka menunggu atau mereka telah membuat kesepakatan sebelumnya bahwa semua harus berbagi kain yang diperoleh. Komentar untuk Pr 2 membahas etiket untuk mengambil potongan kain dari mayat: Tunggu sampai mayat itu dingin, untuk memastikan bahwa makhluk halus (*peta*) dari orang yang telah mati sudah tidak lagi berada di dalam tubuh itu.

Adapun dana kain-jubah, Mv.VIII.32 mendaftar delapan jalan dalam mana seorang donor mungkin langsung memberikan dana kainnya:

1. Dalam wilayah,
2. Dalam kesepakatan,
3. Di mana makanan dipersiapkan,
4. Ditujukan kepada Komunitas,
5. Kedua pihak dari Komunitas,
6. Bagi Komunitas yang telah menyelesaikan musim hujan,
7. Setelah ditunjuk, dan
8. Untuk individu.

Ada ketentuan kompleks yang mengatur cara di mana masing-masing jenis dana ini akan ditangani. Karena mereka terutama menjadi tanggung jawab distributor kain-jubah, mereka akan dibahas dalam Bab 18. Namun, ketika para bhikkhu tinggal sendiri atau dalam kelompok kecil tanpa menentukan distributor kain-jubah, akan lebih bijaksana untuk menginformasikan diri mereka sendiri tentang ketentuan tersebut, sehingga mereka dapat menangani dana kain-jubah dengan benar dan tanpa pelanggaran.

Setelah seorang bhikkhu telah memperoleh kain, ia harus menentukan atau menempatkannya di bawah kepemilikan bersama seperti yang dibahas di bawah NP 1, NP 3, dan Pc 59.

Membuat Jubah: Petunjuk Menjahit. Set jubah dasar adalah tiga: jubah luar dua lapisan, satu lapis jubah atas, satu lapis jubah bawah. Hingga dua dari jubah ini dapat dibuat dari kain yang tidak dipotong dengan batas yang dipotong (sebuah *anuvāta*—lihat di bawah). Jubah tanpa batas yang dipotong tidak dapat dikenakan; hal yang sama juga berlaku

untuk jubah dengan batas yang panjang, batas berkembang, atau batas seperti tudung ular. Jika ia mendapatkan jubah tanpa batas yang dipotong atau dengan batas yang panjang, ia dapat menambahkan batas penghilang atau memotong batas yang panjang sampai ukuran yang dapat diterima dan memakainya.

Bagaimanapun, setidaknya satu jubah, harus dipotong. Pola standar, "seperti sawah di Magadha," pertama kali ditemukan oleh B. Ānanda atas saran Buddha. Tidak ada penalti untuk tidak mengikuti pola standar, tapi menjaga standar memastikan bahwa kain-jubah bekas akan terlihat seragam di seluruh Komunitas. Hal ini juga mendorong bahwa potongan kain yang besar akan mendapatkan bagian, sehingga mengurangi nilai harga dari setiap jubah yang terbuat dari itu dan membuat mereka sedikit kemungkinan dicuri. Lihat diagram yang menyertainya.

Setiap jubah yang dibuat dipotong sesuai pola standar setidaknya memiliki lima bagian, disebut *khaṇḍa.* Meskipun lebih dari lima khaṇḍa diperbolehkan, hanya angka ganjil yang harus digunakan, dan tidak genap. Kanon mendaftar nama-nama untuk bagian-bagian dari jubah yang terpotong tanpa penjelasan. Komentar menafsirkan mereka sebagai berikut: Tiap *khaṇḍa* terdiri dari potongan kain besar, disebut *maṇḍala* (petak sawah), dan potongan yang kecil, disebut *aḍḍhamaṇḍala* (setengah petak), dipisahkan oleh potongan kecil, seperti pematang di sawah, disebut *aḍḍhakusi* (setengah pematang). Di antara *khaṇḍa* ada potongan panjang, kembali seperti pematang di sawah, disebut *kusi* (pematang). Tak satu pun dari teks-teks menyebutkan hal ini, tapi biasanya bahwa *maṇḍala* berada di bagian atas dari *khaṇḍa*, *maṇḍala* bersebelahan dengan *khaṇḍa* akan berada di bagian bawah mereka, dan sebaliknya. *Khaṇḍa* yang di tengah disebut *vivaṭṭa* (putaran-belakang); dua *khaṇḍa* bisa di antara itu, *anuvivaṭṭa;* dan *khaṇḍa* sisanya, *bāhanta* (potongan lengan), sebagaimana mereka membungkus sekeliling lengan. Sebuah tafsiran alternatif, di mana Komentar menghubungkannya pada Mahā Aṭṭhakathā, itu adalah semua *khaṇḍa* di antara *vivaṭṭa* dan *khaṇḍa* yang paling jauh disebut *anuvivaṭṭa*, sementara hanya *khaṇḍa* paling jauh yang disebut *bāhanta*. Seluruh jubah dikelilingi oleh batas, disebut *anuvāta.*

Dua sisa potongannya disebutkan dalam Kanon, *gīveyyaka* (potongan leher) dan *jaṅgheyyaka* (potongan betis). Komentar memberikan dua tafsiran untuk dua nama-nama ini. Yang pertama, yang lebih disuka,

adalah lapisan ekstra dari kain, yang masing-masing dijahit di atas jubah atas pada *anuvāta* untuk membungkus di sekitar leher dan di jubah bawah pada *anuvāta* bergesekkan dengan betis, untuk melindungi jubah dari pemakaian berlebih dan sobekan cenderung berada di tempat tersebut. Dengan ukuran besar saat ini dari jubah atas, *jaṅgheyyaka* berguna berada di bawah *anuvāta*. Penafsiran kedua, yang untuk beberapa alasan Vinaya-mukha lebih menyukainya, adalah potongan-potongan ini, masing-masing, *vivaṭṭa* dan *anuvaṭṭa* dalam jubah atas.

Mv.VIII.12.2 mencatat bahwa B. Ānanda menjahit potongan-potongan kain bersama-sama dengan jahitan kasar, sehingga jubah akan sesuai untuk petapa dan tidak memancing pencuri, tapi ini bukan pola bagian yang dianjurkan.

Jika ia butuh untuk membuat jubah terpotong tetapi jumlah kain yang tersedia hanya cukup untuk jubah tak terpotong (yaitu., melipat tepi dari potongan yang terpotong untuk membuat kelim yang sesuai akan membutuhkan lebih banyak kain), ia dapat menggunakan potongan keliman untuk menghubungkan potongan-potongan itu. Rupanya ini adalah potongan sempit yang panjang dari bahan untuk mana ia dapat menjahit potongan-potongan yang terpotong tanpa melipat mereka.

Pc 92 menentukan ukuran maksimum untuk jubah di 6x9 jengkal Sugata. Lihat pembahasan di bawah peraturan itu.

Sebuah pengikat dipasangkan dengan benang simpul untuk menahan pengencang dapat ditambahkan pada jubah di dekat leher, dan sepasang simpul pengikat lainnya di sudut bawah. Pengencang sebaiknya tidak terbuat dari bahan yang mewah. Bahan yang diperbolehkan adalah sepuluh daftar standar (disebutkan di bawah "Telinga" dalam bab sebelumnya) ditambah benang atau tali (diikat menjadi simpul). Kain penguat untuk pengencang dan simpul diperbolehkan, untuk memperkuat mereka. Untuk pengencang dan simpul yang terhubung pada sudut bawah jubah, kain penguat untuk pengencang harus ditaruh di tepi jubah, dan kain pengencang untuk mengikat simpul sekitar tujuh atau delapan lebar jari dari tepi sudut lainnya.

Memperbaiki Jubah. Ketika jubah telah usang dan lapuk terpakai, ia didorong untuk menambalnya, bahkan—jika perlu—sampai sebatas mengubah jubah satu lapis menjadi jubah dua lapisan, dan jubah luar dua

lapisan menjadi empat lapisan. Ia juga didorong untuk mendapatkan bahan penambal sebanyak yang ia butuhkan dari kain yang telah dibuang dan kain-kain sisa. Mv.VIII.14.2 mendaftar lima cara yang diizinkan untuk memperbaiki kain yang rusak: menambal, menjahit, melipat, menyegel (dengan lilin? getah pohon?), dan penguatan. Seperti yang sering terjadi dengan kosakata teknis tentang menjahit dan keterampilan lainnya, ada keraguan tentang beberapa istilah-istilah ini, terutama yang keempat. Komentar mendefinisikan yang pertama sebagai menambahkan tambalan setelah memotong bagian yang lama, yaitu kain yang rusak; dan yang terakhir sebagai menambahkan tambalan tanpa menyingkirkan bagian yang rusak. Melipat mungkin akan meliputi melipat kain berikutnya menjadi sobekan atau tepi berjumbai di atas bagian yang rusak dan kemudian menjahitnya. Mv.VIII.21.1 mendaftar empat tambahan cara dalam memperbaiki kain yang rusak: jahitan kasar, membuang tepian yang tidak rata (menurut Komentar, ini mengacu pada kasus di mana salah satu dari dua potongan pada tepi jubah ditarik keluar lebih panjang dari yang lainnya ketika benang sedang disentak), batas dan ikatan untuk tepi pembatas (untuk memperkuat tepi yang usang), dan jaringan dari jahitan (Komentar berkata ini adalah jaringan jahitan seperti kotak pada papan catur untuk membantu menjaga dua lembar kain menyatu; mungkin mengacu pada jaringan jahitan yang membentuk dasar bagi sebuah lubang tambalan).

Membuat Jubah: Peralatan Menjahit. Ia diperbolehkan untuk memotong kain dengan pisau kecil dengan atau tanpa pegangan. Menurut Komentar, pisau lipat berada di bawah "pisau dengan pegangan," dan gunting mungkin berada di bawah ini juga. Jarum dan bidal[4] dapat digunakan dalam menjahit. Saat ini, mesin jahit telah diterima di bawah Standar Besar. Pegangan pisau dan bidal tidak boleh terbuat dari bahan yang mewah. Bahan yang diperbolehkan adalah daftar standar dari sepuluh sebelumnya. Untuk melindungi hal-hal ini, ia diperbolehkan untuk membungkus pisau dengan potongan kain tebal dan tabung jarum untuk jarum; Pc 60 juga menunjukkan bahwa kotak jarum akan menjadi salah satu keperluan umum seorang bhikkhu, meskipun tidak ada teks menjelaskan perbedaan antara kotak dan tabung. Karena Pc 86 melarang

[4] Sarung jari dari logam

kotak jarum terbuat dari tulang, gading, atau tanduk, baik tabung dan kotak rupanya dapat terbuat dari salah satu di antara tujuh bahan yang tersisa dalam daftar standar sepuluh itu.

Cv.V.11.2 memberitahukan berbagai zat yang digunakan tidak berhasil untuk menjaga jarum dari karat—mengisi tabung jarum dengan ragi, dengan makanan kering, dengan bubuk batu—dan akhirnya para bhikkhu setuju dengan bubuk batu ditumbuk dengan lilin lebah. Komentar memberitahukan bahwa makanan kering yang dicampur dengan kunyit juga efektif menghindarkan karat. Untuk menjaga campuran bubuk batu dari retak, ia dapat membungkus dengan kain yang diolesi dengan lilin lebah. Komentar melaporkan bahwa orang Kurundī memasukkan segala kotak-kain di bawah "kain yang diolesi dengan lilin lebah," sementara Komentar sendiri juga memasukkan sarung-pisau di bawah kelayakan ini.

Untuk menjaga barang-barang ini dari kehilangan, ia dilayakkan wadah kecil untuk menyimpan mereka. Untuk menjaga wadah terawat, ia diperbolehkan menggunakan kantong sebagai tudung, dengan tali untuk mengikat mulut kantong itu, ketika mulut kantong ditutup, dapat digunakan sebagai tali untuk membawanya.

Untuk menjaga kain sejajar saat menjahitnya, ia diizinkan untuk menggunakan bingkai, disebut *kaṭhina,* yang terkait dengan senar untuk mengikat sehelai kain ke bawah agar terjahit bersama-sama. Menurut Komentar, senar ini sangat berguna dalam menjahit jubah dua lapisan. Rupanya, Komunitas akan memiliki bingkai yang umum digunakan oleh semua bhikkhu, sebagaimana ada banyak aturan yang mencakup penggunaan dan perawatan yang sesuai. Hal ini tidak diletakkan di tanah yang tidak rata. Sebuah tikar rumput dapat ditempatkan di bawahnya untuk menjaga itu dari terpakai; dan jika pinggiran bingkai usang, pengikat dapat membungkus sekelilingnya untuk melindungi mereka. Jika bingkai terlalu besar untuk jubah yang akan dibuat, ia dapat menambahkan tongkat tambahan di dalam bingkai untuk membuat bingkai yang lebih kecil ke ukuran yang tepat. Juga ada kelayakan tali untuk mengikat bingkai yang lebih kecil ke bingkai yang lebih besar, agar benang dapat diikatkan pada kain ke bingkai yang lebih kecil, dan agar kayu dapat diletakkan di antara dua lapisan kain. Ia juga dapat melipat ke belakang tatakan untuk menyesuaikan bingkai yang lebih kecil. Sebuah penggaris atau alat ukur serupa lainnya diperbolehkan untuk membantu menjaga jahitan sama rata;

dan benang untuk menandai—benang yang diolesi dengan kunyit, mirip dengan benang grafit yang digunakan oleh tukang kayu, kata Komentar—untuk menjaga mereka tetap lurus.

Ada dukkaṭa untuk menginjak bingkai dengan kaki kotor, kaki basah, atau bersepatu. Hal ini menunjukkan bahwa bingkai dimaksudkan untuk ditempatkan secara horizontal di atas tanah saat digunakan. Bingkai tampaknya bersendi, ketika tidak digunakan itu dapat digulung atau dilipat di sekitar balok, diikat dengan tali, dan digantung pada pasak di dinding atau di gading seekor gajah. Sebuah ruang khusus atau paviliun dapat dibangun untuk penyimpanan dan penggunaan bingkai. Ini dibahas dalam Bab 7.

Membuat Jubah: Mewarnai. Jubah dengan warna berikut seharusnya tidak dipakai: sepenuhnya biru (atau hijau—Komentar menyatakan bahwa ini berkaitan untuk biru muda, tetapi warna *nīla* dalam Kanon mencakup semua biru dan hijau teduh), sepenuhnya kuning, sepenuhnya merah-darah, sepenuhnya merah tua, sepenuhnya hitam, sepenuhnya jingga, atau sepenuhnya abu-abu yang kecoklat-coklatan (menurut Komentar, yang terakhir ini "warna daun layu"). Rupanya, jenis-jenis warna pucat ini—abu-abu di bawah "hitam," dan ungu, merah muda, atau magenta di bawah "merah tua"—juga akan dilarang. Sebagaimana putih adalah warna standar untuk pakaian orang awam, dan sebagaimana seorang bhikkhu dilarang dari berpakaian seperti orang awam, jubah putih maka dilarang juga. Hal yang sama berlaku untuk jubah yang dibuat dari kain bermotif, meskipun Vinaya-mukha membuat kelayakan untuk pola yang halus, seperti pola berdesir disebut "ekor tupai" yang kadang-kadang orang Thai menenun ke dalam sutra mereka. Komentar menyatakan jika ia menerima kain yang warnanya tidak layak, maka jika warnanya dapat dihapus, hapus dan warnai kain itu ke warna yang sesuai. Hal itu kemudian layak untuk digunakan. Jika warnanya tak dapat dihapus, gunakan kain itu untuk keperluan lainnya atau memasukkannya sebagai lapisan ketiga di dalam jubah dua lapisan.

Warna standar untuk jubah adalah coklat, meskipun ini mungkin berbayang menjadi kemerah-merahan, kuning, atau jingga-coklat. Di kisah awalnya, para bhikkhu mewarnai jubahnya dengan kotoran hewan dan tanah liat kuning, dan jubah itu akan menjadi terlihat buruk. Maka Buddha

melayakkan enam jenis pewarna: pewarna dari akar, pewarna batang (kayu), pewarna kulit-kayu, pewarna dari daun, pewarna dari bunga, pewarna buah. Bagaimanapun, Komentar mencatat, bahwa keenam kategori mengandung sejumlah zat warna yang sebaiknya tidak digunakan. Di bawah pewarna dari akar, dipertimbangkan yang berkenaan kunyit karena itu akan memudar dengan cepat; di bawah pewarna kulit-kayu, *Symplocos racemosa* dan *Mucuna pruritis* karena mereka adalah warna yang salah; di bawah pewarna kayu, *Rubia munjista* dan *Rottleria tinctora* untuk alasan yang sama; di bawah pewarna daun, *Curculigo orchidoidis* dan indigo untuk alasan yang sama—meskipun itu juga menyarankan bahwa kain yang sudah dipakai oleh orang awam harus diwarnai satu kali di dalam *Curculigo orchidoidis*. Di bawah pewarna bunga, itu dipertimbangkan berlawanan pohon karang (*Butea frondosa*) dan safflower karena mereka terlalu merah. Karena tujuan kelayakan pewarna ini para bhikkhu menggunakan pewarna yang memberi ketahanan, warna yang merata, pewarna kimia yang diperdagangkan sekarang diterima di bawah Standar Besar.

Berikut adalah peralatan mewarnai yang diperbolehkan: pot kecil untuk pewarna di mana untuk merebus pewarna, kerah diikatkan di sekitar pot sedikit di bawah mulutnya untuk mencegah itu meluap, sendok dan sendok besar, dan baskom, panci, atau palung untuk mewarnai kain. Setelah kain tersebut telah diwarnai, itu dapat dikeringkan dengan menjabarkannya di atas tikar, menggantungnya di atas tiang atau tali, atau digantung dengan tali yang dikatkan pada sudut-sudutnya.

Teknik-teknik pencelupan berikut dianjurkan. Ketika pewarna sedang direbus, ia dapat menguji untuk melihat apakah itu telah sepenuhnya mendidih dengan menempatkan setetes di dalam air jernih atau di belakang kuku jari tangannya. Jika sepenuhnya mendidih, Komentar mencatat, pewarna akan menyebar secara perlahan-lahan. Setelah kain dijemur sampai kering, ia harus berulang kali membolak-baliknya di atas tali sehingga pewarnanya tidak berada pada satu sisi saja. Ia seharusnya tidak meninggalkan kain tanpa pengawasan sampai tetesannya terputus-putus. Jika kain, setelah kering, terasa kaku, ia dapat mencelupkannya ke dalam air; jika keras atau kasar, ia dapat memukulnya dengan tangan.

Kain Keperluan

Mencuci Jubah. Komentar untuk Pr 2 mencatat bahwa, saat mencuci jubah, ia tidak perlu menempatkan parfum, minyak, atau lilin penguat ke dalam air. Tentu saja, ini, menimbulkan pertanyaan tentang deterjen beraroma. Karena deterjen tanpa diberi parfum sering kali sulit didapatkan, seorang bhikkhu harusnya diperbolehkan untuk menggunakan apa yang tersedia. Jika deterjen itu memiliki bau yang tajam, sebisa mungkin setelah mencucinya ia harus membilasnya keluar.

Keperluan Kain Lainnya. Selain dari tiga jubah dasar, ia diperbolehkan kain keperluan seperti berikut: karpet duduk yang tebal (lihat NP 11-15); kain duduk (lihat Pc 89); kain penutup luka (lihat Pc 90); dan kain mandi musim hujan (lihat Pc 91). Artikel berikut juga diperbolehkan dan mungkin dapat dibuat sebesar yang ia inginkan: selimut; sapu tangan (secara harfiah, sebuah kain untuk mengelap wajah atau mulut); kain-keperluan; tas untuk obat, sandal, tudung, dll., dengan tali untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan; perban (tercantum dalam sesi Aturan Bab 5); dan tali pengikat lutut. Kanon tidak menyebutkan kain bahu (*aṅsa*) di mana banyak bhikkhu memakainya saat ini. Tampaknya ini akan berada di bawah kelayakan untuk kain-keperluan (*parikkhāra-cola*).

Menurut Komentar, pembatasan warna untuk jubah tidak diberlakukan untuk selimut, sapu tangan, atau kain keperluan lainnya. Namun, saat ini mereka memperlakukannya untuk kain bahu.

Ada beberapa ketidaksepakatan tentang kain mana yang harus dimasukkan di bawah "kain-keperluan." Komentar memungkinkan jubah cadangan dapat ditentukan sebagai "kain-keperluan," tetapi ini harus dibuat sesuai ukuran standar dan mengikuti pembatasan warna untuk tiga jubah dasar. Vinaya-mukha lebih suka untuk membatasi kategori kain-keperluan ke kain yang kecil seperti tas, saringan air, dll.. Lihat pembahasan jubah terpisah di bawah NP 1.

Tali pengikat lutut adalah sepotong kain untuk membantu menjaga tubuh agar tetap tegak ketika duduk bersila. Itu dikenakan di sekitar batang tubuh dan dikaitkan di sekitar satu atau kedua lutut. Ada larangan berlawanan penggunaan jubah luar dengan cara ini (lihat kisah awal untuk Sg 6); dan bahkan jika tali tersebut jenis yang diperbolehkan, hanya seorang bhikkhu sakit yang dapat menggunakan itu sementara di daerah

berpenghuni (lihat Sk 26). Untuk membuat tali pengikat lutut, para bhikkhu diizinkan alat tenun, puntalan, tali, dan semua aksesoris alat tenun.

Dua jenis ikat pinggang diperbolehkan: sepotong kain dan "isi perut babi." Menurut Komentar, sepotong kain mungkin dibuat dari jalinan yang biasa atau sebuah jalinan tulang-ikan, jalinan lainnya, seperti mereka yang memiliki ruang terbuka yang luas, tidak diperbolehkan; ikat pinggang "isi perut babi" seperti untaian tali tunggal dengan ujung anyaman di belakang dalam bentuk putaran kunci (rupanya untuk memasukkan untaian satunya dari ikat pinggang itu); untaian tali tunggal tanpa lubang dan sabuk bulat lainnya juga diperbolehkan. Kanon melarang jenis ikat pinggang berikut: mereka yang banyak helaian, yang seperti kepala ular air, yang dikepang seperti bingkai rebana, yang seperti rantai.

Jika tepi dari ikat pinggang terpakai habis, ia dapat menjalin tepi itu seperti bingkai rebana atau rantai. Jika ujung yang terpakai habis, ia dapat menjahitnya kembali dan menyimpulnya ke dalam satu lingkaran. Jika simpulnya terpakai habis, ia diizinkan pengikat sabuk, yang harus terbuat dari salah satu bahan yang diperbolehkan dalam sepuluh daftar standar. Komentar untuk Pr 2 mencatat bahwa pengikat sebaiknya tidak dibuat dalam bentuk yang tidak seperti biasanya atau diukir dengan pola hiasan, huruf-huruf, atau gambar.

Berpakaian. Ada aturan berkenaan pakaian yang tidak dapat dipakai setiap saat, serta aturan berkenaan pakaian yang harus dipakai saat memasuki daerah berpenghuni.

Pakaian yang dilarang. Seorang bhikkhu yang menggunakan satu dari pakaian berikut, yang adalah seragam aliran non-Buddhis di zaman Buddha, menimbulkan thullaccaya: pakaian dari rumput-kusa, pakaian dari serat kulit pohon, pakaian dari potongan kulit kayu, selimut dari rambut manusia, selimut dari ekor kuda, sayap burung hantu, kulit kijang hitam. Larangan terhadap kulit kijang hitam meliputi kulit hewan lain.

Seorang bhikkhu yang mengadopsi ketelanjangan sebagai ketaatan juga dikenai thullaccaya. Jika dia pergi telanjang untuk alasan lain—seperti ketika jubahnya dicuri—Vibhaṅga untuk NP 6 menyatakan bahwa ia menimbulkan dukkaṭa. Tiga jenis penutup dikatakan terhitung penutup ketelanjangannya: penutup-kain, penutup-sauna, dan penutup-air. Dengan kata lain, tidak ada pelanggaran dalam tidak tertutup oleh kain di sauna atau

di air (seperti saat mandi). Karena sauna di zaman Buddha juga tempat mandi, kelayakan untuk penutup-sauna akan diperluas untuk menyertakan kamar mandi modern juga. Di situasi lain, ia harus memakai setidaknya satu jubah bawah. Bab 8 mendaftar kelayakan kegiatan yang umumnya tidak dibolehkan sementara ia telanjang.

Untuk memakai salah satu pakaian berikut menimbulkan dukkaṭa: pakaian yang terbuat dari tangkai (*Calotropis gigantea*), pakaian yang terbuat dari serat makaci, jaket atau korset, pohon-*tirīta* (*Symplocos racemosa*), sorban, kain wol dengan bulu di luar, dan cawat. Komentar menyatakan bahwa jaket atau korset dan sorban dapat diambil terpisah dan kain sisa yang digunakan untuk jubah; pakaian pohon-*tirīta* dapat digunakan sebagai kesetan kaki; dan pakaian wol dengan bulu di dalam diperbolehkan. Untuk cawat, itu dikatakan bahwa ini tidak diizinkan bahkan ketika seseorang sakit.

Ia juga tidak diperbolehkan menggunakan pakaian atas atau bawah perumah-tangga. Hal ini mengacu baik untuk gaya pakaian pria yang dikenakan oleh perumah-tangga—seperti kemeja dan celana—serta melipat dan membungkus jubahnya di sekeliling dirinya dengan gaya khas perumah-tangga di mana pakaian dasar perumah-tangga adalah, seperti jubah atas dan bawah seorang bhikkhu, hanya potongan kain persegi panjang. Menurut Komentar, larangan terhadap pakaian bagian atas perumah-tangga juga mencakup kain putih, tidak peduli bagaimana itu dikenakan.

Cara perumah-tangga menggunakan pakaian bawah disebutkan dalam Kanon adalah “belalai gajah” [K: gulungan kain menjuntai ke bawah dari pusar, “ekor ikan” [K: sudut atas diikat simpul dengan dua “ekor” pada salah satu sisi], keempat sudut menggantung ke bawah, pengaturan “kipas daun palem”, pengaturan “100 lipatan”. Menurut Komentar, satu atau dua lipatan di jubah bawah ketika dipakai secara biasa dapat diterima.

Kanon tidak menyebutkan cara khusus perumah-tangga menggunakan pakaian atas, tetapi Komentar mendaftar hal berikut ini:

1. “Seperti seorang pengembara” dengan dada terbuka dan jubah dilemparkan di kedua bahunya;
2. “Seperti mantel tanpa lengan, menutupi punggung dan membawa kedua sudut melewati bahu ke depan;

3. "Seperti peminum" sebagai syal, dengan jubah melilit leher dengan dua ujung menggantung di depan lebih dari perut atau dilempar ke belakang;
4. "Seperti seorang putri istana" menutupi kepala dan hanya memperlihatkan daerah sekitar mata;
5. "Seperti seorang hartawan" dengan jubah dipotong panjang sehingga salah satu ujungnya bisa membungkus sekitar seluruh tubuhnya;
6. "Seperti pembajak sawah di sebuah gubuk" dengan jubah terselip di bawah satu ketiak dan sisanya dilemparkan melampaui tubuhnya seperti selimut;
7. "Seperti brahmana" dengan jubah yang dikenakan sebagai sabuk di belakang, dibawa berputar ke depan di bawah ketiak, dengan ujungnya dilempar ke belakang bahu;
8. "Seperti bhikkhu tiruan" dengan bahu kanan terbuka, dan jubah tersampir di bahu kiri, memperlihatkan lengan kiri.

Menggunakan jubah dengan salah satu cara ini karena tidak hormat, dalam vihāra atau di luar, itu dikatakan, memerlukan dukkaṭa. Namun, jika ia memiliki alasan praktis untuk memakai jubah dalam cara apa saja—katakan, seperti syal sambil menyapu lapangan vihāra di cuaca dingin, atau "seperti putri istana" dalam badai debu atau di bawah sengatan matahari—tidak ada pelanggaran. Protokol di hutan (Bab 9) menunjukkan bahwa para bhikkhu di zaman Buddha, ketika pergi melalui hutan, menggunakan jubah atas dan luar dilipat pada atau di atas kepala mereka, dan bahwa mereka tidak perlu harus menutupi pusar atau tempurung lutut dengan jubah bawah.

Itu juga umum, ketika di dalam hutan atau di dalam vihāra, untuk membentangkan jubah luar, dilipat, sebagai alas tanah atau kain duduk (lihat DN 16, SN XVI.11). Namun, protokol untuk makan di ruang makan (Bab 9) menyatakan bahwa ada pelanggaran dalam membentangkan jubah luar dan duduk di atasnya di daerah berpenghuni. Beberapa Komunitas (dan Vinaya-mukha) menafsirkan ini sebagai larangan terhadap duduk di atas jubah luar di daerah berpenghuni bahkan ketika memakainya ke seluruh tubuh. Hal ini tidak hanya menciptakan situasi yang janggal ketika mengunjungi rumah seorang awam tetapi itu juga aturan yang salah tafsir.

Kain Keperluan

Pakaian yang dianjurkan. Kecuali pada saat-saat tertentu, seorang bhikkhu memasuki daerah berpenghuni harus menggunakan set penuh dari tiga jubah dan membawa serta kain mandi musim hujannya. Tujuan ini adalah untuk membantu melindungi jubahnya dari pencurian: Setiap jubah yang tertinggal dengan mudah bisa menjadi mangsa pencuri. Alasan yang sah untuk tidak memakai salah satu set dasar tiga jubah saat memasuki daerah berpenghuni adalah: Ia sakit, ada tanda-tanda hujan, ia melintasi sungai, tempat tinggalnya dilindungi dengan kunci, atau kaṭhina telah menyebar. Alasan sah untuk tidak membawa kain mandi musim hujan: Ia sakit, ia pergi keluar "wilayah," ia menyeberangi sungai, tempat tinggalnya dilindungi kunci, kain mandi musim hujannya belum dibuat atau belum selesai. Menurut Komentar, *sakit* di sini berarti terlalu sakit untuk membawa atau memakai jubah. *Tanda hujan* semata-mata mengacu untuk empat bulan musim hujan. (Beberapa komunitas tidak setuju dengan definisi ini, dan menafsirkan *tanda hujan* sebagai bila hujan yang sesungguhnya atau tanda hujan akan datang setiap saat sepanjang tahun.) Tidak ada Komentar yang membahas mengapa "pergi keluar wilayah" harus menjadi alasan yang sah untuk tidak membawa kain mandi musim hujan. Jika *wilayah* (atau *batas—sīmā*) di sini berarti wilayah bangunan fisik, seperti wilayah tanah vihāra, yang kelayakannya tidak masuk akal. Namun, jika, itu berarti wilayah sementara—yaitu., periode waktu tertentu—maka masuk akal: Jika ia sedang melakukan perjalanan di luar empat setengah bulan selama ia diperbolehkan untuk menentukan dan menggunakan kain mandi musim hujan (lihat NP 24), ia tidak perlu membawanya.

Anehnya, Komentar selanjutnya mengatakan bahwa, selain dari kelayakan untuk pergi tanpa set lengkap jubah setelah kaṭhina telah menyebar (lihat NP 2), di sini hanya satu kelayakan yang benar-benar penting: bahwa jubah yang dilindungi oleh kunci. Di hutan, itu dikatakan, bahkan kunci tidak cukup. Ia harus meletakkan jubah dalam kotak dan menyembunyikannya dengan baik di celah batu atau pohon berongga. Ini mungkin saran praktis yang baik, tapi karena kelayakan lainnya berada di Kanon mereka tetap berlaku.

Cara yang tepat untuk memakai jubahnya di daerah berpenghuni dibahas di bawah Sk 1 & 2: baik jubah atas dan bawah harus membungkus rata di sekeliling, dan ia harus tertutup rapi ketika memasuki daerah

berpenghuni. Aturan-aturan ini memberikan ruang yang lebar tentang berbagai cara memakai jubah. Beberapa kemungkinan yang digambarkan dalam Vinaya-mukha. Ini, meskipun, adalah daerah lain di mana kebijakan yang paling bijak adalah mematuhi kebiasaan Komunitasnya.

Akhirnya, ia tidak dapat masuk ke area berpenghuni tanpa mengenakan ikat pinggang.

> Pada saat itu seorang bhikkhu, tidak mengenakan ikat pinggang, mendatangi sebuah desa untuk piṇḍapāta. Sepanjang jalan, jubah bawahnya melorot. Orang-orang, melihat ini, mengejek dan berteriak. Bhikkhu tersebut sangat malu.

Menurut Sub-komentar, melanggar aturan ini menimbulkan pelanggaran bahkan ketika dilakukan secara tidak sengaja.

Aturan

Jenis Kain

"Saya mengizinkan jubah... Saya mengizinkan jubah sutra... Saya mengizinkan syal wol (§)."—Mv.VIII.1.36

"Saya mengizinkan kain wol."—Mv.VIII.2.1

"Saya mengizinkan enam jenis kain-jubah: linen, katun, sutra, wol, goni (§), dan rami (§)."—Mv.VIII.3.1

Mendapatkan Kain

"Saya mengizinkan kain-jubah dari perumah-tangga. Siapapun yang ingin, dapat menjadi pemakai jubah usang. Siapapun yang ingin, dapat menyetujui kain-jubah dari perumah-tangga. Dan saya memuji kepuasan hati dengan apa pun yang tersedia (§)."—Mv.VIII.1.35

Kain Keperluan

“Saya mengizinkan ia yang menyetujui kain-jubah dari perumah-tangga juga boleh menyetujui jubah usang. Dan saya memuji kepuasan dengan keduanya.”—Mv.VIII.3.2

“Dan ada kasus di mana orang-orang memberikan kain-jubah untuk bhikkhu yang telah pergi ke luar wilayah (vihāra), (berkata,), ‘Saya berikan kain-jubah ini untuk ini dan itu.” Saya mengizinkan bahwa ia menyetujui itu, dan tidak ada penghitungan rentang waktu selama itu belum berada di tangannya (lihat NP 1, 3, & 28).”—Mv.V.13.13

Mengumpulkan Jubah-Usang di Pemakaman

“Saya mengizinkan Anda, jika Anda tidak ingin, memberikan bagian kepada mereka yang tidak menunggu.”—Mv.VIII.4.1

“Saya mengizinkan, (bahkan) jika Anda tidak ingin, bahwa satu bagian diberikan pada mereka yang menunggu.”—Mv.VIII.4.2

“Saya mengizinkan Anda, jika Anda tidak ingin, untuk tidak memberikan sebagian kepada mereka yang masuk setelah itu.”—Mv.VIII.4.3

“Saya mengizinkan, (bahkan) jika Anda tidak ingin, bahwa satu bagian diberikan kepada mereka yang masuk bersama-sama.”—Mv.VIII.4.4

“Saya mengizinkan, ketika kesepakatan telah dibuat, itu—(bahkan) jika Anda tidak ingin—satu bagian diberikan kepada mereka yang masuk.”—Mv.VIII.4.5

Penentuan atau Kepemilikan Bersama

“Saya mengizinkan bahwa tiga jubah ditentukan tetapi tidak ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; kain-mandi musim hujan harus ditentukan selama empat bulan musim hujan, dan setelah itu ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; kain duduk harus ditentukan, tidak ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; selimut harus ditentukan, tidak ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; kain penutup luka harus ditentukan selama

ia sakit, dan setelahnya ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; sapu tangan harus ditentukan, tidak ditempatkan di bawah kepemilikan bersama; kain-keperluan harus ditentukan, tidak ditempatkan di bawah kepemilikan bersama."—Mv.VIII.20.2

"Saya mengizinkan Anda untuk menempatkan di bawah kepemilikan bersama kain setidaknya delapan lebar jari panjangnya, menggunakan ukuran lebar jari Sugata, dan empat lebar jari lebarnya."—Mv.VIII.21.1

Kain-Jubah Ekstra

"Kain-jubah ekstra (jubah cadangan) sebaiknya tidak disimpan atau dipakai. Siapa pun yang menyimpan atau memakai itu harus ditangani sesuai dengan aturan (NP 1)."—Mv.VIII.13.6

"Saya mengizinkan kain-jubah ekstra (jubah cadangan) disimpan atau dipakai selama sepuluh hari paling banyak."—Mv.VIII.13.7

"Saya mengizinkan kain-jubah ekstra (jubah cadangan) ditempatkan di bawah kepemilikan bersama."—Mv.VIII.13.8

Membuat Jubah: Petunjuk Menjahit

"Saya mengizinkan tiga jubah: jubah luar dua lapisan, jubah atas satu lapis, jubah bawah satu lapis."—Mv.VIII.13.5

"Saya mengizinkan jubah luar yang dipotong, jubah atas yang dipotong, jubah bawah yang dipotong."—Mv.VIII.12.2

"Ketika kain tidak rusak, atau kerusakannya diperbaiki, saya mengizinkan jubah luar dua lapisan, jubah atas satu lapis, jubah bawah satu lapis; ketika jubah telah usang [K: usang karena disimpan lama] dan terpakai, jubah luar empat lapisan, jubah atas dua lapisan, jubah bawah dua lapisan. Salah satu upaya dapat dilakukan, sebanyak yang Anda butuhkan, sehubungan dengan kain-buangan dan kain-sisa dari toko. Saya mengizinkan tambalan [K: tambalan setelah memotong yang lama, kain rusak], menjahit, melipat,

menyegel (§), memperkuat [K: tambalan tanpa menyingkirkan kain rusak yang lama] (§).”—Mv.VIII.14.2

“Saya mengizinkan bahwa jahitan kasar dibuat... Saya mengizinkan bahwa tepi yang tidak rata disingkirkan... Saya mengizinkan batas dan pengikat (untuk tepi batas)... Saya mengizinkan jalinan dari jahitan (jerumat).”—Mv.VIII.21.1

“Ia sebaiknya tidak mengenakan jubah yang belum dipotong-potong. Siapa pun yang menggunakannya: sebuah pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.VIII.11.2

“Saya mengizinkan dua jubah dipotong, satu tidak dipotong... Saya mengizinkan dua jubah tidak dipotong, satu dipotong... Saya mengizinkan keliman (§) ditambahkan. Tetapi tidak dipotong sepenuhnya (satu set jubah) harus tidak dipakai. Siapa pun yang memakainya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.VIII.21.2

“Saya mengizinkan pengencang (untuk jubah), simpul untuk diikatkan dengannya”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan pengencang jubah yang mewah. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mereka terbuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), kulit kerang, atau benang”... “Saya mengizinkan kain pendukung untuk pengencang, kain pengencang untuk mengikat simpulnya”... “Saya mengizinkan kain pendukng untuk pengencang diletakkan di tepi jubah, kain pendukung untuk mengikat simpul, tujuh atau delapan lebar jari dari tepi.”—Cv.V.29.3

Membuat Kain Keperluan Lainnya

“Saya mengizinkan kain mandi musim hujan.”—Mv.VIII.15.15

“Saya mengizinkan kain duduk untuk melindungi tubuh, melindungi jubahnya, melindungi tempat tinggal.”—Mv.VIII.16.1

BAB DUA

Apakah kain duduk tanpa batas diperbolehkan?
Itu tidak diperbolehkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Sāvatthī, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 89)
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya yang melibatkan pemotongan.—Cv.XII.2.8

"Saya mengizinkan kain tebal"... "Kain tebal dapat ditentukan maupun ditempatkan di bawah kepemilikan bersama."—Cv.V.19.1

"Ia sebaiknya tidak tanpa (terpisah dari) kain duduk selama empat bulan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.18

"Saya mengizinkan seprei dibuat sebesar yang ia ingin."—Mv.VIII.16.4

"Saya mengizinkan kain penutup luka untuk siapa pun dengan ruam, jerawat, luka berkepanjangan, atau penyakit kudis tebal."—Mv.VIII.17

"Saya mengizinkan perban."—Mv.VI.14.5

"Saya mengizinkan sapu tangan (kain untuk mengelap wajah dan mulut)."—Mv.VIII.18

"Saya mengizinkan kain-keperluan."—Mv.VIII.20.1

"Saya mengizinkan tas untuk obat." "Saya mengizinkan benang untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan (§)." "Saya mengizinkan tas untuk sandal." "Saya mengizinkan benang untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan."—Cv.V.12

"Saya mengizinkan tali pengikat lutut (§) untuk orang yang sakit"... (Bagaimana itu harus dibuat:) "Saya mengizinkan alat tenun, puntalan, senar, pegangan, dan semua peralatan untuk alat tenun."—Cv.V.28.2

Membuat Jubah: Peralatan Menjahit

Kain Keperluan

“Saya mengizinkan pisau kecil (mata pisau), sepotong kain tebal (untuk membungkus sekelilingnya).”... “Saya mengizinkan pisau kecil dengan pegangan.”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan pegangan pisau kecil yang mewah (§). Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa mereka terbuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang.”—Cv.V.11.1

“Saya mengizinkan jarum”... “Saya mengizinkan tabung jarum”... Jarum berkarat. “Saya mengizinkan (tabung) itu diisi dengan ragi”... “Saya mengizinkan (tabung) itu diisi dengan makanan kering”... “Saya mengizinkan bubuk batu”... “Saya mengizinkan itu (bubuk batu) dicampur dengan lilin lebah”... Bubuk batu retak. “Saya mengizinkan kain yang diolesi dengan lilin lebah untuk mengikat bubuk batu.”—Cv.V.11.2

“Saya mengizinkan bidal”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan bidal mewah. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mereka terbuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang.” Jarum, pisau kecil, bidal hilang. “Saya mengizinkan kotak kecil (untuk menyimpan barang-barang ini). Kotak kecil ini dapat berbagai bentuk. “Saya mengizinkan tas untuk bidal.” “Saya mengizinkan benang untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan (§).”—Cv.V.11.5

“Saya mengizinkan bingkai kaṭhina, senar untuk bingkai kaṭhina, dan jubah yang akan dijahit diikat berselang-seling di sana.” [K:“Bingkai kaṭhina” meliputi tikar, dll., yang disebarkan di atas bingkai. “Senar” = tali yang digunakan untuk mengikat kain pada bingkai saat menjahit jubah luar dua lapisan.]... “Sebuah bingkai kaṭhina sebaiknya tidak dipasang di atas tempat yang tidak rata. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah “... “Saya mengizinkan tikar rumput (untuk ditempatkan di bawah bingkai kaṭhina)”... Apabila bingkai rusak terpakai. “Saya mengizinkan pengikat untuk tepi (§)”... Jika bingkai tidak pada ukuran yang tepat (§) [K: terlalu besar untuk jubah yang dibuat]. “Saya mengizinkan bingkai-tongkat, sebuah ‘pemisah’ (§) [K: lipat tepi tikar menjadi dua lapisan tebal untuk

menempatkan mereka sejajar dengan bingkai yang lebih kecil], galangan kayu [K: ditempatkan di antara dua lapisan kain], dan, setelah mengikat senar pengikat [K: untuk mengikat bingkai yang lebih kecil pada bingkai yang lebih besar] dan ikatan benang [K: untuk mengikat kain pada bingkai yang lebih kecil], sehingga jubah dapat dijahit"... Jika ruang di antara benang tak seimbang... "Saya mengizinkan penggaris (§)." Jika jahitan tidak lurus... "Saya mengizinkan benang penanda."—Cv.V.11.3

"Bingkai kaṭhina tidak boleh diinjak dengan kaki kotor. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Bingkai kaṭhina tidak boleh diinjak dengan kaki basah. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Bingkai kaṭhina tidak boleh diinjak dengan sandal (kaki). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.11.4

"Saya mengizinkan ruang untuk bingkai kaṭhina, bangunan untuk bingkai kaṭhina"... "Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah"... "Saya mengizinkan tiga jenis tiang untuk memasang: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu"... "Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu"... "Saya mengizinkan pagar tangga"... "Saya mengizinkan itu, setelah disambung di atas (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan bentuk karangan bunga, bentuk menjalar, bentuk gigi-naga, bentuk kelopak bunga (§), tiang untuk menggantung bahan jubah (atau jubah), tali untuk menggantung bahan jubah (atau jubah)."—Cv.V.11.6

"Saya mengizinkan bingkai kaṭhina dilipat (digulung)"... "Saya mengizinkan bingkai kaṭhina digulung sekitar tongkat"... "Saya mengizinkan senar untuk mengikatnya"... "Saya mengizinkan itu digantung pada pasak di dinding atau di gading gajah."—Cv.V.11.7

Membuat Jubah: Mewarnai

Kain Keperluan

“Saya mengizinkan enam jenis pewarna: pewarna akar, pewarna batang (kayu), pewarna kulit kayu, pewarna daun, pewarna bunga, pewarna buah.”—Mv.VIII.10.1

“Saya mengizinkan pot pewarna yang kecil di mana pewarna direbus... Saya mengizinkan kerah (§) diikatkan di atasnya untuk mencegah luapan... Saya mengizinkan setetes ditempatkan dalam air atau di belakang kuku (untuk menguji apakah pewarna itu sepenuhnya mendidih atau tidak).”—Mv.VIII.10.2

“Saya mengizinkan sendok pewarna, sendok dengan pegangan... Saya mengizinkan baskom pencelupan, pot pencelupan... Saya mengizinkan palung untuk pencelupan.”—Mv.VIII.10.3

“Saya mengizinkan anyaman rumput (di mana untuk mengeringkan kain yang telah dicelup)... Saya mengizinkan tiang untuk jubah, senar (tali jemuran) untuk jubah... Saya mengizinkan (kain tersebut) diikatkan pada sudut-sudutnya... Saya mengizinkan benang atau tali untuk mengikat sudut-sudutnya.”... Jika pewarnanya menetes pada satu sisi. “Saya mengizinkan bahwa itu dibolak-balik, dan ia tidak meninggalkannya sampai tetesan terputus-putus (§).”—Mv.VIII.11.1

“Saya mengizinkan (kain yang dicelup kaku) direndam dalam air... Saya mengizinkan (kain yang dicelup keras) dipukuli dengan tangan.”—Mv.VIII.11.2

Berpakaian

“Ketelanjangan, ketaatan sektarian, tidak harus diikuti. Siapa pun yang mengikutinya: pelanggaran serius.”—Mv.VIII.28.1

“Saya mengizinkan tiga jenis penutup (dihitung sebagai penutup tubuh): penutup-sauna, penutup-air, penutup-kain.”—Cv.V.16.2

“Sebuah pakaian rumput-kusa... pakaian serat-kulit kayu... pakaian potongan kulit kayu... selimut rambut manusia... selimut rambut ekor-

kuda... sayap burung hantu... kulit kijang hitam, (masing-masing adalah) seragam sektarian, sebaiknya tidak dipakai. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran serius."—Mv.VIII.28.2

"Sebuah pakaian yang terbuat dari tangkai... dari serat makaci (§) sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.VIII.28.3

"Jubah yang sepenuhnya berwarna biru (atau hijau) sebaiknya tidak dipakai. Jubah yang sepenuhnya kuning... sepenuhnya merah-darah... sepenuhnya merah tua... sepenuhnya hitam... sepenuhnya jingga... sepenuhnya abu-abu yang kecoklat-coklatan (§) sebaiknya tidak dipakai. Jubah dengan batas tidak dipotong... batas yang panjang... batas berbunga... batas tudung ular sebaiknya tidak dipakai. Jaket atau korset, pakaian pohon-tirīta... sorban sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.VIII.29

"Kain wol dengan bulu di luar sebaiknya tidak dipakai. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.4

"Pakaian bawah perumah-tangga (cara memakai pakaian bawah)—belalai gajah, ekor ikan,' empat sudut menggantung ke bawah, pengaturan seperti kipas daun lontar, pengaturan dengan 100 lipatan—tidak boleh dikenakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah "... "Pakaian atas perumah-tangga tidak boleh dikenakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.29.4

"Sebuah cawat tidak boleh dikenakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.29.5

"Ia sebaiknya tidak duduk di atas jubah luar yang diikat sebagai tali untuk menahan lutut (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah "... "Saya mengizinkan tali lutut (§) untuk ia yang sakit."—Cv.V.28.2

Kain Keperluan

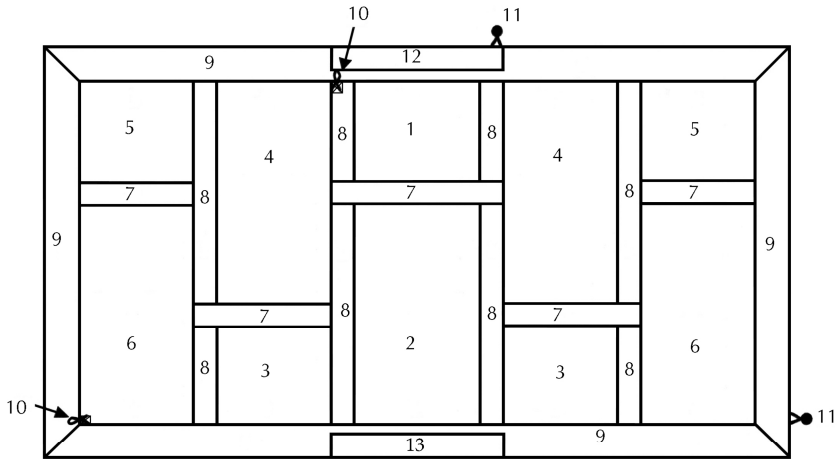
“Ia sebaiknya tidak memasuki sebuah desa dengan hanya jubah atas dan jubah bawah. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.VIII.23.1

“Ada lima alasan untuk menyisihkan jubah luar... jubah atas... jubah bawah: Ia sakit, tanda-tanda hujan, ia sedang menyeberangi sungai, tempat tinggal dilindungi dengan kunci, atau kaṭhina telah menyebar. Ini adalah lima alasan untuk menyisihkan jubah luar... jubah atas... jubah bawah.

“Ada lima alasan untuk menyisihkan kain mandi musim hujan: Ia sakit, tanda-tanda hujan, ia sedang menyeberangi sungai, tempat tinggal dilindungi dengan kunci, kain mandi musim hujannya belum dibuat atau selesai. Ini adalah lima alasan untuk menyisihkan kain mandi musim hujan.”—Mv.VIII.23.3

“Sebuah desa tidak boleh dimasuki oleh ia yang tidak memakai ikat pinggang. Saya mengizinkan ikat pinggang.”—Cv.V.29.1

“Ia sebaiknya tidak memakai ikat pinggang yang mewah—dengan banyak helai, seperti kepala ular-air, yang dikepang seperti bingkai rebana, yang seperti rantai. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan dua jenis ikat pinggang: potongan kain dan ‘isi perut babi.’... Jika tepinya rusak. “Saya mengizinkan (tepinya) dijalin seperti bingkai rebana atau seperti rantai”... Ujungnya rusak. “Saya mengizinkan itu dijahit kembali dan diikat seperti simpul”... Jika simpulnya rusak terpakai. “Saya mengizinkan pengikat sabuk”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan pengencang sabuk yang mewah. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mereka terbuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), kulit kerang, atau benang.”—Cv.V.29.2

BAB DUA

1. *vivaṭṭa aḍḍhamaṇḍala*
2. *vivaṭṭa maṇḍala*
3. *anuvivaṭṭa aḍḍhamaṇḍala*
4. *anuvivaṭṭa maṇḍala*
5. *bāhanta aḍḍhamaṇḍala*
6. *bāhanta maṇḍala*
7. *aḍḍhakusi*
8. *kusi*
9. *anuvāta*
10. *pāsaka (loop)**
11. *gaṇṭhida (fastener)**
12. *gīveyyaka**
13. *jaṅgheyyaka**

** These parts are optional.*

Bagian yang bertanda bintang adalah pilihan, lihat gambar di atas:

Mangkuk Derma dan Aksesoris Lain

Mangkuk derma. Mangkuk derma adalah keperluan lain yang harus dimiliki kandidat pentahbisan sebelum ia dapat diterima ke dalam Komunitas sebagai bhikkhu (Mv.I.70.1). Mangkuk bisa terbuat dari tanah liat atau besi yang diperbolehkan, sementara mangkuk yang terbuat atau dengan bahan berikut ini dilarang: emas, perak, batu permata, lapis lazuli, kristal, perunggu, kaca, timah, timbal, atau tembaga. Komentar memperhitungkan dari larangan ini yang menyatakan bahwa tempat air terbuat dari emas dari berbagai jenis sebaiknya tidak disentuh, sedangkan tempat air dari bahan lainnya—meskipun mereka sebaiknya tidak digunakan sebagai milik pribadi—tentu saja dapat digunakan jika mereka milik Komunitas atau tetap milik dari orang awam. Hal ini juga menyatakan bahwa kata *tembaga* dalam larangan meliputi paduan tembaga, meskipun tempat hidangan lainnya yang terbuat dari paduan tembaga tentu bisa digunakan (rupanya, bahkan sebagai milik pribadi). Saat ini, mangkuk derma stainless steel diperbolehkan karena mereka berada di bawah besi, sedangkan mangkuk derma aluminium tidak, karena aluminium lunak seperti timah. Mangkuk lak atau getah damar digolongkan sebagai mangkuk "tanah liat" di Myanmar, tapi tidak di negara *Theravāda* lain.

Komentar untuk Pr 2 menegaskan bahwa mangkuk tidak dicat atau ditorehkan dengan tulisan atau dekorasi lainnya, atau dipoles sampai menjadi "mengkilap seperti permata." Jika demikian, ia harus mengikis dekorasinya atau merusak kilapannya sebelum menggunakannya. Namun, dari bagian yang sama Komentar menyatakan bahwa mangkuk dengan "warna-minyak" diterima. Ini rupanya mengacu pada praktek melapisi mangkuk besi dengan minyak sebelum membakarnya untuk memberikan permukaan pelindung yang mengkilap.

Ketentuan untuk menentukan mangkuk untuk digunakan dibahas di bawah NP 21.

Selain aturan untuk tidak menggunakan mangkuk yang terbuat dari bahan yang dilarang, ada aturan yang berlawanan pergi *piṇḍapāta* dengan labu atau pot air, dan menggunakan tengkorak sebagai mangkuk.

> Pada waktu itu seorang bhikkhu tertentu adalah seorang yang tidak menggunakan apa pun selain barang yang dibuang. Ia membawa

tengkorak sebagai mangkuk. Seorang wanita, melihatnya, berteriak dengan histerisnya: “Ya Tuhan, iblis apa ini!” Orang-orang mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, “Bagaimana bisa para bhikkhu putra Sakya membawa tengkorak sebagai mangkuk, seperti siluman?” (§—mengikuti Sub-komentar untuk kalimat terakhir, dan edisi Kanon Thai dan Sri Lanka untuk bacaan *pisāco vatāyanti* dalam teriakan wanita itu).

Untuk melindungi mangkuk dari tergores, ia diizinkan tempat bundar untuk menaruh mangkuk bisa terbuat dari timbal atau timah. Banyak Komunitas menafsirkan kedua bahan ini sebagai pengaturan batas untuk bahan berdekorasi yang diizinkan untuk tempat menaruh mangkuk, dan sehingga mereka menganggap bambu, kayu, dan bahan kurang berharga lainnya sebagai yang diizinkan, juga. Ada larangan yang tegas menggunakan tempat menaruh mangkuk terbuat dari bahan mewah atau dihiasi dengan sedikit angka atau hiasan lainnya. Tempat menaruh mangkuk dapat disesuaikan secara pas dan ketat dengan mangkuknya, dan gigi naga[*] dapat dipotong untuk menjaga agar mereka tidak tergelincir.

Kanon tidak menyebutkan tutup untuk mangkuk, meskipun sekarang ini digunakan universal di seluruh negara *Theravāda*. Standar Besar tampaknya akan berlaku di sini untuk tidak mengizinkan mereka dibuat dari bahan mewah atau berdekorasi dengan angka kecil atau hiasan lainnya, tapi untuk beberapa alasan Komentar untuk Pr 2 mengizinkan mereka untuk dihias. Ini tidak dijelaskan mengapa.

Ada etiket yang ketat dalam menggunakan, mencuci, dan menyimpan mangkuk. Sisa remah, tulang, dan air limbah sebaiknya tidak dibuang dalam mangkuk. Sebuah wadah limbah diperbolehkan untuk tujuan ini. Menurut Komentar, *air limbah* di sini berarti air yang digunakan untuk membilas mulut, tetapi juga mencakup air yang digunakan untuk mencuci tangan dan kaki. Komentar selanjutnya mengatakan bahwa, ketika makan, ia dapat meletakkan sisa makanan yang telah dimakan ke dalam mangkuk, tapi bukan yang sudah dari dalam mulut.

Jika mangkuk sudah dicuci, itu harus ditaruh hanya setelah dikeringkan (di bawah sinar matahari, jika matahari keluar). Sebelum pengeringan di bawah sinar matahari, pertama kali dia harus menuang dan

---

[*] Pengganjal

mengelap air yang ada di dalamnya. Dan dia tidak boleh meninggalkannya di bawah sinar matahari lebih lama dari yang dibutuhkan untuk memastikan bahwa itu sepenuhnya kering.

Untuk menghindari mangkuk terjatuh, dia tidak boleh membuka pintu sambil membawa mangkuk di tangannya. Menurut Komentar, larangan ini meliputi membuka pintu dengan setiap bagian tubuh; *membuka pintu* termasuk membuka gembok atau kunci; *di tangan* berarti didukung oleh setiap bagian tubuh (seperti, misalnya, memegang mangkuk di antara lutut), meskipun ada pengecualian jika mangkuk tergantung dengan tali di bahunya.

Untuk mencegah kerusakan pada mangkuk, ia tidak boleh meninggalkannya di tepi langkan (dan, dengan perluasan, meja), di tepi balkon yang kecil di luar dinding, di tempat tidur, bangku, payung, atau di pangkuannya. ("Pada saat itu, para bhikkhu meninggalkan mangkuk mereka di pangkuannya; karena kurangnya kesadaran, mereka bangun mangkuknya pecah.") Mangkuk juga seharusnya tidak digantung (misalnya., pada tali di atas kail atau pada pasak di dinding). Komentar mencatat bahwa jika langkan cukup lebar sehingga mangkuk, jika terbalik, akan tetap di langkan, ia diizinkan untuk menempatkannya di sana. Kelayakan yang sama akan berlaku untuk menempatkan mangkuk di atas meja. Komentar juga menyatakan bahwa ia dapat meninggalkan mangkuknya di pangkuan jika mangkuk menggantung dari bahunya dengan tali.

Lain Komunitas berbeda dalam bagaimana mereka menafsirkan aturan terhadap meninggalkan mangkuk di pangkuan seseorang. Beberapa menafsirkan kata *meninggalkan* sebagai makna memegang mangkuk di pangkuannya tanpa pada saat yang sama memegangnya dengan satu tangan, dan menerapkannya dengan cara ia mengeringkan mangkuk. Beberapa menafsirkan kata *pangkuan* sebagai artian posisi memangku ketika duduk di atas kursi atau perabotan yang serupa, dan bukan posisi memangku ketika duduk bersila di atas lantai. Yang lain memasukkan posisi bersila sambil memangku di bawah kata *memangku* ini, dan bersikeras bahwa ia harus berlutut di tanah, misalnya, sementara mengeringkan mangkuk dan menahan diri dari menempatkan mangkuk di atas pangkuan dengan cara apa pun.

BAB TIGA

Mangkuk dapat disimpan di atas tikar atau sepotong kain. Untuk perlindungan lebih lanjut ia diizinkan untuk menyimpannya di dalam tempat mangkuk, rak mangkuk, atau peti mangkuk. Menurut Komentar, tempat mangkuk adalah suatu tempat di atas tanah, dan dapat terbuat dari tanaman merambat, tongkat, atau kayu. Ini mencatat bahwa ia sebaiknya tidak menumpuk lebih dari tiga mangkuk di atas satu sama lain dalam tempat mangkuk. Adapun rak mangkuk, dikatakan itu dapat terbuat dari kayu atau batu bata atau genteng. Ia juga diizinkan tas mangkuk untuk menyimpan mangkuk dalam tempat-tempat ini, meskipun Komentar untuk Pr 2 menegaskan bahwa tas mangkuk tidak dihiasi.

Komentar untuk Cv.V menyatakan bahwa jika tidak ada tikar, kain, tempat pegangan, rak, atau lemari, ia dapat menempatkan mangkuk—selalu terbalik—di atas pasir atau di atas lantai yang tidak akan menggores atau merusak itu. Ini membebankan dukkaṭa untuk meninggalkan mangkuk di permukaan yang keras, lantai yang kasar, pada kotoran, atau debu. Hal ini mungkin didasarkan pada tugas bhikkhu yang baru masuk (lihat Bab 9): "Ketika menaruh mangkuk, pegang mangkuk dengan satu tangan, rasakan di bawah tempat tidur atau bangku dengan tangan lainnya, dan letakkan mangkuk di sana, tetapi jangan letakkan langsung di tanah."

Alas Kaki. Kanon menyebutkan dua jenis alas kaki, alas kaki kulit (*upahana*) dan alas kaki bukan-kulit (*pāduka*). Secara umum, alas kaki kulit—untuk jenis khusus—diperbolehkan, sementara bukan-kulit tidak. Saat ini, menggunakan Standar Besar, karet termasuk di bawah kulit untuk tujuan aturan ini.

Alas kaki kulit. Seorang bhikkhu di tengah Lembah Gangga dapat menggunakan sandal kulit baru hanya jika sol sepatu terbuat dari satu lapis kulit. Ia dapat menggunakan sandal dengan banyak lapisan jika mereka adalah barang buangan, yang menurut Komentar berarti bahwa mereka telah dipakai (mungkin, oleh orang lain) setidaknya sekali. Di luar tengah Lembah Gangga, ia dapat menggunakan sandal berlapis banyak bahkan jika mereka baru.

Sandal tidak boleh digunakan jika sol atau tali sepenuhnya berwarna biru (atau hijau), sepenuhnya kuning, sepenuhnya merah darah, sepenuhnya merah tua, sepenuhnya hitam, sepenuhnya jingga, atau sepenuhnya abu-abu yang kecoklat-coklatan. Menurut Komentar, jika ia mengambil kain dan menyeka sol dan talinya dengan pewarna untuk

merusak warnanya, bahkan jika hanya sedikit, maka sandal itu akan diperbolehkan. Pada saat ini, orang dapat menggunakan pena untuk menandai mereka untuk menjalani tujuan yang sama.

Jenis alas kaki berikut, bahkan ketika dibuat dari kulit, tidak diperbolehkan: alas kaki dengan penutup tumit (seperti sandal dengan tali tumit), sepatu bot (atau sandal dengan tali sampai betis), sepatu, alas kaki diisi dengan kapas (atau kapuk), dihiasi dengan bulu sayap ayam hutan (atau burung puyuh), dengan jari-jari kaki menusuk seperti tanduk domba jantan, dengan jari-jari kaki menusuk seperti tanduk kambing jantan, dengan jari-jari kaki menusuk seperti ekor kalajengking, alas kaki dengan bulu merak dijahit di sekitarnya, dan jenis alas kaki lain yang dihiasi. Juga tidak diperbolehkan adalah alas kaki yang dihiasi dengan kulit singa, kulit harimau, kulit macan, kulit kijang hitam, kulit berang-berang, kulit kucing, kulit tupai, atau kulit rubah terbang. Komentar menyatakan bahwa jika ia menyingkirkan bagian alas kaki yang terlarang, ia diizinkan untuk memakai apa yang tersisa. Hal ini juga menyatakan bahwa kelayakan untuk alas kaki kulit berlapis yang baru di daerah-daerah terpencil menyiratkan bahwa semua kulit (kecuali kulit manusia) diijinkan, untuk alas kaki di sana, tetapi itu sulit dimengerti mengapa bisa demikian.

Sebagaimana para bhikkhu yang datang ke Barat, pertanyaan pasti muncul apakah bot dan sepatu diperbolehkan selama musim dingin, terutama ketika ada salju. Meskipun tidak ada kelayakan khusus untuk menggunakan salah satu alas kaki saat sakit (atau ketika penyakit mengancam), ada yang lebih diutamakan dari kelayakan Buddha untuk alas kaki kulit berlapis di luar Lembah Gangga karena tanah di daerah terpencil berbatu dan kasar. Mengambil ini sebagai teladan, tampaknya masuk akal untuk mengasumsikan bahwa harus ada kelayakan serupa untuk alas kaki yang sesuai di daerah di mana ada es dan salju.

Maksud asli memperbolehkan alas kaki kulit rupanya untuk digunakan di dalam hutan, karena ada aturan yang memungkinkan penggunaannya di daerah berpenghuni hanya ketika sakit (dengan cara yang akan memperburuk dengan pergi bertelanjang kaki), dan hanya dalam vihāra-vihāra ketika kaki seseorang pecah-pecah, ketika seseorang menderita penyakit kaki, atau ketika ia berencana bangkit dari tempat tidur atau bangku. (Apakah maksud sebenarnya dari kelayakan terakhir ini adalah, sebelum bangun dari tempat tidur atau bangku, seorang bhikkhu

mungkin berjalan di atas tanah atau kotoran di lantai, dapat menggunakan alas kaki kulit untuk menjaga kakinya tetap bersih, tapi ketika benar-benar bangun dari atas tempat tidur dan bangku dia harus melepas alas kakinya.) Bagaimanapun, sesungguhnya, alas kaki kulit umumnya diperbolehkan di tanah vihāra (tetapi tidak di tempat tinggal atau bangunan lainnya dengan lantai terawat, dan bukan pada perabotan) bahkan tanpa keadaan khusus ini. Bagaimanapun, Komentar, menunjukkan bahwa alas kaki harus dilepas di sekitar stūpa dan tempat-tempat lain yang layak dihormati.

Alas kaki bukan-kulit. Jenis alas kaki bukan-kulit yang diperbolehkan hanya sepatu yang berada di toilet, kakus umum, dan ruang-bilasan (ruang di mana ia membilas bersih dirinya setelah menggunakan kamar kecil). Komentar menunjukkan bahwa kelayakan ini mengacu pada pijakan kaki yang tetap permanen di atas lantai di tempat-tempat ini, dan aturan-aturan yang meliputi tempat-tempat ini (Cv.V.35.2-4, lihat Bab 7; Cv.VIII.10.3, lihat Bab 9) yang menyarankan ini juga: Pijakan kaki dirancang untuk membuatnya lebih nyaman sementara buang air kecil, buang air besar, dan membilas diri.

Alas kaki bukan-kulit yang dimaksudkan untuk berjalan tidak diperbolehkan dalam kondisi apa pun. Di bawah kategori ini Kanon mencakup: alas kaki kayu, alas kaki anyaman daun palem, alas kaki dari anyaman bambu, alas kaki dari anyaman rumput, alas kaki dari anyaman rumput muñja, anyaman alang-alang, anyaman eceng gondok, anyaman serat teratai, rajutan dari wol, alas kaki terbuat dari emas, perak, permata, lapis lazuli, kristal, perunggu, kaca (cermin), timah, timbal, atau tembaga. Larangan alas kaki rajutan dari wol menimbulkan pertanyaan tentang kaus kaki. Menggunakan Standar Besar, kelayakan untuk alas kaki yang sesuai di desa terpencil, yang disebutkan di atas, juga diterapkan di sini.

Saringan Air. Sebuah saringan air adalah keperluan dasar lainnya, digunakan untuk menyediakan air bersih dan untuk melindungi makhluk kecil di dalam air dari gangguan (lihat Pc 20 dan 62). Tiga jenis saringan air pribadi diperbolehkan, meskipun yang pertama tidak ditetapkan dalam salah satu teks: saringan air, saringan sendok (menurut Komentar, ini terdiri dari tiga batang kayu yang diikat bersama sebagai bingkai kain saringan), saringan silinder (agak seperti kaleng dengan salah satu bagian terbuka, ditutupi dengan kain saringan, dan lubang kecil di ujung). Komentar untuk Pr 2 menegaskan bahwa saringan air tidak dicat atau diukir hiasan.

Mangkuk Derma dan Aksesoris Lain

Cv.V.13.3 memceritakan kisah peringatan berikut:

> Pada saat itu dua bhikkhu yang melakukan perjalanan sepanjang jalan utama antara suku Kosala. Salah satu dari mereka terlibat dalam kebiasaan buruknya. Yang lain berkata, “Jangan lakukan hal semacam itu, temanku. Itu tidak sesuai.” Bhikkhu (pertama) menyimpan dendam. Kemudian bhikkhu (kedua), dikuasai rasa haus, berkata kepada bhikkhu yang menyimpan dendam, “Beri saya saringan airmu, teman. Saya ingin mengambil air untuk minum.” Bhikkhu yang mendendam tidak memberikannya. Bhikkhu yang dikuasai oleh haus akhirnya meninggal.

Akibat kejadian ini, Buddha merumuskan dua aturan: “Ketika bhikkhu bepergian dan diminta saringan air, itu tidak boleh tidak diberikan... Dan seorang bhikkhu tidak boleh bepergian tanpa saringan air... Jika tidak ada saringan air atau saringan silinder, bahkan sudut jubah luar dapat ditentukan (berkata):

> ‘*Iminā parissavetvā pivissāmi* (Setelah menyaring dengan ini, saya akan minum).’”

Untuk menyaring air dengan jumlah besar, dua metode diperbolehkan: Yang pertama adalah menggunakan saringan air dipasang pada tongkat. Menurut Komentar, ini, seperti saringan tukang celup untuk larutan-alkali: tangga dengan empat pijakan ditempatkan di atas baskom, dengan kain tersampir di atas pijakan. Air dituangkan di bagian tengah, di antara pijakan kedua dan ketiga, dan kemudian dialirkan melalui kain untuk mengisi bagian dari cekungan di kedua sisi.

Kelayakan kedua adalah dengan menggunakan kain saringan yang disebarkan di dalam air (danau, sungai, atau sekumpulan besar air). Petunjuk Komentar: Ikat kain penyaring pada empat palang, biarkan itu melonggar ke bawah di tengah permukaan air, dan mengambil air dari saringan air di tengah bagian atas kain.

Berbagai Aksesoris. Seorang bhikkhu diperbolehkan untuk memiliki payung atau kerai pribadi dan untuk menggunakannya di area vihāra—meskipun kembali, seperti dengan alas kaki, ia harus menurunkan

payung sebagai tanda hormat di dekat stūpa. Dia juga diperbolehkan untuk menggunakannya di luar vihāra ketika ia sakit. Menurut Komentar, *sakit* di sini termasuk ketika ia sedang demam atau dalam suasana mudah terganggu, ketika ia memiliki mata yang sayu atau kondisi lain yang mungkin akan memperburuk dengan tidak menggunakan payung. Komentar selanjutnya mengatakan ketika ada hujan, kita bisa menggunakan payung untuk melindungi jubah seseorang; dan ketika dalam perjalanan, kita dapat menggunakan payung sebagai perlindungan terhadap binatang buas dan pencuri (!). Keberatan terhadap penggunaan payung tanpa alasan yang baik di waktu lalu tampaknya dianggap sebagai tanda pangkat atau kesombongan. Jadi Komentar selanjutnya mengatakan bahwa payung yang terbuat dari selembar daun yang sangat besar—seperti yang sering digunakan di Sri Lanka—diperbolehkan dalam semua kondisi, mungkin karena itu tidak membawa konotasi pangkat. Komentar untuk Pr 2 menambahkan bahwa payung dengan dekorasi mewah seharusnya tidak pernah digunakan. Jika dekorasi berada pada pegangannya, ia dapat menggunakan payung tersebut hanya setelah menggores atau membungkus seluruh pegangannya dengan tali sehingga mereka tidak dapat dilihat.

Keperluan pribadi berikut ini juga diperbolehkan: kelambu, botol air kecil (seperti yang masih umum di India; sebuah ketel air kecil juga akan berada di bawah ini), sapu, kipas, kipas dari daun-palem (kipas dengan pegangan), obor, lampu (senter akan berada di bawah ini), pengusir nyamuk, dan tongkat (atau rotan). Di sini ada dua kualifikasi: (1) Pengusir nyamuk tidak boleh terbuat dari bulu ekor yak (pengusir semacam ini dianggap barang yang mewah) dan sebaliknya harus terbuat dari serat kulit kayu, rumput khus-khus, atau bulu merak (mengapa yang terakhir ini tidak dianggap barang yang mewah itu sulit diberitahukan). (2) Berlawanan dengan kelayakan untuk tongkat pada Mv.V.6.2 adalah larangan pada Cv.V.24.1-3 terhadap penggunaan tongkat dengan pikulan (untuk membawa buntalan) kecuali secara resmi disahkan oleh Komunitas untuk melakukannya. Pemecahan Komentar tentang perdebatan ini adalah larangan yang hanya berlaku untuk tongkat dengan panjang dua meter. Setiap tongkat yang lebih pendek atau lebih dari itu, dikatakan, tidak memerlukan otorisasi.

Ketika membawa beban, ia tidak diperbolehkan untuk menggunakan galah pada bahu dengan beban di kedua ujungnya (seperti yang digunakan oleh petani dan pedagang kecil di Thailand). Ia

diperbolehkan galah dengan berat pada satu ujungnya atau galah untuk dua pembawa (dengan beban tergantung di tengahnya). Ia juga diperbolehkan untuk membawa beban di kepala, di bahu, di pinggul, atau disandangkan dengan tali (melalui bahunya).

Semua barang dari logam kecuali senjata, seperti barang dari kayu kecuali podium dan singgasana (lihat Bab 6), mangkuk derma kayu, dan sepatu kayu; semua barang tembikar kecuali penyeka kaki dan pondok tembikar. Menurut Komentar, yang terakhir ini mengacu pada pondok besar pembakaran barang tembikar yang disebutkan dalam Pr 2. Meskipun barang logam diperbolehkan, ia tidak diperbolehkan untuk membuat timbunan dari itu. Koleksi yang sesuai adalah terbatas pada barang yang benar-benar ia gunakan. Cv.V.28.2 menyebutkan koleksi "diperluas untuk kotak salep, kayu* salep, dan alat untuk membersihkan kotoran dari telinga." Komentar untuk Pr 2 menegaskan bahwa pisau, gunting, dan alat-alat serupa lainnya bebas dari dekorasi mewah.

Dan akhirnya, meskipun Buddha memuji kesederhanaan dan latihan mempergunakan barang rongsokan, kejadian tentang bhikkhu yang menggunakan tengkorak sebagai mangkuk, yang disebutkan di atas, mengilhami Beliau untuk melarang latihan menggunakan barang rongsokan secara istimewa.

Aturan

Mangkuk

"Mangkuk terbuat dari atau dengan emas tidak boleh digunakan. Mangkuk terbuat dari atau dengan perak... permata... lapis lazuli... kristal... perunggu... kaca... timah... timbal… tembaga tidak boleh digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan dua jenis mangkuk: mangkuk besi dan mangkuk tanah liat."—Cv.V.9.1

"Ia sebaiknya tidak pergi piṇḍapāta dengan labu... dengan tempat air. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.V.10.1

* Untuk mencungkil salap

BAB TIGA

“Ia sebaiknya tidak menggunakan tengkorak sebagai mangkuk. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.10.2

“Saya mengizinkan tempat menaruh mangkuk yang bundar.”... “Ia sebaiknya tidak menggunakan tempat menaruh mangkuk bundar yang mewah. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan dua jenis tempat menaruh mangkuk yang bundar: terbuat dari timbal atau terbuat dari timah.”... “Saya mengizinkan mereka direncanakan (untuk benar-benar serasi dengan mangkuknya).”... “Saya mengizinkan gigi naga dipotong di antara itu (untuk menjaga mereka dari tergelincir).”... “Tempat menaruh mangkuk yang dihias—penuh dengan angka kecil, dibuat dengan hiasan (§—dihilangkan dalam BD)—sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan tempat bundar yang biasa saja.”—Cv.V.9.2

“Mangkuk yang basah sebaiknya tidak disimpan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mangkuk disimpan setelah dikeringkan (di bawah sinar matahari).”... “Mangkuk yang masih ada air di dalamnya sebaiknya tidak dikeringkan di bawah sinar matahari. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan mangkuk dikeringkan di bawah sinar matahari setelah itu bebas dari air.”... “Mangkuk sebaiknya tidak ditinggalkan di tempat panas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan itu ditaruh setelah dikeringkan sejenak di tempat panas.”—Cv.V.9.3

“Saya mengizinkan pegangan mangkuk (§).”... “Mangkuk sebaiknya tidak ditinggalkan di tepi langkan (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Mangkuk sebaiknya tidak ditinggalkan di tepi balkon yang kecil di luar dinding (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan tikar rumput (di mana mangkuk ditempatkan terbalik).”... Rayap akan menggerogoti tikar rumput. “Saya mengizinkan sepotong kain.”... Rayap akan menggerogoti kain. “Saya mengizinkan rak mangkuk (§).”... “Saya mengizinkan lemari mangkuk (§).”... “Saya mengizinkan tas mangkuk.”...

Mangkuk Derma dan Aksesoris Lain

“Saya mengizinkan tali untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan.”—Cv.V.9.4

“Mangkuk sebaiknya tidak digantung. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Mangkuk sebaiknya tidak disimpan di atas tempat tidur... bangku... pangkuan... payung. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Pintu sebaiknya tidak dibuka oleh seorang bhikkhu dengan mangkuk di tangannya. Siapa pun yang membukanya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.9.5

“Ia sebaiknya tidak membuang sisa, tulang, dan air limbah ke dalam mangkuk. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan wadah (limbah).”—Cv.V.10.3

Alas Kaki

“Saya mengizinkan alas kaki kulit satu lapisan. Alas kaki kulit dua lapisan sebaiknya tidak dikenakan. Alas kaki kulit tiga lapisan sebaiknya tidak dikenakan. Alas kaki kulit banyak lapisan sebaiknya tidak dikenakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.1.30

“Saya mengizinkan alas kaki kulit banyak lapisan yang telah usang (atau telah dibuang). Tapi alas kaki kulit banyak lapisan yang baru sebaiknya tidak dikenakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.3.2

“Dalam semua daerah terpencil saya mengizinkan alas kaki kulit banyak lapisan.”—Mv.V.13.13

“Alas kaki kulit yang sepenuhnya biru (atau hijau) sebaiknya tidak digunakan. Alas kaki kulit yang sepenuhnya kuning... sepenuhnya merah darah... sepenuhnya merah tua... sepenuhnya hitam... sepenuhnya jingga... sepenuhnya abu-abu kecoklatan (§) sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.2.1

BAB TIGA

“Alas kaki kulit dengan tali biru atau hijau sebaiknya tidak digunakan. Alas kaki kulit dengan tali kuning... dengan tali merah darah... dengan tali merah tua... dengan tali hitam... dengan tali jingga... dengan tali abu-abu kecoklatan (§) sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.2.2

“Alas kaki kulit dengan penutup tumit sebaiknya tidak digunakan. Bot (atau sandal dengan tali sampai ke atas betis) (§)... sepatu (§)... alas kaki yang diisi dengan kapas (atau kapuk)... alas kaki kulit yang dihias dengan sayap ayam hutan (atau burung puyuh)... alas kaki kulit dengan jari-jari kaki menusuk seperti tanduk domba jantan... alas kaki kulit dengan jari-jari kaki menusuk seperti tanduk kambing jantan... alas kaki kulit dengan jari-jari kaki menusuk seperti ekor kalajengking... alas kaki kulit dengan bulu merak ditaburkan di sekitarnya... alas kaki kulit berhias sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.2.3

“Alas kaki kulit dihiasi dengan kulit singa sebaiknya tidak digunakan. Alas kaki kulit dihiasi dengan kulit harimau... dengan kulit macan... dengan kulit kijang hitam... dengan kulit berang-berang... dengan kulit kucing... dengan kulit tupai... dengan kulit rubah terbang sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.2.4

“Dan ia sebaiknya tidak menggunakan alas kaki dalam (bangunan) vihāra. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.4.3

“Saya mengizinkan ia yang kakinya sakit atau ia yang kakinya pecah-pecah atau ia yang mengidap penyakit kuku untuk menggunakan alas kaki.”—Mv.V.5.2

“Saya mengizinkan Anda, ketika berpikir, ‘Saya tidak akan bangun di atas tempat tidur atau di atas bangku,’ memakai alas kaki kulit.”—Mv.V.6.1
“Saya mengizinkan Anda untuk memakai alas kaki kulit di dalam vihāra.”—Mv.V.6.2

Mangkuk Derma dan Aksesoris Lain

“Ia sebaiknya tidak memasuki desa sambil menggunakan alas kaki kulit. Siapa pun yang masuk: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang sakit memasuki desa menggunakan alas kaki kulit.”—Mv.V.12

“Alas kaki kayu sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.6.4

“Alas kaki daun palem sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.7.2

“Alas kaki bambu sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.7.3

“Alas kaki (anyaman) rumput sebaiknya tidak digunakan. Alas kaki (anyaman) rumput muñja... (anyaman) buluh... (anyaman) buah palem rawa... (anyaman) dari rumput kamala... rajutan dari wol... dibuat dengan emas... dibuat dengan perak... dibuat dengan permata... dibuat dengan lapis lazuli... dibuat dengan kristal... dibuat dengan perunggu... dibuat dengan kaca (cermin)... dibuat dengan timbal... dibuat dengan timah... dibuat dengan tembaga sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Alas kaki bukan-kulit yang dimaksudkan untuk berjalan (§) sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan tiga jenis alas kaki bukan kulit jika terpasang secara permanen di tempat: pijakan kamar kecil, pijakan kakus umum, pijakan ruang-bilas (lihat Cv.V.35.2-4).”—Mv.V.8.3

Saringan Air

“Saya mengizinkan saringan (untuk air).”... “Saya mengizinkan sendok saringan”... “Saya mengizinkan saringan-air silinder (§).”—Cv.V.13.1

“Ketika seorang bhikkhu yang bepergian diminta saringan-air, tidak bisa tidak diberikan. Siapa pun yang tidak memberikannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Dan seorang bhikkhu tidak boleh bepergian tanpa saringan

air. Siapa pun yang pergi: pelanggaran dari perbuatan salah. Jika tidak ada saringan-air atau saringan-air silinder, bahkan sudut dari jubah luar dapat ditentukan: ‘Setelah menyaring dengan ini, saya akan minum.’“—Cv.V.13.2

“Saya mengizinkan saringan-air yang dibingkai tongkat (§).”... “Saya mengizinkan kain saringan ditebarkan di dalam air (§).”—Cv.V.13.3

Aneka Ragam

“Saya mengizinkan payung (kerai)”... “Payung tidak boleh digunakan.”—Cv.V.23.2

“Saya mengizinkan payung untuk ia yang sakit”... “Saya mengizinkan bahwa payung digunakan di dalam vihāra dan sekitar vihāra baik oleh orang yang sakit dan yang tidak.”—Cv.V.23.3

“Saya mengizinkan kelambu.”—Cv.V.13.3

“Saya mengizinkan botol air yang kecil dan sapu.”—Cv.V.22.1

“Saya mengizinkan kipas dan kipas daun-palem (kipas dengan pegangan).”—Cv.V.22.2

“Saya mengizinkan pengusir atau kebutan nyamuk”... “Pengusir ekor-yak tidak boleh digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan tiga jenis pengusir: terbuat dari serat kulit kayu, terbuat dari rumput khus-khus, terbuat dari ekor bulu merak.”—Cv.V.23.1

“Saya mengizinkan Anda... obor, lampu, tongkat (rotan).”—Mv.V.6.2

“Tongkat dengan pikulan (§) tidak boleh digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.24.1

“Saya mengizinkan otorisasi tongkat agar diberikan bagi seorang bhikkhu yang sakit.” Pernyataan tata cara dan transaksi.—Cv.V.24.2

Mangkuk Derma dan Aksesoris Lain

“Saya mengizinkan otorisasi tongkat dan pikulan agar diberikan bagi seorang bhikkhu yang sakit.” Pernyataan tata cara dan transaksi.—Cv.V.24.3

“Galah (untuk bahu) dengan beban di kedua ujungnya tidak boleh dibawa. Siapa pun yang membawanya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan galah dengan beban di salah satu sisinya, galah untuk dua orang pengangkat, (pembawa) beban di kepala, beban di bahu, beban di pinggul, beban disandangkan (melalui bahu, dll.).”—Cv.V.30

“Saya mengizinkan semua barang logam kecuali senjata, semua barang kayu kecuali podium (§), singgasana (§), mangkuk derma kayu, dan sepatu kayu; semua barang tembikar kecuali penyeka kaki dan (pondok) pembuat tembikar (§).”—Cv.V.37

“Mengkoleksi logam (§) dan barang perunggu tidak boleh dibuat. Siapa pun yang memperolehnya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.28.1

“Saya mengizinkan koleksi sejauh kotak salep, tongkat salep, dan instrumen untuk mengeluarkan kotoran dari telinga.”—Cv.V.28.2

“Dan praktek tidak menggunakan apa pun selain barang yang dibuang (§) sebaiknya tidak diikuti. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.10.2

BAB EMPAT

Makanan

Tiga kelas makanan—makanan pokok, non-pokok, dan minuman jus—sudah dibahas dalam EMB1 di bawah Bab Makanan pada aturan pācittiya. Pertanyaan membuat buah dilayakkan telah dibahas di bawah Pc 11. Di sini kita akan membahas aspek topik makanan yang tidak tercakup dalam bagian-bagian itu.

Memasak dan Menyimpan Makanan. Ia tidak dapat mengkonsumsi makanan yang telah disimpan di dalam ruangan, dimasak di dalam ruangan, atau dimasak oleh diri sendiri. Ada dukkaṭa terpisah untuk masing-masing tindakan ini. Dengan demikian, jika ia mengkonsumsi makanan yang disimpan di dalam ruangan yang telah ia masak sendiri, ia menimbulkan dua dukkaṭa. Menurut Komentar, *di dalam ruangan* di sini berarti dalam *akappiya-kuṭi* (bangunan yang belum ditunjuk sebagai tempat penyimpanan makanan) yang akan dihitung sebagai "tempat tinggal yang sama" dengan seorang bhikkhu di bawah Pc 5 dan 6. *Disimpan* berarti disimpan semalam, bahkan jika makanan belum secara resmi diserahkan. (Pc 38 membebankan pācittiya pada makan makanan yang disimpan semalam setelah itu telah secara resmi diserahkan, terlepas dari mana itu telah disimpan.) Makanan yang disimpan atau dimasak di tempat penyimpanan makanan *(kappiya-kuṭi* lihat Bab 7) tidak dihitung sebagai disimpan atau dimasak di dalam ruangan. Tempat tinggal orang awam secara otomatis dianggap sebagai kappiya-kuṭi, sehingga seorang bhikkhu yang tinggal di tempat seperti itu akan dapat makan makanan yang orang awam telah simpan dan masak di sana. Larangan menyimpan dan memasak ini hanya berlaku untuk makanan pokok, makanan non-pokok, dan minuman jus, dan tidak untuk obat-obatan dan tonik. Namun, jika obat atau tonik disimpan di dalam ruangan kemudian dicampur dengan makanan yang telah disimpan dalam kappiya-kuṭi, jumlah campuran yang dihasilkan sebagai makanan yang disimpan di dalam ruangan.

Tak satu pun dari teks membahas apakah dimasak diri sendiri di bawah larangan ini berarti bahwa bhikkhu dapat makan makanan yang dimasak oleh bhikkhu lain, atau jika harus juga diterjemahkan sebagai *dimasak oleh diri sendiri*, yang berarti bahwa bhikkhu mungkin tidak makan makanan disediakan oleh setiap bhikkhu. Kisah awal aturan

menunjukkan interpretasi kedua, bahwa aturan itu dirumuskan setelah B. Ānanda telah menyediakan bubur encer obat, berniat untuk tidak memakannya sendiri tapi untuk menyampaikannya kepada Buddha. Buddha menolak untuk memakannya, dan menegur Ānanda, mengatakan, "Bagaimana Anda bisa berniat mewah semacam ini?" Karena bubur encer itu sendiri adalah tidak mewah, Buddha tampaknya mengacu pada kemewahan bhikkhu' menyediakan makanan pilihan mereka satu sama lain, daripada tergantung pada pilihan yang dibuat oleh pendukung mereka. Hal ini mungkin menjelaskan mengapa tunjangan di bawah larangan ini menyebutkan bukan makanan yang dimasak "oleh orang lain," tetapi makanan yang dimasak "oleh orang lain": yaitu, orang-orang yang bukan bhikkhu.

Meskipun seorang bhikkhu tidak boleh memasak makanan mereka sendiri, Kanon mengizinkan bhikkhu untuk memanaskan makanan untuk penggunaan sendiri—atau penggunaan sesama bhikkhu—makanan yang telah dimasak oleh orang lain.

Kelayakan Meṇḍaka (Mv.VI.34.21) untuk mengumpulkan bekal untuk perjalanan dibahas di bawah Pc 39.

Makan. Seorang bhikkhu sebaiknya tidak makan dari piring yang sama atau minum dari cangkir yang sama dengan orang lain sama sekali, orang awam atau ditahbiskan. Bagaimanapun di sini Komentar menambahkan, jika Bhikkhu X mengambil buah dari piring dan pergi berlalu, Bhikkhu Y mungkin kemudian mengambil makanan dari piring yang sama. Setelah Bhikkhu Y pergi berlalu, Bhikkhu X mungkin kemudian kembali dan mengambil lebih. Dengan kata lain, larangan tersebut tidak menggunakan piring yang sama, dll., dengan adanya orang lain yang juga menggunakannya.

Juga ada larangan makan dari penghangat makanan (terbuat dari logam atau kayu, kata Komentar), di mana Sub-komentar/V menjelaskan sebagai mangkuk seperti wadah di mana air panas dituangkan, dan di atasnya ditempatkan mangkuk untuk menyimpan makanan. Bagaimanapun, seorang bhikkhu yang sakit, boleh makan dari nampan yang ditinggikan. Komentar mengatakan bahwa kelayakan ini diperluas untuk nampan yang terbuat dari anyaman atau kayu.

BAB EMPAT

Seorang bhikkhu yang memuntahkan makanannya diperbolehkan untuk menelannya lagi asalkan itu belum keluar dari mulutnya. Komentar mendefinisikan *keluar dari mulutnya* sebagai makna menempel di mulut. Dengan kata lain, ketika makanan yang dimuntahkan berada di mulut, ia dapat menelannya jika itu mengalir kembali ke dalam tenggorokan, tetapi tidak jika itu tetap dalam mulut. Di sini Komentar menerjemahkan *mukha-dvāra,* secara harfiah pintu wajah, sebagai pangkal tenggorokan, dan bukan terbukanya bibir. Di bawah Pc 40 saya menentang penafsiran ini, catatan MN 140 menangani mukha-dvāra sebagai bagian terpisah dari ruang "di mana apa yang telah dimakan, diminum, dikonsumsi, dan rasa yang telah ditelan." Pangkal tenggorokan menjadi milik ruang kedua; ini menyatakan mulut bagian yang pertama. Kejanggalan penafsiran Komentar masih bertentangan dengan yang lainnya berkenaan *mukha-dvāra* yang berarti pangkal tenggorokan—mengapa makanan yang terjebak dalam mulut akan dihitung sebagai di luar pangkal tenggorokan tetapi makanan yang tidak terjebak tidak, sulit untuk dijelaskan. Sebuah tafsiran yang masuk akal akan menjadi suatu pengertian yang umum: Muntahan makanan dapat tertelan lagi, bahkan jika itu terjebak di mulut, tetapi tidak jika di bawa keluar dari mulut.

Tunjangan Kelaparan. Sekali, selama kelaparan, Buddha membuat tunjangan berikut: Seorang bhikkhu bisa makan apa yang telah disimpan di dalam ruangan, dimasak di dalam ruangan, dan dimasak sendiri. Jika ada buah non-pokok dan tidak ada orang untuk membuatnya dilayakkan, ia dapat mengambilnya dan membawanya. Jika ia bertemu orang yang belum ditahbiskan yang bisa membuatnya layak, dia bisa menaruh buah itu di tanah dan kemudian mengkonsumsinya setelah secara resmi menerimanya dari orang itu. Jika ia telah makan dan menolak makanan yang diberikan selanjutnya, ia masih dapat mengkonsumsi makanan yang belum dibuat "sisa" (lihat Pc 45) apakah itu dibawa kembali dari mana makanan itu berada, jika itu secara resmi diterima sebelum waktu makan, atau jika makanan itu tumbuh di hutan atau dalam sebuah kolam lotus—rupanya dua tempat terakhir di mana orang akan pergi mencari makanan selama kelaparan.

Namun, setelah bencana kelaparan, Buddha mencabut tunjangan ini tanpa ketentuan untuk memanggil mereka lagi selama krisis serupa. Dengan demikian mereka tidak lagi tersedia untuk Komunitas.

Makanan

Bawang Putih. Ada larangan makan bawang putih kecuali ia sakit. Menurut Komentar, *sakit* di sini berarti setiap penyakit di mana bawang putih obatnya. Secara tradisional, bawang putih digunakan sebagai antibiotik dan untuk menangkal pilek dan flu. Menurut pengetahuan medis saat ini, itu juga membantu mencegah kolesterol darah tinggi. Meskipun makanan Asia sering mengandung bawang putih sebagai bahan, tak satu pun dari teks-teks yang menyebutkan penggunaan bawang putih yang dicampur dalam makanan. Mungkin itu diperbolehkan dengan alasan menjadi bantuan pencernaan. Sebuah tafsiran pilihan, yang diterima oleh banyak Komunitas, adalah bahwa larangan menentang makan bawang putih itu sendiri. Mengikuti tafsiran ini, bawang putih yang dicampur dengan bahan lain akan diperbolehkan bahkan ketika ia tidak sakit.

Kacang Hijau. Mv.VI.16.2 menceritakan tentang kejadian di mana B. Kaṅkha-Revata melihat tumpukan kotoran di mana kacang hijau telah tumbuh. Mencatat bahwa kacang hijau, bahkan ketika dicerna, masih bisa tumbuh, ia bertanya-tanya apakah itu dilayakkan. Buddha meyakinkannya bahwa itu dilayakkan.

Aturan

"Saya mengizinkan apapun yang jatuh ketika sedang dipersembahkan untuk dipungut oleh diri sendiri dan dimakan. Mengapa begitu? Karena itu telah dilepaskan oleh dermawan."—Cv.V.26

"Ia sebaiknya tidak mengkonsumsi daging manusia. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran serius. Dan ia sebaiknya tidak mengkonsumsi daging tanpa merenungkannya (akan apa itu). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran perbuatan salah."—Mv.VI.23.9

"Ia sebaiknya tidak mengkonsumsi daging gajah... daging kuda... daging anjing... daging ular... daging singa... daging harimau... daging macan... daging beruang... daging hyena. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran perbuatan salah."—Mv.VI.23.10-15

BAB EMPAT

“Ia sebaiknya tidak dengan sadar mengkonsumsi daging yang dibunuh dimaksudkan (untuk seorang bhikkhu). Siapa pun yang mengkonsumsinya: pelanggaran perbuatan salah. Saya mengizinkan ikan dan daging yang murni dalam tiga hal: Ia tidak melihat, mendengar, atau mencurigai (bahwa itu dibunuh dimaksudkan untuk seorang bhikkhu).”—Mv.VI.31.14

“Saya mengizinkan semua buah yang non-pokok.”—Mv.VI.38

“Sebuah mangga tidak boleh dikonsumsi. Siapa pun yang mengkonsumsinya: pelanggaran perbuatan salah.” Cv.V.5.1 (Aturan ini kemudian dicabut oleh aturan di Cv.V.5.2)

“Saya mengizinkan kulit mangga.”... “Saya mengizinkan bahwa buah yang dilayakkan untuk petapa dalam lima cara dikonsumsi: dirusak oleh api, dirusak oleh pisau, dirusak oleh kuku jari, tanpa biji, atau dengan biji yang telah disingkirkan. Saya mengizinkan buah yang dilayakkan untuk petapa dalam salah satu lima cara ini dikonsumsi.”—Cv.V.5.2

“Saya mengizinkan bahwa buah yang dilayakkan dapat dimakan jika itu tidak berbiji, atau jika bijinya dikeluarkan.”—Mv.VI.21

“Meskipun kacang hijau, bahkan ketika dicerna, bertunas, saya mengizinkan kacang hijau dikonsumsi sebanyak yang Anda inginkan (§).”—Mv.VI.16.2

“Saya mengizinkan bubur encer dan gumpalan madu.”—Mv.VI.24.7

“Ketika diundang ke suatu tempat tertentu, ia sebaiknya tidak mengkonsumsi makanan-pembuka dari (donor) lain. Siapa pun yang mengkonsumsinya itu harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 33).”—Mv.VI.25.7

“Saya mengizinkan lima produk dari sapi: susu, dadih, mentega susu, mentega, dan ghee.”—Mv.VI.34.21

“Saya mengizinkan delapan minuman jus: minuman jus mangga, minuman jus jambu air, minuman jus pisang batu, minuman jus pisang, minuman jus

madhu (*Bassia pierrei? Bassia latifolia?*), minuman jus anggur, minuman jus bunga lily air, minuman jus *phārusaka* (*Bouea burmanica (Anacardiaceae)?*). Saya mengizinkan semua jus buah kecuali untuk jus gandum. Saya mengizinkan semua jus-daun kecuali untuk jus daun yang dimasak (§) sayuran. Saya mengizinkan semua jus bunga kecuali untuk jus bunga kayu manis. Saya mengizinkan jus tebu segar."—Mv.VI.35.6

"Saya mengizinkan semua sayuran dan semua makanan non-pokok dibuat dengan tepung."—Mv.VI.36.8

"Bawang putih tidak boleh dimakan. Siapa pun yang memakannya: pelanggaran perbuatan salah."—Cv.V.34.1

"Saya mengizinkan bawang putih dimakan dalam keadaan sakit."—Cv.V.34.2

Memasak dan Menyimpan

"Ia sebaiknya tidak mengkonsumsi apa yang telah disimpan (§) di ruangan (di dalam tempat tinggalnya), dimasak di dalam ruangan, atau dimasak oleh diri sendiri. Siapa pun harus mengkonsumsi itu: suatu pelanggaran dari perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di dalam ruangan, dimasak di dalam ruangan, dimasak oleh orang lain: suatu pelanggaran dari dua perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di luar, dimasak di dalam ruangan, dimasak oleh diri sendiri: pelanggaran dari dua perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di dalam ruangan, dimasak di luar, dimasak oleh diri sendiri: pelanggaran dari dua perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di dalam ruangan, dimasak di luar, dimasak oleh orang lain: pelanggaran dari perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di luar, dimasak di dalam ruangan, dimasak oleh orang lain: pelanggaran dari perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di luar, dimasak di luar, dimasak oleh diri sendiri: pelanggaran dari perbuatan salah. Jika ia harus mengkonsumsi apa yang telah disimpan di luar, dimasak di luar, dimasak oleh orang lain: tidak ada pelanggaran "—Mv.VI.17.3-5."

BAB EMPAT

“Saya mengizinkan memanaskan kembali.”—Mv.VI.17.6
“Ada jalan yang bertanah tidak subur dengan sedikit air, sedikit makanan. Hal ini tidak mudah pergi melaluinya tanpa bekal untuk perjalanan. Saya mengizinkan bahwa bekal untuk perjalanan dicari: beras kupas bagi ia yang membutuhkannya, kacang hijau bagi ia yang membutuhkannya, kacang hitam (§) bagi ia yang membutuhkannya, garam bagi ia yang membutuhkannya, gumpalan gula bagi ia yang membutuhkannya, minyak bagi ia yang membutuhkan minyak, ghee bagi ia yang membutuhkannya.”—Mv.VI.34.21

Makan

“Ia sebaiknya tidak makan dari piring yang sama (dengan orang lain) (atau) minum dari cangkir yang sama... Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan yang salah.”—Cv.V.19.2

“Ia sebaiknya tidak makan dari penghangat makanan (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah “... (Seorang bhikkhu sakit tidak dapat memegang mangkuk dengan tangannya ketika makan) “Saya mengizinkan nampan yang ditinggikan.”—Cv.V.19.1

“Saya mengizinkan merenungkan untuk seorang yang sedang mengunyah. Tetapi ia sebaiknya tidak mengambil (kunyahan) apapun yang dibawa keluar dari mulut. Siapa pun yang melakukannya harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 37).”—Cv.V.25

Tunjangan Kelaparan

“Saya mengizinkan menyimpan di dalam ruangan... dimasak di dalam ruangan... dimasak oleh diri sendiri... Saya mengizinkan apa yang disimpan di dalam tempat tertutup, dimasak di dalam tempat tertutup, dan dimasak oleh dirinya sendiri.”—Mv.VI.17.7

“Saya mengizinkan di mana ia melihat buah non-pokok, dan tidak orang yang dapat membuatnya layak, setelah memungutnya dan membawanya, setelah melihat seseorang yang dapat membuatnya layak, setelah menempatkannya di tanah, setelah secara resmi menerimanya, ia dapat

mengkonsumsinya. Saya mengizinkan apa yang ia terima secara resmi sesuatu yang ia ambil."—Mv.VI.17.9

"Saya mengizinkan, setelah makan dan telah puas, ia dapat mengkonsumsi apa yang tidak dibuat sisa jika itu dibawa dari sana (di mana makanan itu berasal)."—Mv.VI.18.4

"Saya mengizinkan jika, setelah makan dan telah puas, ia dapat mengkonsumsi apa yang tidak dibuat sisa jika itu telah resmi diterima sebelum makan."—Mv.VI.19.2

"Saya mengizinkan jika, setelah makan dan telah puas, ia dapat mengkonsumsi apa yang tidak dibuat sisa jika itu tumbuh di hutan, jika itu tumbuh di dalam kolam teratai."—Mv.VI.20.4

"Hal-hal yang telah dilayakkan oleh-Ku untuk para bhikkhu ketika makanan langka, tanaman buruk, dan dana makanan sulit diperoleh: apa yang disimpan di dalam ruangan, dimasak di dalam ruangan, dimasak oleh diri sendiri, diterima secara resmi apa yang diambil; apa yang diambil kembali dari sana; apa yang dengan resmi diterima sebelum makan; apa yang tumbuh di hutan; apa yang tumbuh di dalam kolam teratai: Mulai hari ini saya membatalkan mereka. Kita sebaiknya tidak mengkonsumsi apa yang disimpan di dalam ruangan, dimasak di dalam ruangan, dimasak oleh diri sendiri; atau apa yang dengan resmi diterima setelah diambilnya: Siapa pun yang mengkonsumsinya: pelanggaran dari perbuatan salah. Maupun ia, setelah makan dan telah terpuaskan, mengonsumsi makanan yang bukan sisa jika itu dibawa dari sana (tempat di mana makanan diberikan), jika itu dengan resmi diterima sebelum makan, jika itu tumbuh di hutan, di kolam teratai. Siapa pun yang mengonsumsinya ini semua harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 35)."—Mv.VI.32.2

"Makanan sepanjang hari (minuman jus) dicampur dengan makanan periode-waktu (pagi), ketika diterima di hari itu, itu diperbolehkan pada periode waktu itu, tetapi tidak di luar periode waktunya. Obat (tonik) tujuh hari dicampur dengan makanan berperiode-waktu, ketika diterima hari itu, diperbolehkan pada periode waktunya, tetapi tidak di luar periode

waktunya. Obat seumur hidup dicampur dengan makanan berperiode-waktu, ketika diterima pada hari itu, diperbolehkan pada periode waktu itu, tetapi tidak di luar periode waktunya. Tonik tujuh-hari dicampur dengan makanan sepanjang hari, ketika diterima pada hari itu, diperbolehkan selama jaga malam itu, tetapi tidak ketika jaga malam itu berlalu. Obat seumur hidup dicampur dengan makanan sepanjang hari, ketika diterima pada hari itu, diperbolehkan selama jaga malam itu, tetapi tidak ketika jaga malam itu berlalu. Obat seumur hidup dicampur dengan tonik tujuh hari, ketika diterima pada hari itu, diperbolehkan untuk tujuh hari, tetapi tidak ketika tujuh hari telah berlalu."—Mv.VI.40.3

Dari Konsili Kedua

1) Apakah izin untuk garam dalam tanduk diizinkan?
Apakah izin untuk garam dalam tanduk?
"Hal ini diizinkan untuk membawa garam dalam tanduk, (berpikir,) 'Saya akan menikmati apa pun yang tawar.'"
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Sāvatthī, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 38).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk menyimpan makanan.

2) Apakah izin untuk dua lebar jari diizinkan?
Apakah izin untuk dua lebar jari?
"Ketika bayangan matahari telah melewati dua lebar jari ke 'waktu yang salah,' apakah itu masih diperbolehkan untuk makan makanan."
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Rājagaha, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 37).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk makan di waktu yang salah.

3) Apakah izin untuk antar desa diizinkan?
Apakah izin untuk antar desa?

“Setelah makan dan menolak makanan lanjut, itu diperbolehkan untuk ia yang berpikir, ‘Saya tidak akan pergi ke antar desa atau ke desa,’ untuk makan apa yang bukan sisa.”
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Sāvatthī, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 35).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk makan apa yang bukan sisa.

7) Apakah izin untuk susu asam encer (§) diizinkan?
Apakah izin untuk susu asam encer?
“Setelah makan dan menolak makanan lanjut, itu diizinkan untuk minum susu yang bukan sisa yang telah melewati keadaan sebagai susu tetapi belum sampai menjadi dadih.”
Itu tidak diperbolehkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Sāvatthī, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 35).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk makan apa yang bukan sisa.

8) Apakah izin untuk minuman keras yang tidak difermentasi diizinkan?
Apakah izin untuk minuman keras yang tidak difermentasi?
“Diizinkankah untuk minum minuman keras yang belum beralkohol, yang mana belum menjadi minuman keras.”
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Kosambī, dalam Sutta Vibhaṅga (Pc 51).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk minum alkohol dan minuman keras yang difermentasi.—Cv. XII.1.10

BAB LIMA

Obat

Bagian Besar pada Kebajikan dalam Sāmaññaphala Sutta (DN 2) mendaftar jenis mata pencaharian salah yang harus dihindari oleh seorang bhikkhu. Di antara mereka adalah praktek pengobatan, atau dalam kata-kata dari sutta:

> "Mengatur pembuat muntah, pembersihan, pembersihan dari atas, pembersihan dari bawah, pembersihan kepala; minyak-telinga, tetes-mata, perawatan melalui hidung, salep, dan salep-penangkal; praktek operasi-mata (atau: operasi ekstraktif), bedah umum, ilmu kesehatan untuk anak; pemberian akar-obat dan obat herbal—ia berpantang mata pencaharian salah, dari seni rendahan seperti ini. Ini, juga, adalah bagian dari kebajikannya."

Komentar untuk Pr 3 menyatakan bahwa seorang bhikkhu sebaiknya tidak bertindak sebagai seorang dokter untuk orang awam kecuali mereka adalah:

1. Orang tuanya, orang yang merawat orang tuanya, saudara sedarah lainnya;
2. Guru pembimbing dan guru orang tuanya atau kerabat sedarah dengannya;
3. Calon untuk pentahbisan;
4. Kappiya-nya sendiri;
5. Pelancong yang datang sakit di vihāranya;
6. Orang yang jatuh sakit saat berada di vihāra.

Meskipun, tidak ada satu pun dari kasus ini, ia mengharapkan imbalan materi untuk jasanya.

Bagaimanapun para bhikkhu, diharapkan cukup mengetahui obat untuk merawat dirinya dan untuk penyakit orang lain. Poin ini dengan baik digambarkan oleh salah satu ungkapan yang paling menginspirasi dalam Kanon:

Obat

Pada waktu itu seorang bhikkhu sedang mengalami sakit disentri. Ia terbaring terkotori oleh air seni dan kotorannya sendiri. Kemudian Yang Terberkahi, pada perjalanan pemeriksaan ke tempat tinggal* dengan Bhikkhu Ānanda sebagai pelayan-Nya, pergi ke tempat tinggal bhikkhu tersebut dan, pada saat kedatangan, melihat bhikkhu itu terbaring terkotori oleh air seni dan kotorannya sendiri. Saat melihatnya, Ia menghampiri bhikkhu itu dan berkata, "Apa penyakitmu, bhikkhu?"
"Saya memiliki disentri, Oo Bhagavā."
"Tetapi apakah kau memiliki seorang pembantu?"
"Tidak, Oo Bhagavā."
"Lalu kenapa para bhikkhu tidak merawatmu?"
"Saya tidak melakukan apa pun untuk para bhikkhu, Yang Mulia, itulah sebabnya mereka tidak merawat saya."
Kemudian Yang Terberkahi berkata pada B. Ānanda: "Pergilah ambil air, Ānanda. Kita akan memandikan bhikkhu ini."
"Seperti yang Anda katakan, Yang Mulia," B. Ānanda menjawab, dan ia mengambil air. Yang Terberkahi menyirami air pada bhikkhu itu, dan B. Ānanda memandikannya. Kemudian—bersama dengan Bhagavā memegang kepala bhikkhu itu, dan B Ānanda memegang kakinya—mereka mengangkatnya dan menempatkannya di tempat tidur.
Kemudian Yang Terberkahi, berkaitan dengan penyebab ini, untuk kejadian ini, membuat para bhikkhu berkumpul dan menanyai mereka: "Apakah ada bhikkhu yang sakit di dalam tempat tinggal di sana itu?"
"Ya, ada, Oo Bhagavā."
"Dan apa penyakitnya?"
"Ia memiliki disentri, Oo Bhagavā."
"Tapi apakah ia memiliki seorang pembantu?"
"Tidak, Oo Bhagavā."
"Lalu kenapa para bhikkhu tidak merawatnya?"
"Ia tidak melakukan apa pun untuk para bhikkhu, Yang Mulia, itulah sebabnya mereka tidak merawatnya."
"Para bhikkhu, kalian tidak memiliki ibu, kalian tidak memiliki ayah, yang mungkin akan merawatmu. Jika kalian tidak merawat satu sama

---

* Kuṭi para bhikkhu

lain, siapa yang akan merawat kalian? Siapa pun yang merawat-Ku, harus merawat yang sakit.”

Kemudian Buddha menetapkan tugas berharga baik untuk orang sakit dan untuk mereka yang merawatnya:

“Jika guru pembimbingnya hadir, guru pembimbingnya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika gurunya hadir, gurunya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika muridnya hadir, muridnya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika siswanya hadir, siswanya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika sesama murid dari guru pembimbingnya hadir, sesama murid dari guru pembimbingnya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika seorang rekan siswa dari guru pembimbingnya hadir, rekan siswa dari guru pembimbingnya harus merawatnya sepanjang hidupnya (atau) harus menjaganya sampai ia pulih. Jika tidak ada guru pembimbing, guru, murid, siswa, rekan murid dari guru pembimbingnya, atau sesama siswa dari guru pembimbingnya yang hadir, Komunitas harus merawatnya. Jika ia atau mereka (yaitu., bhikkhu atau Komunitas bertanggung jawab untuk merawat, seperti yang mungkin terjadi) tidak melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.

“Orang sakit diberkahi oleh lima kualitas yang sulit untuk dirawat: Ia melakukan apa yang tidak disetujui untuk kesembuhannya; ia tidak mengetahui jumlah yang sesuai dalam hal-hal yang disetujui untuk kesembuhannya; ia tidak mengambil obatnya; ia tidak memberitahu gejalanya, seperti yang benar-benar dialami, untuk perawat yang menginginkan kesejahteraannya, mengatakan bahwa mereka tidak bertambah parah ketika mereka bertambah parah, tidak meningkat ketika mereka meningkat, atau tetap bertahan ketika mereka tidak tetap bertahan; dan ia bukan tipe yang dapat menahan perasaan rasa sakit jasmani, yang menyakitkan, tajam, meruntuhkan, menolak, tidak menyenangkan, mengancam jiwa. Orang sakit yang diberkahi dengan lima kualitas ini sulit untuk dirawat.

“Orang sakit yang diberkahi oleh lima kualitas yang mudah untuk dirawat: Ia melakukan apa yang membantu kesembuhannya; ia

mengetahui jumlah yang sesuai dalam hal-hal yang disetujui untuk kesembuhannya; ia mengambil obatnya; ia memberitahukan gejalanya, seperti yang benar-benar dialami, untuk perawat yang menginginkan kesejahteraannya, mengatakan bahwa mereka bertambah parah ketika mereka bertambah parah, meningkat ketika mereka meningkat, atau tetap bertahan ketika mereka tetap bertahan; dan ia tipe yang dapat menahan perasaan rasa sakit jasmani, yang menyakitkan, tajam, meruntuhkan, menolak, tidak menyenangkan, mengancam jiwa. Orang sakit yang diberkahi dengan lima kualitas ini mudah untuk dirawat.

"Seorang perawat yang diberkahi dengan lima kualitas ini tidak cocok untuk merawat orang sakit: Ia tidak kompeten dalam mencampur obat; ia tidak tahu apa yang membantu atau yang tidak membantu untuk kesembuhan pasiennya, membawakan pasien hal-hal yang tidak membantu dan menyingkirkan hal-hal yang membantu; ia dimotivasi oleh keuntungan materi, bukan oleh pikiran yang berkehendak baik; ia merasa muak ketika membersihkan kotoran, air seni, ludah (§), atau muntah; dan ia tidak kompeten dalam mengajar, mendesak, membangunkan, dan mendorong orang yang sakit di keadaan yang sesuai dengan pembicaraan Dhamma. Seorang perawat diberkahi dengan lima kualitas ini tidak cocok untuk merawat orang sakit.

"Seorang perawat yang diberkahi dengan lima kualitas cocok untuk merawat orang sakit: Ia kompeten dalam mencampur obat; ia tahu apa yang membantu atau yang tidak membantu untuk kesembuhan pasiennya, menyingkirkan pasien dari hal-hal yang tidak membantu dan membawakan hal-hal yang membantu; ia tidak dimotivasi oleh keuntungan materi, memiliki pikiran yang berkehendak baik; ia tidak merasa muak ketika membersihkan kotoran, air seni, ludah, atau muntah; dan ia kompeten dalam mengajar, mendesak, membangunkan, dan mendorong orang yang sakit di keadaan yang sesuai dengan pembicaraan Dhamma. Seorang perawat yang diberkahi dengan lima kualitas ini cocok untuk merawat orang sakit."—Mv.VIII.26.1-8

Isu yang terkait dengan dua dari lima kualitas terakhir dibahas secara rinci dalam Khandhaka: kompeten dalam mencampur obat dan pertanyaan tentang keuntungan materi, yaitu., penghargaan yang diberikan kepada perawat yang telah dengan setia merawat orang sakit. Masalah

terakhir adalah berhubungan dengan umum, dan sebagainya akan dibahas dalam Bab 22. Di sini kita akan membahas isu-isu yang berkaitan dengan obat-obatan, yang jatuh di bawah empat topik utama: dasar "pendukung" obat; golongan umum dari yang dapat dimakan yang terhitung sebagai tonik dan obat-obatan; perawatan medis direkomendasikan untuk penyakit tertentu; dan prosedur medis.

Obat Pendukung. Dasar pendukung pengobatan seorang bhikkhu adalah *pūti-mutta-bhesajja,* yang secara harfiah diterjemahkan sebagai "obat air seni yang difermentasi" (Mv.I.30.4). Anehnya, tak satu pun dari teks-teks mendefinisikan istilah itu. Komentar untuk Khuddakapātha, Udāna, dan Sutta Nipāta memberikan contoh tentang jenis obat ini—air seni yang difermentasi dengan myrobalan kuning—tetapi tanpa definisi formal untuk menunjukkan berbagai macam istilahnya. Sub-komentar untuk Vinaya mendefinisikan air seni yang difermentasi sebagai air seni apa pun, mengutip kesetaraan ungkapan Pāli *pūti-kāya,* mayat yang membusuk, yang mengacu pada setiap tubuh manusia, hidup atau mati, "bahkan yang memiliki kulit keemasan." Namun, itu tidak mengatakan apakah obat air seni yang difermentasi adalah fermentasi air seni itu sendiri atau, seperti yang disarankan oleh contoh dari komentar, air seni fermentasi di mana buah-buah obat diasinkan.

Karena teks-teks yang samar tentang istilah ini, berbagai tradisi lisan telah dikembangkan di sekitarnya. Di Sri Lanka, obat fermentasi air seni ditafsirkan sebagai fermentasi air seni sapi, di mana berbagai jenis myrobalan terkadang diasinkan. Di Thailand, beberapa Komunitas menafsirkannya sebagai air seni miliknya sendiri yang pertama di pagi hari, menyusul tradisi India kuno tentang penggunaan air seni sebagai tonik. (Ilmuwan modern telah menemukan bahwa air seni mengandung melatonin dengan kadar tinggi.) Mengingat teks-teks diam, kebijakan yang terbaik adalah mengikuti tradisi dari Komunitasnya.

Lima tonik dibahas secara rinci di bawah NP 23, tapi masalah tepung yang dicampur dengan gula diulangi. Kanon menyatakan bahwa jika gula dicampur dengan tepung atau abu sebagai bahan perekat dan itu masih disebut gula, maka itu dianggap sebagai salah satu dari lima tonik. Beberapa berpendapat bahwa kelayakan ini diperluas untuk permen yang memiliki sejumlah kecil tepung atau tepung makanan lainnya yang

dicampur di dalamnya, tetapi jika permen tidak disebut gula mereka tidak memenuhi syarat kelayakan ini dan sebagainya harus digolongkan sebagai makanan.

Obat-obatan Seumur Hidup. Enam jenis yang dapat dimakan diklasifikasikan sebagai obat seumur hidup: obat akar, obat jamu, obat daun, obat buah, obat resin, dan obat garam. Kanon berisi contoh-contoh spesifik untuk setiap jenis. Meskipun beberapa dari contoh sulit untuk diidentifikasi secara tepat, masing-masing kelas ketika diambil secara keseluruhan adalah cukup jelas untuk membentuk pedoman untuk menerapkan Standar Besar untuk obat-obatan serupa saat ini. Jadi saya tidak membuat usaha untuk memperkenalkan contoh-contoh yang tak jelas. Sebagaimana Kanon sendiri menjelaskan, obat *apa pun* yang akan berada di bawah enam golongan—selama itu tidak berfungsi sebagai makanan pokok atau non-pokok—diperbolehkan di sini.

Obat akar. Kanon menegaskan obat akar seumur hidup sebagai berikut: kunyit, jahe, daun pandan, akar bunga iris putih, ativisa, rempah hitam, khus-khus, rumput-kacang, atau apa pun obat akar lainnya dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok. Dengan ini, dan semua golongan sisa dari obat seumur hidup, ia dapat menyimpan obat seumur hidup dan mengkonsumsinya ketika ada alasan pengobatan untuk melakukannya. Jika tidak ada alasan yang demikian, ada dukkaṭa untuk mengkonsumsinya. Seperti disebutkan dalam bab sebelumnya, ada larangan spesifik terhadap makan bawang putih ketika tidak sakit. Sehubungan dengan kelayakan untuk obat akar, juga ada kelayakan untuk batu gerinda dan roda gerinda untuk membuat obat menjadi bubuk.

Obat jamu. Di sini Kanon mendaftar jamu dari pohon-nimba (*Azadirachta indica*), dari *kuṭaja* (*Wrightia dysenterica*), dari *pakkava*, dari *nattamāla* (*Pongamia glabra*), atau jamu lain yang merupakan obat dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok.

Obat daun. Kanon memasukkan daftar daun nimba, daun *kuṭaja*, daun timun (*Trichosanthes dioeca*), daun kemangi, daun pohon kapuk, atau daun lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok.

Obat buah. Di sini Kanon mendaftar *vilaṅga* (*Embelia ribes*), lada panjang (*Erycibe paniculata*), lada hitam, myrobalan kuning (*Terminalia*

chebula atau *citrina*), myrobalan beleric (*Terminalia balerica*), myrobalan embric (*Phyllantus embelica*) (tiga bentuk terakhir ini adalah campuran triphala yang masih digunakan dalam Ayurveda modern), buah *goṭha*, atau buah obat lainnya dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok.

Obat resin. Kanon mendaftar assafoetida, damar-assafoetida, getah-assafoetida, getah, getah-patti, getah-panni, atau resin apa pun yang merupakan obat dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok.

Obat garam. Kanon melayakkan garam berikut: garam laut, garam hitam, garam batu, garam dapur, garam merah (yang mana Komentar mendefinisikan sebagai garam yang dicampur dengan bahan obat lainnya), atau garam lain yang merupakan obat-obatan dan tidak disajikan sebagai makanan pokok atau non-pokok. Parivāra (VI.2) menyebutkan kedua garam alami dan buatan manusia sebagai yang dilayakkan. Obat-obatan modern yang merupakan garam organik atau anorganik akan cocok di bawah kategori ini.

Perlakuan Khusus. Selain golongan-golongan umum obat-obatan, Mv.VI mendaftar perlakuan yang dilayakkan untuk penyakit tertentu. Di sini tekanan pada kata *dilayakkan:* Seorang bhikkhu tidak diwajibkan untuk menggunakan perlakuan ini tetapi ia mungkin ingin membiasakan dirinya dengan istilah mereka sehingga ia dapat menerapkan Standar Besar untuk obat modern dalam jalan memberitahukan. Menurut sejarah, daftar ini, bersama-sama dengan daftar serupa dalam Vinaya dari peneliti sebelumnya, telah memainkan peran penting dalam penyebaran pengetahuan medis dari India ke tanah di mana Buddhisme tersebar di seluruh Asia. Saat ini, itu memberikan gambaran yang menarik tentang pernyataan seni medis di zaman Buddha.

Untuk gatal, bisul-bisul kecil, luka berkepanjangan, borok, atau bau badan tak sedap: Ia dapat menggunakan bedak. Untuk menghaluskan bedak, ia dapat menggunakan ayakan bedak, termasuk ayakan kain. Seperti disebutkan di Bab 1, Komentar menyatakan bahwa untuk bau badan tak sedap semua bedak harum diperbolehkan. Kanon memperbolehkan penggunaan (bubuk) kotoran sapi, tanah liat, dan ampas pewarna untuk ia yang tidak sakit. Menurut Komentar, chunam biasa (tidak berpengharum) berada di bawah "ampas pewarna."

Obat

Karena kerasukan makhluk non-manusia: Daging mentah dan darah segar diperbolehkan (!). Teks tidak mengatakan apakah ini dengan sendirinya sebuah obat, atau—jika makhluk non-manusia haus darah—bhikkhu itu tidak harus hanya memegang tanggung jawab untuk memakan barang semacam itu.

Untuk penyakit mata: Salep seperti collyrium hitam, salep-rasa (dibuat dengan asam belerang?), salep-sota (dibuat dengan biji logam putih?), salep kuning (§), dan lampu-hitam diperbolehkan. Cendana, tagara (*Tabernaemontana coronaria*), getah kapur barus, tālīsa (*Flacourtia cataphracta*), dan rumput-kacang—yang semuanya harum—dapat dicampur dengan salep. Salep dapat disimpan dalam kotak yang terbuat dari sepuluh bahan standar (kecuali tulang manusia, kata Komentar) tetapi tidak dalam kotak dari bahan yang mewah. Kotak mungkin memiliki tutup, yang bisa diikatkan ke kotak dengan benang atau senar. Jika kotak salep terbelah, dapat diikat bersama dengan benang atau senar. Kayu salep dapat digunakan untuk mengoles salep, tapi sekali lagi mereka harus terbuat dari salah satu dari sepuluh bahan standar yang diperbolehkan. Seorang bhikkhu dapat menyimpan kayu salep dalam kotak, dan salep di kotak dalam tas. Tas dapat memiliki senar untuk mengikat mulut tas tersebut sebagai tali pegangan.

Untuk nyeri di kepala: Oleskan minyak ke kepala; berikan pengobatan (seperti obat tembakau) di atas hidung; atau membiarkan pasien menghirup asap. Tabung-hidung (atau sendok-hidung), tabung-hidung ganda (sendok-hidung ganda), dan tabung penghirup asap diperbolehkan tetapi harus terbuat dari salah satu bahan standar yang diperbolehkan. Ia dapat menyimpan tutup, tas, dan tas ganda untuk tabung penghirup-asap, dan tasnya dapat diikat pada mulutnya dengan senar untuk digunakan sebagai tali pegangan.

Untuk masuk angin: Menurut pengobatan India kuno, nyeri yang menusuk di dalam tubuh hasil dari tekanan angin. Pusing juga dihitung sebagai derita angin. Pengobatan dasar untuk pasien minum ramuan dari minyak. Minyak mungkin disimpan dalam termos terbuat dari logam, kayu, atau buah (misalnya., tempurung kelapa). Alkohol dapat dicampur dengan jamu rebus, tapi tidak begitu banyak sampai warna, bau, atau rasa dari minuman keras dapat diketahui. Untuk minum minyak dicampur dengan alkohol yang berlebihan melanggar Pc 51. Jika terlalu banyak alkohol yang

telah dicampur dengan minyak, itu dapat ditentukan untuk digunakan sebagai minyak gosok.

Untuk penderitaan angin pada tungkai: Pengobatan berkeringat, pengobatan berkeringat dengan herbal, dan pengobatan "keringat yang lebih besar" diperbolehkan. Komentar memberikan petunjuk untuk penanganan terakhir ini: Gunakan lubang galian berdiameter seorang manusia dan mengisinya dengan bara api yang menyala, arang, atau batubara; ditutupi dengan pasir atau kotoran, dan kemudian dengan berbagai daun yang baik untuk penyakit angin. Tutupi bhikkhu yang sakit dengan minyak dan baringkan di atas daun, berbalik sesuai kebutuhan. Pengobatan lain untuk derita angin pada tungkai termasuk air rami (menurut Komentar, ini berarti air yang dididihkan dengan daun rami; tuangkan di sekujur tubuh, tutupi tubuh dengan daun, dan kemudian lanjut ke dalam tenda pengobatan-keringat) dan kolam air, di mana Komentar berkata itu adalah bak mandi yang cukup besar untuk seorang bhikkhu masuk ke dalamnya. Bak mandi air panas akan berada di bawah ini.

Untuk derita angin di sendi: Pengerikan dan pengasapan dilayakkan.

Untuk kaki pecah-pecah: Minyak gosok dan salep kaki diperbolehkan. Komentar menyatakan bahwa salep kaki dapat termasuk minuman keras apa pun yang akan membantu penyembuhan kaki pecah-pecah.

Untuk bisul: Membuka (operasi) dilayakkan kecuali bisul pada alat kelamin atau dekat anus (lihat di bawah). Pengobatan pasca operasi yang diizinkan mencakup air penciut, pengolesan pasta wijen, kompres, dan pembalutan. Bekas luka dapat ditaburi bubuk biji-sawi untuk mencegah gatal-gatal. Hal ini juga dapat difumigasi, dan bekas luka jaringan dipotong dengan potongan garam-kristal. Bekas luka juga dapat diobati dengan minyak. Potongan kain usang diperbolehkan untuk menyerap minyak, dan setiap jenis pengobatan untuk luka atau koreng diperbolehkan.

Untuk gigitan ular: Obatnya dapat dibuat dari "empat barang yang sangat menjijikkan": kotoran[*], air seni, abu, dan tanah liat (!). Jika ada seseorang yang hadir untuk membuat barang-barang ini dilayakkan, ia harus membuat dia melayakkan barang tersebut. Jika tidak, ia dapat mengambil itu semua sendiri dan mengkonsumsinya. Komentar mencatat

[*] Tinja

bahwa kelayakan ini tidak hanya mencakup gigitan ular, tetapi juga setiap gigitan binatang beracun lainnya. Sub-komentar menambahkan bahwa *untuk diri sendiri* di sini juga termasuk kasus di mana Bhikkhu X mengambil barang-barang ini sendiri untuk Bhikkhu Y, yang telah digigit. Y, dalam kasus tersebut, diperbolehkan mengkonsumsinya. Tak satu pun dari teks-teks menyebutkan hal ini, tapi tradisi lisan di Thailand menegaskan bahwa kotoran yang akan digunakan dalam pengobatan ini pertama-tama harus dibakar dalam api.

Untuk keracunan: Air dicampur dengan kotoran (!!) dapat diminum. Jika ia menerima kotoran saat buang air, itu tidak perlu secara resmi diserahkan kembali. Komentar menafsirkan pernyataan terakhir ini dengan mengatakan bahwa jika, sementara buang air, ia menangkap kotoran sebelum jatuh ke tanah, ia tidak perlu secara resmi diserahkan. Jika itu jatuh ke tanah, itu perlu diserahkan. Bagaimanapun, ini, tampaknya terlalu teliti. Persamaan dalam kasus menawarkan makanan adalah jika makanan jatuh ke tanah ketika sedang diberikan, masih dianggap sebagai telah diberikan. Prinsip yang sama harus diberlakukan di sini.

Untuk minum ramuan sihir: Menurut Komentar, ramuan sihir adalah obat voodoo yang dibuat seorang wanita yang membuat seorang pria di bawah kekuasaannya. Penawar yang diberikan dalam Kanon adalah minum lumpur yang digemburkan oleh bajak. Komentar menyarankan bahwa hal itu dapat dicampur dengan air.

Untuk sembelit: Kanon menyarankan untuk minum cairan alkali, dan Komentar memberikan petunjuk untuk bagaimana membuatnya: Ambil nasi, keringkan di bawah sinar matahari, membakarnya, dan minum cairan yang berasal dari abunya.

Untuk sakit kuning: Air seni dan myrobalan kuning dilayakkan, di mana Komentar mendefinisikan myrobalan kuning direndam dalam air seni sapi. Hal ini menimbulkan pertanyaan: Jika ini arti dari *obat fermentasi air seni* dalam empat pendukung, mengapa akan ada kelayakan khusus ini?

Untuk penyakit kulit: Gosokkan wewangian yang dilayakkan.

Untuk tubuh yang penuh rasa tidak enak: Ia dapat minum obat pencahar. Setelah pencahar telah bekerja, ia dapat mengambil bubur cair yang disaring (di mana, menurut Komentar, cairan bening dari bubur nasi, disaring untuk menyingkirkan semua bulir nasi), air saringan kacang hijau, air saringan kacang hijau yang sedikit kental (di mana Komentar

menafsirkan sebagai air daging kacang hijau yang tidak berminyak dan berlemak), atau air daging (yang kembali, Komentar mengatakan, hanya air daging tanpa daging apa pun). Beberapa Komunitas memperluas kelayakan terakhir ini untuk setiap kesempatan, tapi Kanon memberi mereka dalam konteks penangkal efek kuat pada obat pencahar, maka ada orang-orang yang akan memperluas kelayakan hanya untuk kasus di mana seorang bhikkhu lemah oleh diare atau kondisi sama berat lainnya.

Sebagai tonik umum: Loṇasovīraka (atau loṇasocīraka—"bubur asam yang diasinkan"), obat fermentasi, dibahas di bawah Pc 37.

Prosedur Medis. Seorang bhikkhu yang telah mengalami operasi (dibuka) atau menyingkirkan wasirnya yang dilakukan di bagian selangkangan atau di dalam wilayah dua lebar jari di sekitarnya menimbulkan thullaccaya. Kata untuk *selangkangan* (*sambādha*) secara harfiah berarti "tempat terbatas," dan daerah dua lebar jari di sekitarnya meliputi anus dan alat kelamin.

> Pada waktu itu seorang bhikkhu memiliki peradangan kronis. Ākāsagotta seorang ahli bedah membedahnya. Ketika Yang Terberkahi, pada suatu perjalanan ke tempat tinggal, menuju tempat tinggal bhikkhu itu. Ākāsagotta si ahli bedah melihat Yang Terberkahi datang dari kejauhan dan, saat melihatnya, berkata, "Kemarilah, Guru Gotama. Lihatlah anus bhikkhu ini (§). Seperti mulut seekor iguana." Kemudian Yang Terberkahi, (berpikir,) "Orang yang tak berguna ini memperolok-Ku," yang berbalik pada saat itu juga ((§)—terbaca *tato'va* dengan edisi Thai dan Sri Lanka). (Ia kemudian mengadakan pertemuan para bhikkhu, di mana ia berkata,) "Bagaimana bisa orang tidak bernilai ini telah melakukan operasi di bagian selangkangan? Dalam selangkangan kulit lunak, luka sulit sembuh, pisau sangat sulit dipandu."—Mv.VI.22.1-3

Sangat menarik untuk dicatat bahwa operasi otak dikenal pada zaman Buddha (lihat Mv.VIII.1.16-20), namun ia tidak menganggapnya berbahaya seperti prosedur yang dilarang di sini. Vinaya-mukha mengembangkan bahwa teknik bedah telah dikembangkan ke titik di mana larangan ini berlawanan, tetapi komplikasi pasca operasi dari operasi wasir, masih muncul cukup sering. Komentar menyatakan bahwa jika kantung

buah zakar membesar, ia dapat mengoleskan obat pada itu dan menghangatkannya di atas api. Tak satu pun dari teks membahas alternatif operasi prostat. Beberapa Komunitas, mengikuti Vinaya-mukha, akan melayakkan itu setiap kali diperlukan.

Istilah Pāli yang diterjemahkan di sini sebagai pengusiran wasir—*vatthi-kamma*—adalah serumpun dari istilah Sansekerta, *vasti-karman,* biasanya diterjemahkan sebagai administrasi enema. Namun, Komentar membatasi maknanya pada pengusiran wasir, dan itu kemungkinan bahwa Komentar benar, untuk istilah Pāli tidak selalu memiliki arti yang sama seperti bahasa Sansekerta, dan ide pemberian obat melalui anus mungkin pertama kali dikembangkan dalam konteks pengobatan wasir. Komentar menambahkan bahwa bahkan mencoba untuk menyingkirkan wasir dengan meremasnya dengan sepotong kulit atau kain berada di bawah larangan ini. Namun, itu menyarankan sebagai alternatif yang lebih aman di mana ia menerapkan rebusan yang menciutkan wasir dan mengikat ujungnya dengan senar. Jika wasir kemudian jatuh sendiri, baik dan bagus. Selanjutnya, Komentar melayakkan peralatan apa pun, seperti tabung, digunakan untuk menerapkan obat melalui anus—kelayakan yang tegas untuk enema.

Seperti disebutkan di atas, pengerikan diperbolehkan sebagai pengobatan untuk derita angin pada sendi. Untuk beberapa alasan, edisi Kanon PTS dan Myanmar mengandung kelayakan umum terpisah untuk pengerikan pada Cv.V.6. Bagian ini tidak terdapat dalam edisi Thai atau Sri Lanka.

Standar Besar. Sewajarnya, Khandhaka berurusan dengan obat yang berakhir dengan Standar Besar, seperti pengetahuan medis selalu berubah dari waktu ke waktu, dan tidak tetap dari lokasi ke lokasi, bahwa ada kebutuhan untuk prinsip-prinsip umum untuk menerapkan aturan di zaman Buddha untuk kita sendiri. Dalam bab ini, aturan tentang praktek pengobatan dan penggolongan tonik dan obat-obatan seumur hidup yang abadi. Dalam bagian perawatan khusus dan prosedur medis, walaupun, kesulitannya hanya pada keteguhan aturan larangan. Di luar larangan, semua prosedur medis modern dilayakkan.

Aturan

BAB LIMA

Lima Tonik

“Saya mengizinkan bahwa lima tonik, setelah diterima di waktu yang tepat, dikonsumsi di waktu yang tepat.”—Mv.VI.1.3

“Saya mengizinkan bahwa lima tonik, setelah diterima di waktu yang tepat, dikonsumsi di waktu yang tepat dan waktu yang salah.”—Mv.VI.1.5

“Ada beberapa tonik yang dapat dimakan oleh bhikkhu sakit: ghee, mentega, minyak, madu, gula-sirup. Setelah diterima, mereka dapat digunakan dari penyimpanan tujuh hari paling lama. Di luar itu, ia akan ditangani sesuai dengan aturan (NP 23).”—Mv.VI.15.10

“Meskipun, untuk menyatukannya, mereka mencampur tepung atau abu (§) ke dalam gumpalan gula dan itu masih dianggap sebagai gula, saya mengizinkan gula dikonsumsi sebanyak yang kalian suka.”—Mv.VI.16.1

“Saya mengizinkan gumpalan gula untuk seorang bhikkhu yang sakit, dan air gumpalan-gula untuk ia yang tidak sakit.”—Mv.VI.27

“Saya mengizinkan bahwa obat-lemak—yaitu., lemak dari beruang, lemak dari ikan, lemak dari alligator, lemak dari babi, lemak dari keledai—dikonsumsi sebagai minyak jika diterima di waktu yang tepat, diberikan di waktu yang tepat, dan disaring (§) di waktu yang tepat.”—Mv.VI.2.1

Obat Seumur Hidup

“Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat-akar—yaitu., kunyit, jahe, daun pandan, akar bunga iris putih, ativisa, rempah-rempah hitam, khus-khus, rumput-kacang, atau akar apa pun lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di antara makanan non-pokok, ditujukan makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, konsumsi itu. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengkonsumsinya.”—Mv.VI.3.1

Obat

“Bawang putih sebaiknya tidak dimakan. Siapa pun yang memakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan bawang putih dimakan dalam kasus penyakit.”—Cv.V.34.1-2

“Saya mengizinkan batu gerinda dan roda gerinda.”—Mv.VI.3.2

“Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat jamu—misalnya., jamu dari pohon-nimba, atau kuṭaja, dari pakkava, dari nattamāla, atau setiap jamu lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di antara makanan non-pokok, ditujukan sebagai makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, mengkonsumsinya. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengkonsumsinya..”—Mv.VI.4

“Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat-daun—misal., daun nimba, daun kuṭaja, daun mentimun, daun kemangi, daun pohon kapas, atau setiap daun lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di antara makanan non-pokok, ditujukan sebagai makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, mengkonsumsinya. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengkonsumsinya.”—Mv.VI.5

“Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat buah—misalnya., vilaṅga, lada panjang, lada hitam, myrobalan kuning, myrobalan beleric, myrobalan embric, goṭha, atau setiap buah lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di antara makanan non-pokok, ditujukan sebagai makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, mengkonsumsinya. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengkonsumsinya.”—Mv.VI.6

“Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat-resin—misalnya., assafoetida, resin-assafoetida, getah-assafoetida, getah, getah-patti, getah-panni, atau setiap resin lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di

antara makanan non-pokok, ditujukan sebagai makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, mengkonsumsinya. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengkonsumsinya."—Mv.VI.7

"Saya mengizinkan bahwa, setelah menerima obat-garam—misalnya., garam laut, garam hitam, garam batu, garam dapur, garam merah, atau setiap garam lainnya yang merupakan obat dan tidak disajikan, di antara makanan non-pokok, ditujukan sebagai makanan non-pokok; atau, di antara makanan pokok, ditujukan sebagai makanan pokok—ia dapat menyimpan itu seumur hidup dan, ketika ada alasan, mengkonsumsinya. Jika tidak ada alasan, ada pelanggaran dari perbuatan salah untuk ia yang mengonsumsinya."—Mv.VI.8

Perlakuan Khusus

"Saya mengizinkan bedak sebagai obat untuk ia yang memiliki gatal, bisul kecil, luka berkepanjangan, atau borok; atau untuk ia yang memiliki bau badan yang tak sedap; saya mengizinkan (bubuk) kotoran sapi, tanah liat, dan ampas pewarna untuk ia yang tidak sakit. Saya mengizinkan penumbuk dan lumpang."—Mv.VI.9.2

"Saya mengizinkan ayakan bedak... Saya mengizinkan ayakan kain."—Mv.VI.10.1

"Saya mengizinkan, untuk ia yang menderita (kerasukan) makhluk non-manusia, daging mentah dan darah segar."—Mv.VI.10.2

"Saya mengizinkan salep (mata): collyrium hitam, salep-rasa (dibuat dengan asam belerang?), salep-sota (dibuat dengan logam putih?), orpiment kuning (§), lampu-hitam."... "Saya mengizinkan cendana, tagara, getah kapur barus, tālīsa, rumput-kacang (dicampur dalam salep)."—Mv.VI.11.2

"Saya mengizinkan kotak salep."... "Ia sebaiknya tidak menggunakan kotak salep yang mewah. Siapa pun yang melakukan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (kotak salep) terbuat dari tulang, gading, tanduk,

buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang."—Mv.VI.12.1

"Saya mengizinkan tutup."... "Saya mengizinkan, setelah mengikatnya dengan tali atau senar, untuk diikatkan pada kotak-salep."... "(Kotak salep terbelah dua) Saya mengizinkan itu disatukan dengan benang atau senar."—Mv.VI.12.2

"Saya mengizinkan kayu untuk salep."... "Ia sebaiknya tidak menggunakan kayu untuk salep yang mewah. Siapa pun yang melakukan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (kayu untuk salep) terbuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang."—Mv.VI.12.3

"Saya mengizinkan tempat untuk kayu (salep)."... "Saya mengizinkan tas untuk kotak salep."... "Saya mengizinkan senar untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan."—Mv.VI.12.4

"Saya mengizinkan minyak untuk kepala."... "Saya mengizinkan pengobatan melalui hidung."... "Saya mengizinkan tabung-hidung (atau sendok-hidung)."... "Ia sebaiknya tidak menggunakan tabung hidung yang mewah. Siapa pun yang melakukan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (tabung hidung) dibuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang."—Mv.VI.13.1

"Saya mengizinkan tabung-hidung ganda."... "Saya mengizinkan bahwa asap dihirupkan."... "Saya mengizinkan tabung untuk menghirup asap."... "Ia sebaiknya tidak menggunakan tabung penghirup asap yang mewah. Siapa pun yang melakukan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (tabung penghirup-asap) dibuat dari tulang, gading, tanduk, buluh, bambu, kayu, damar, buah (§) (misalnya., tempurung kelapa), tembaga (logam), atau kulit kerang."... "Saya mengizinkan tutup (untuk tabung penghirup-asap)."... "Saya mengizinkan tas untuk tabung penghirup-asap."... "Saya mengizinkan tas ganda."... "Saya mengizinkan senar untuk mengikat mulut tas sebagai tali pegangan."—Mv.VI.13.1

BAB LIMA

(Untuk masuk angin): “Saya mengizinkan jamu dari minyak.”... “Saya mengizinkan bahwa alkohol dicampur dengan jamu dari minyak.”... “Minyak yang dicampur terlalu banyak alkohol sebaiknya tidak diminum. Siapa pun yang minum ditangani sesuai dengan aturan (Pc 51). Saya mengizinkan bahwa ketika warna, bau, maupun rasa alkoholnya tidak diketahui dalam jamu dari minyak, jenis minyak yang dicampur alkohol ini dapat diminum.”—Mv.VI.14.1

(Ketika terlalu banyak alkohol yang dicampur dengan minyak): “Saya mengizinkan bahwa itu ditentukan sebagai minyak gosok.”... “Saya mengizinkan tiga jenis botol (untuk minyak): botol logam, botol kayu, botol buah.”—Mv.VI.14.2

(Untuk angin yang diderita di tungkai): “Saya mengizinkan pengobatan dengan berkeringat.”... “Saya mengizinkan pengobatan dengan berkeringat menggunakan rempah-rempah... pengobatan dengan berkeringat yang hebat... air rami... bak air.”—Mv.VI.14.3

(Untuk angin yang diderita di sendi): “Saya mengizinkan pengerikan... pengasapan (§).”... (Untuk kaki pecah-pecah): “Saya mengizinkan minyak gosok untuk kaki... Saya mengizinkan bahwa salep kaki dipersiapkan.”... (Untuk bisul): “Saya mengizinkan pembukaan (operasi)... Saya mengizinkan air yang menciutkan... Saya mengizinkan penerapan pasta wijen.”—Mv.VI.14.4

(Untuk bisul, yang berlanjut): “Saya mengizinkan kompres... perban... bahwa itu ditaburi dengan bubuk biji sawi (untuk mencegah gatal).”... “Saya mengizinkan pengasapan.”... “Saya mengizinkan bahwa (kulit tipis) dipotong dengan potongan garam-kristal.”... “Saya mengizinkan minyak untuk luka atau koreng.”... “Saya mengizinkan potongan kain usang untuk menyerap minyak dan setiap jenis pengobatan untuk luka atau koreng.”—Mv.VI.14.5

(Untuk gigitan ular): “Saya mengizinkan bahwa empat barang yang paling menjijikkan dapat diberikan: kotoran, air seni, abu, tanah liat.”... “Saya mengizinkan, ketika ada seseorang untuk membuat mereka dilayakkan,

yang mana ia membuat mereka layak; ketika tidak ada siapa pun yang membuatnya layak, yang diambil sendiri ia dapat mengkonsumsinya.”... (Untuk minum racun): “Saya mengizinkan air dicampur kotoran agar diminum.”... “Saya mengizinkan (kotoran) yang ia terima ketika buang air sebagai yang diserahkan dan dari itu sendiri (§). Itu tidak perlu lagi diserahkan lagi.”—Mv.VI.14.6

(Untuk minum ramuan ilmu sihir): “Saya mengizinkan lumpur yang digemburkan oleh bajak dapat diminum.”... (Untuk sembelit): “Saya mengizinkan bahwa jus alkali dapat diminum.”... (Untuk penyakit kuning): “Saya mengizinkan bahwa air seni dan myrobalan kuning diminum.”... (Untuk penyakit kulit): “Saya mengizinkan penggosok yang berpengharum digunakan.”... (Untuk tubuh yang penuh ketidakenakan): “Saya mengizinkan bahwa obat pencahar diminum.”... (Setelah minum obat pencahar) “Saya mengizinkan bubur yang bening... Saya mengizinkan air daging kacang hijau yang bening... Saya mengizinkan air daging kacang hijau yang sedikit pekat... Saya mengizinkan air daging.”—Mv.VI.14.7

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang sakit dapat mengkonsumsi loṇasovīraka (loṇasocīraka) sebanyak yang ia suka, dan bagi ia yang tidak sakit dapat mengkonsumsinya dengan air sebagai minuman.”—Mv.VI.16.3

Prosedur Medis

“Operasi sebaiknya tidak dilakukan di selangkangan. Siapa pun yang melakukannya (membuatnya dilakukan): pelanggaran serius.”—Mv.VI.22.3

“Operasi dan pengusiran wasir (§) sebaiknya tidak dilakukan di daerah dua inci di sekitar selangkangan. Siapa pun yang melakukannya (membuatnya dilakukan): pelanggaran serius.”—Mv.VI.22.4

[Termasuk dalam edisi Myanmar dan PTS, tapi tidak pada edisi Thai atau Sri Lanka: “Saya mengizinkan pengerikan.”]—Cv.V.6

BAB LIMA

Standar Besar

“Apapun yang tidak Kutetapkan, berkata, ‘Ini tidaklah layak,’ jika itu sesuai dengan apa yang tidak layak, jika itu bertentangan dengan (secara harfiah, “didahulukan”) apa yang layak, ini tidaklah layak untukmu. Apapun yang tidak Kutetapkan, berkata, ‘Ini tidaklah layak,’ jika itu sesuai dengan apa yang layak, jika itu bertentangan dengan apa yang tidak layak, ini layak untukmu. Apapun yang tidak Kuizinkan, berkata, ‘Ini adalah layak,’ jika itu sesuai dengan apa yang tidak layak, jika itu bertentangan dengan apa yang layak, ini tidaklah layak untukmu. Apapun yang tidak Kuizinkan, berkata, ‘Ini adalah layak,’ jika itu sesuai dengan apa yang layak, jika itu bertentangan dengan apa yang tidak layak, ini adalah layak untukmu.”—Mv.VI.40.1

Tempat Tinggal

Kata Pāli *senāsana*—secara harfiah berarti "tempat tidur dan tempat duduk" dan di sini diterjemahkan sebagai "tempat tinggal"—meliputi tempat istirahat di luar ruangan, bangunan yang digunakan sebagai tempat tinggal, dan barang-barang yang digunakan untuk melengkapi kediaman. Bab ini mencakup ketiga aspek dari katanya, bersama-sama dengan etiket yang harus diikuti sehubungan dengan tempat tinggal dan perabotnya. Protokol untuk menjaga tempat tinggal dibahas dalam Bab 9; prosedur yang diikuti dalam menentukan tempat tinggal, dalam Bab 18.

Tempat Istirahat di Luar Ruangan. Dukungan dasar seorang bhikkhu dalam hal tempat tinggal adalah akar-pohon (*rukkha-mūla*—lihat Mv.I.30.4), di mana komentar-komentar menafsirkan sebagai daerah yang dinaungi oleh pohon ketika matahari tepat di atas pada siang hari. Sub-komentar memperluas topik ini dengan menyebutkan tempat di luar lainnya yang cocok untuk meditasi, yang banyak disebutkan dalam sutta: gunung atau batu besar, celah gunung, rumpun hutan atau hutan belantara, di bawah langit terbuka (membuat tenda dari jubahnya), tumpukan jerami, gua, panggung menara-penjaga, paviliun terbuka, belukar bambu, tenda.

Tempat Tinggal. Kanon memungkinkan lima jenis kediaman yang digunakan sebagai tempat tinggal: vihāra (biasanya diterjemahkan sebagai "kediaman"; Komentar mengatakan itu mencakup semua jenis bangunan selain dari empat berikut), bangunan barel berkubah, bangunan bertingkat, bangunan beratap runcing, dan sel. Komentar mendefinisikan bangunan beratap runcing sebagai bangunan bertingkat dengan paviliun runcing di atas atap yang datar; adapun sel, itu hanya mengatakan bahwa ini mungkin terbuat dari batu bata, batu, kayu, atau tanah. Saat ini, blok beton akan berada di bawah kategori dari *batu bata.* Jalan yang diberikan Komentar menetapkannya sebagai vihāra, akan terlihat bahwa tidak ada gaya bangunan yang dilarang sebagai hunian, meskipun Vibhaṅga untuk Pr 2 berisi aturan yang menjatuhkan dukkaṭa pada tindakan pembangunan pondok yang seluruhnya dari tanah. Komentar menafsirkan ini sebagai pondok kuno dari tanah liat seperti kendi besar dan kemudian dibakar. Vibhaṅga untuk Pr 2 melanjutkan dengan mengutip kata-kata Buddha yang

memerintahkan para bhikkhu untuk menghancurkan pondok seperti itu; dan dari sini Komentar memberikan izin untuk para bhikkhu menghancurkan pondok bhikkhu manapun yang dibuat dengan cara yang tidak pantas atau tempat yang tidak tepat. Contoh yang diberikan adalah pondok yang dibangun seorang bhikkhu di wilayah tanpa mendapatkan izin dari para bhikkhu senior yang tinggal di wilayah tersebut (lihat Sg 6 dan 7). Bagaimanapun, itu menambahkan, bahwa pondok harus dibongkar sedemikian rupa sehingga bahan bangunannya dapat digunakan lagi. Mereka yang membongkar harus memberitahu pelaku untuk mengambil kembali bahannya. Jika dia menunda, dan bahannya rusak karena satu atau lain alasan, para bhikkhu yang membongkar pondoknya tidak bertanggung jawab.

Selama tinggal di musim hujan, ia tidak diizinkan untuk tinggal dalam pohon berongga, di kaki pohon, di udara terbuka, di dalam bukan-tempat tinggal (menurut Komentar, ini berarti tempat yang ditutupi dengan salah satu dari lima jenis lapisan atau atap yang diperbolehkan tapi kurang pintu yang dapat dibuka dan ditutup), di pekuburan, di bawah kanopi, atau di gudang kapal yang besar. Namun, tidak ada aturan yang melarang tinggal sementara di salah satu tempat-tempat ini selama sisa tahun.

Seorang bhikkhu yang membangun gubuk untuk digunakan sendiri harus mengikuti protokol tambahan yang diberikan di bawah Sg 6 dan 7.

Kelayakan berikut memberikan tunjangan tentang praktek konstruksi saat ini ketika Khandhaka sedang disusun. Seperti obat-obatan, variasi teknologi pembangunan dari waktu ke waktu dari satu tempat ke tempat sering memerlukan penggunaan Standar Besar untuk menerjemahkan kelayakan ini ke bentuk yang sesuai untuk kebutuhan masa kini.

Sebuah hunian dapat dibangun tinggi dari tanah untuk mencegah banjir. Pondasi dan tangga yang menuju ke tempat tinggal dapat terbuat dari batu bata, batu, atau kayu dan tangga tersebut dapat memiliki pagar. Komentar menafsirkan kelayakan untuk bangunan "yang tinggi dari tanah" sebagai izin untuk menggunakan dataran rendah yang telah ditinggikan.

Atapnya dapat diikatkan dan ditutupi dengan salah satu dari lima bahan ini: ubin, batu, plester, rumput, atau daun. Bahan yang sama dapat digunakan sebagai pelapis dinding (lihat Pc 19). Bangunan dapat diplester dalam dan luar dengan salah satu dari tiga jenis plester: putih, hitam, atau kuning tua. Masing-masing memerlukan teknik yang berbeda untuk

mendapatkan plester menempel pada dinding. Dalam ketiga kasus, lapisan bawah dari bumi dicampur dengan sekam gandum dapat ditaruh di atasnya dan disebarkan dengan sekop, setelah itu plester dapat diterapkan. Jika dengan plester putih ini tidak bekerja, ia dapat menempatkan tanah liat yang baik dari lapisan bawah, tebarkan itu dengan sekop, dan kemudian terapkan plester putih. Getah pohon dan pasta tepung yang basah dapat digunakan sebagai alat perekat. Jika lapisan dasar tidak bekerja untuk plester hitam, ia dapat menggunakan tanah liat dari (kotoran) cacing tanah, tebarkan itu dengan sekop, dan kemudian terapkan plester hitam. Getah pohon dan zat yang diciutkan diperbolehkan sebagai perantara perekat. Jika lapisan dasar tidak bekerja untuk plester kuning tua, ia dapat menggunakan bubuk merah di bawah kulit sekam padi yang dicampur dengan tanah liat, tebarkan itu dengan sekop, dan kemudian terapkan plester kuning tua. Bubuk biji sawi dan minyak lilin lebah diperbolehkan sebagai perantara perekat. Jika campuran terakhir ini terlalu tebal, itu dapat dihapus dengan kain.

Saat ini, memperdebatkan Standar Besar, kelayakan untuk plester diperluas untuk plester semen juga. Setiap bahan atau prosedur yang akan membantu merekatkan plester semen pada dinding juga akan diizinkan.

Plester dapat dihiasi dengan empat jenis desain: desain karangan bunga, desain tanaman menjalar, desain gigi-naga, desain kelopak bunga. Menurut Komentar, ia dapat membuat gambar-gambar ini sendiri. Namun, Kanon melarang melukis bentuk pria dan wanita. (“Pada saat itu beberapa bhikkhu kelompok enam memiliki lukisan cabul dengan bentuk tubuh wanita dan pria yang dibuat di sebuah hunian. Orang-orang berkeliling ke tempat tinggal tersebut, saat melihatnya, mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, ‘Layaknya seorang perumah-tangga yang mengambil bagian dari kesenangan indriawi.’”) Komentar memperluas perintah ini tidak hanya bentuk manusia, tetapi juga bentuk binatang, bahkan cacing tanah sekalipun (!). Ia sebaiknya tidak melukis hal-hal ini sendiri atau membuat orang lain untuk melukisnya, dikatakan ia dapat menyuruh orang lainnya untuk melukiskan kisah inspiratif seperti Jātaka atau menggambar lukisan untuk menginspirasi hilangnya nafsu.

Ada kelayakan untuk penunjang kayu, di mana Komentar menjelaskan maknanya sebagai penahan dinding yang tua. Untuk menahan hujan, lis atap diperbolehkan, serta pasta dari tanah liat, abu, dan kotoran

sapi, yang tampaknya dimaksudkan untuk menyumbat kebocoran. Ketika seekor ular jatuh melalui atap di atas seorang bhikkhu yang berada di bawah, kelayakan dibuat untuk plafon dan langit-langit.

Tiga jenis bukaan-jendela diperbolehkan: jendela dengan pagar, jendela yang ditutupi dengan kisi-kisi, dan jendela dengan palang. Gorden, daun penutup jendela, dan kesetan jendela kecil atau bantalan dilayakkan untuk menjaga debu dan serangga agar tidak masuk melalui jendela. Jendela kaca belum dikenal di zaman Buddha, tetapi dilayakkan di bawah Standar Besar.

Pintu, tiang-pintu, dan ambang yang diperbolehkan. Sebuah paku dinding kecil di bagian atas diperbolehkan sebagai engsel untuk pintu, dan rongga seperti mortir untuk paku dinding di pintu sebagai pemutar pintu dapat dibuat di ambang pintu. Untuk mengamankan pintu, lubang dapat dibuat di dalamnya dan tali dimasukkan melalui lubang dan dikaitkan pada kusen pintu (atau pintu lain, jika pintu ganda). Komentar mengatakan bahwa semua jenis tali diperbolehkan di sini, bahkan ekor harimau (!). Untuk pengamanan lebih ketat dalam menjaga pintu tertutup, gerendel dan lintang diperbolehkan, bersama-sama dengan tiang untuk menahannya, lubang untuk menerima itu, dan pengait untuk mengamankan mereka. Masih untuk pengamanan yang lebih ketat, kunci (terbuat dari logam, kayu, atau tanduk) diperbolehkan, bersama dengan kunci slot, lubang kunci, dan gembok.

Untuk keleluasaan, ia diperbolehkan untuk membagi ruang dalam dengan tirai atau setengah dinding. Ruangan terpisah persegi atau bujur sangkar dapat dipisahkan. Kamar pribadi dapat ditempatkan di satu sisi dalam tempat tinggal yang kecil, dan di bagian tengah dari hunian yang besar. Kamar pribadi juga dapat dibuat di loteng. Komentar mendefinisikan ini sebagai ruang beratap runcing di atas atap (datar), tapi apartemen tampaknya akan berada di bawah kelayakan ini juga.

Pengerjaan rinci yang diperbolehkan mencakup pasak atau gading gajah di atas dinding untuk menggantung tas, galah atau tali untuk menggantung jubah, beranda, teras tertutup, halaman di dalam, serambi di atap, dinding yang dapat digerakkan (digeser?), dan dinding di atas rol.

Daerah sekitar tempat tinggal dapat dipagari dengan batu bata, batu, atau kayu. Pagar dapat memiliki teras, seperti halnya tempat tinggal, dapat dibuat tinggi dari tanah, terplester dalam dan luar, dan dihiasi dengan empat pola yang diperbolehkan. Hal ini juga dapat memiliki pintu,

bersama-sama dengan semua peralatan yang diperlukan untuk mengamankan dan menguncinya.

Untuk menjaga daerah sekitar tempat tinggal dari berlumpur, itu dapat ditaburi dengan kerikil atau diaspal dengan batu ubin, dan dipasangi pengering air.

Penyeka kaki dapat ditempatkan di pintu masuk, terbuat dari batu, pecahan batu (kerikil), atau batu apung. Saat ini, penyeka kaki terbuat dari semen yang tampaknya akan juga diperbolehkan. Tujuan penyeka kaki, menurut Komentar untuk Cv.V.22.1, adalah untuk menyediakan tempat untuk berdiri sebelum mencuci kaki atau saat mengelap atau mengeringkannya setelah mereka dicuci. Untuk beberapa alasan, penyeka kaki dari tembikar dianggap tidak sesuai, dan juga Cv.V.22.1 melarang seorang bhikkhu dari menggunakannya. Menurut Komentar untuk aturan itu, ini berarti ia juga dilarang dari menerimanya.

Seperti disebutkan di atas, kelayakan dan larangan ini dapat diperluas melalui Standar Besar untuk diterapkan ke praktek konstruksi saat ini.

Jika hunian diberikan kepada Komunitas, prosedurnya harus "dibangun" untuk Komunitas dari empat penjuru, sekarang dan yang akan datang. Dengan kata lain, itu menjadi milik umum seluruh Saṅgha, sekarang dan di masa depan, dan bukan hanya para bhikkhu yang saat ini tinggal dalam vihāra.

Perabot. Seperti yang ditunjukkan Vinaya-mukha, ini adalah daerah lain di mana Standar Besar harus diingat dalam pikiran. Perabot dibagi menjadi dua macam: yang diizinkan dan yang tidak.

Diizinkan. Anyaman rumput diperbolehkan, sama seperti jenis tempat tidur berikut ini: tempat tidur papan yang keras, tempat tidur anyaman (terbuat dari belitan (tanaman yang merambat?) atau anyaman potongan bambu, kata Komentar), tempat tidur atau bangku dengan bingkai yang menyatu pada kakinya, tempat tidur atau bangku terbuat dari bilah, tempat tidur atau bangku dengan kaki melengkung, tempat tidur atau bangku dengan kaki yang dapat dilepas (lihat Pc 18), tempat tidur dari anyaman senar atau tali, dan tempat tidur atau bangku yang ditutupi dengan kain.

BAB ENAM

Sebuah kursi persegi yang tidak cukup besar untuk berbaring (*āsandika*—lihat Pc 87) diizinkan bahkan jika kakinya tinggi, dan sama halnya berlaku untuk bangku dengan sandaran punggung dan tangan. Komentar mencatat kelayakan ini yang berarti bahwa Pc 87 berlaku hanya untuk tempat duduk yang bukan persegi tanpa sandaran punggung dan tangan. Tempat duduk lainnya yang diperbolehkan termasuk bangku anyaman ranting, bangku dianyam dengan kain, bangku yang kakinya dilantakkan (Komentar menegaskan ini sebagai bangku dengan kaki yang diikat di atas balok kayu), bangku dengan kaki tersambung satu sama lain, bangku kayu, kursi tanpa sandaran, dan bangku jerami.

Lima jenis kasur atau bantal diperbolehkan: diisi dengan bulu binatang, kain, serat kulit kayu, rumput, atau daun. Menurut Komentar, *bulu binatang* termasuk semua bulu dan bulu burung kecuali rambut manusia, sama halnya kain wol yang digunakan sebagai isian. Hal ini juga mengutip referensi untuk *"masuraka"* (didefinisikan oleh Sub-komentar sebagai bantal kulit) Komentar kuno Kurundī, menyatakan ini juga dilayakkan. Tidak ada ukuran maksimum untuk kasur, sehingga Komentar menganjurkan untuk mengukur kebutuhannya. Contoh yang diberikan: kasur untuk menutupi tempat tidur, satu untuk bangku, satu untuk lantai, satu untuk jalan meditasi, dan bantal untuk menyeka kaki.

Kanon memungkiinkan bahwa kain digunakan untuk menutupi kasur atau bantal. Di sini Komentar menyatakan semua enam jenis kain diizinkan untuk jubah dimasukkan di bawah kelayakan ini. Kanon juga menyatakan bahwa kasur atau bantal dapat ditempatkan di atas tempat tidur atau bangku hanya setelah sehelai kain ditaruh di bawahnya dan dibentangkan di sana. Untuk mengidentifikasi kasur atau bantal agar terlindungi dari pencurian, ia dapat membuat noda, tanda cetakan, atau cap jari di atasnya. Komentar mengatakan bahwa noda dapat dibuat dengan pewarna atau kunyit, dan cap jari harus mencakup semua lima jari.

Kain dapat digunakan sebagai lapisan-bawah untuk hal-hal seperti tikar (untuk melindungi lantai yang dipolitur tergores, Komentar berkata). Bulu kapas dari pohon kapas, tanaman merambat, atau rumput dapat digunakan untuk membuat bantal (lihat Pc 88). Di sini Komentar mencatat bahwa ketiga jenis kapas termasuk kapas dari semua jenis tanaman, dan bahwa lima jenis isian yang diperbolehkan untuk kasur juga diperbolehkan untuk bantal. Bantal terbesar yang diperbolehkan Kanon adalah ukuran kepala. Ini, Komentar mengatakan, mengutip Kurundī, berarti untuk bantal

segitiga, satu jengkal dan empat lebar jari dari sudut ke sudut, 1 dan 1/2 hasta panjangnya, 1 dan 1/4 hasta tengahnya (yaitu., lingkar, kata Sub-komentar, namun jumlah jangan ditambahkan). Komentar juga menyatakan bahwa seorang bhikkhu yang tidak sakit dapat menggunakan bantal hanya untuk kepala dan kaki, sedangkan bhikkhu sakit dapat menggunakan banyak bantal yang ditutupi kain seperti kasur. Kanon membebankan dukkaṭa pada seorang bhikkhu yang menggunakan bantal setengah ukuran tubuhnya. Helaian kapas, sebagai selimut atau seprei tempat tidur, tidak dapat digunakan pada itu, tetapi dapat disisir menjadi bulu kapas di mana bantal kemudian dapat dibuat.

Seperti disebutkan dalam Bab 3, kelambu diperbolehkan.

Untuk beberapa alasan, Komentar untuk Pr 2 berisi daftar panjang tentang barang yang sebaiknya tidak dihias—melayakkan barang berikut dihias: tempat tidur, bangku, kursi, bangku tanpa sandaran, kasur atau kasur kecil, bantal, penutup lantai, gelas minum, botol air, dan penyeka kaki.

Tidak diperbolehkan. Kanon melarang penggunaan perabot tinggi dan besar. Di sini Komentar mendefinisikan *tinggi* sebagai di atas tinggi yang diperbolehkan (seperti dalam Pc 87), dan *besar* seperti penutup dengan penutup yang tidak tepat dan berhias. Daftar tercantum dalam Kanon meliputi: podium (*āsandi* panggung persegi yang tinggi, cukup besar untuk berbaring lihat Pc 87), singgasana (*pallaṅka* kursi dengan ukiran binatang di atas kakinya), seprei berbulu panjang, seprei yang dihias, seprei terbuat dari bulu binatang, seprei wol dengan desain bunga, seprei dari helaian kapas, seprei wol yang dihias dengan binatang, seprei wol di kedua sisinya, seprei wol di satu sisi (saya mengikuti Sub-komentar untuk dua terjemahan ini), seprei sutra dengan permata (atau ditenun dengan benang perak dan emas), seprei sutra dihiasi dengan permata (atau dibatasi dengan perak dan emas), karpet penari, pelana gajah, pelana kuda, permadani kereta, penutup kulit kijang hitam, seprei kulit kijang kadali, tempat tidur dengan kanopi di atasnya, tempat tidur dengan bantal merah di salah satu ujungnya.

Berkenaan dengan barang-barang ini, Komentar mengatakan bahwa seprei sutra polos diperbolehkan, seperti tempat tidur dengan kanopi jika itu tidak memiliki penutup yang tidak sesuai. Adapun tempat tidur dengan bantal merah di salah satu ujungnya, ini berarti bantal untuk kepala

dan kaki; jika satu bantal merah dan yang lainnya berbeda warna, tempat tidur itu diperbolehkan.

Dalam bagian terkait, Kanon melarang berbaring tidur di atas tempat tidur yang tinggi. Penopang kaki tempat tidur diperbolehkan, tetapi hanya jika mereka tidak lebih dari delapan lebar jari tingginya. Ia sebaiknya juga tidak berbaring di atas tempat tidur yang penuh dengan bunga. Seorang bhikkhu yang disajikan dengan aroma dapat membuat tanda lima jari di pintu. Jika diberi bunga, ia dapat menempatkannya di satu sisi dalam hunian. Sedangkan Vinaya-mukha mencatat, saat ini penggunaan aroma dan bunga yang tepat adalah menempatkan mereka di depan gambar Buddha.

Ada larangan menggunakan kulit yang lebar, seperi kulit singa, kulit harimau, atau kulit macan tutul. Larangan ini sebagian dilepaskan untuk wilayah di luar Lembah Gangga bagian tengah, di mana seorang bhikkhu dapat menggunakan kulit domba, kulit kambing, atau kulit rusa. Menurut Komentar, kelayakan ini tidak termasuk kulit monyet, rusa kadali, atau binatang buas. Selain binatang buas yang jelas ganas, itu mengatakan bahwa kategori terakhir ini meliputi sapi, kerbau, kelinci, dan kucing (!). Meskipun, untuk beberapa alasan, Kanon berkata bahwa kulit seekor beruang diperoleh Komunitas bahkan di tengah Lembah Gangga dapat digunakan sebagai kesetan penyeka kaki.

Ada aturan larangan terpisah yaitu penggunaan kulit sapi atau kulit apa pun. Larangan ini tidak dilepaskan di luar Lembah Gangga, meskipun dua pengecualian yang jelas di mana alas kaki kulit dan barang kulit terdaftar sebagai *garubhaṇḍa* di Bab 7. Di sini larangan tampaknya ditujukan terhadap kulit yang digunakan sebagai perabot atau sebagai penutup untuk tubuh.

Jika mengunjungi rumah seorang perumah-tangga, ia diperbolehkan untuk duduk di atas perabotan kulit atau tinggi atau besar yang diatur oleh mereka (menurut Sub-komentar, ini berarti milik mereka), dengan tiga pengecualian: sebuah podium, singgasana, atau apa pun yang ditutupi dengan helaian kapas. Namun, ia tidak diperbolehkan untuk berbaring di atas barang ini. Bahkan jika perabot memiliki balutan kulit, ia diperbolehkan untuk duduk di atas atau bersandar.

Cv.VI.14 mengutip contoh di mana istana bertingkat dipersembahkan kepada Komunitas, dan kelayakan dibuat untuk "semua perlengkapan dari bangunan bertingkat itu." Kalau podium termasuk di

antaranya, dapat digunakan setelah kakinya dipotong ke panjang yang sesuai (lihat Pc 87); jika singgasana, itu dapat digunakan setelah ukiran dan hiasan binatangnya dipotong; jika selimut helaian kapas, itu dapat disisir menjadi isi bantal kapas dan dibuat menjadi bantal. Perabot lain yang tidak diperbolehkan dapat dibuat menjadi kain lantai.

Komentar mengambil kelayakan ini sebagai *kekuasaan penuh,* termasuk di bawah "semua perlengkapan bangunan bertingkat" hal-hal seperti jendela, perabot, dan kipas angin yang dihiasi perak atau emas; tempat air dan gayung terbuat dari perak dan emas; dan aksesori yang dihias dengan indah. Setiap kain mewah, itu mengatakan, dapat ditempatkan pada kursi Dhamma di bawah kelayakan untuk "apa yang diatur oleh perumah-tangga;" sementara setiap budak, ladang, atau ternak yang datang bersama dengan bangunan diperbolehkan dan secara otomatis diterima ketika bangunan diterima. Pernyataan terakhir ini dengan langsung bertentangan pada daftar barang di Sāmaññaphala Sutta bahwa seorang bhikkhu yang bermoral tidak akan menerima:

> "Ia berpantang dari menerima beras mentah... daging mentah... wanita dan gadis... budak pria dan wanita... kambing dan domba... unggas dan babi... gajah, sapi, kuda jantan, dan kuda betina... ladang dan tanah milik."

Dikatakan bahwa Komunitas secara menyeluruh dapat menerima budak dan sapi, meskipun bhikkhu individu tidak dapat, Komentar dapat beralasan dari kenyataan bahwa Komunitas dapat memiliki tanah sementara bhikkhu individu tidak dapat. Namun, dalam melakukannya, itu mengikuti garis pemikiran yang memperbolehkan tanah vihāra yang luar biasa besar pada pertengahan Sri Lanka dan India yang mengembangkan, banyaknya kerusakan pada Ajaran.

Sebuah penafsiran yang masuk akal akan membatasi *perlengkapan* untuk benda mati, dan untuk menerapkan aturan mengenai *āsandi, pallaṅka,* dan helaian kapas untuk barang-barang mewah lain yang juga tidak pantas digunakan untuk seorang bhikkhu. Dengan kata lain, mereka harus digunakan hanya setelah mereka diubah menjadi sesuatu yang tepat. Sedangkan untuk barang-barang yang tidak dapat diubah dengan cara itu, Cv.VI.19 melayakkan agar mereka ditukar sesuatu yang menguntungkan

dan berguna (lihat bab berikut). Budak dan sapi sebaiknya tidak dianggap sebagai perlengkapan pada tempat tinggal, dan sebaiknya tidak diterima, baik oleh bhikkhu perorangan maupun oleh Komunitas.

Etiket Berkaitanan Dengan Tempat Tinggal. Ia sebaiknya tidak menginjak tempat tinggal dengan kaki kotor, dengan kaki basah, atau saat memakai alas kaki. Komentar menegaskan *tempat tinggal* di sini sebagai tempat tidur atau bangku, lantai terawat, atau penutup lantai milik Komunitas. Sedangkan untuk kaki basah, itu mengatakan bahwa jika hanya sedikit jejak kelembaban di mana ia telah melangkah, tidak ada pelanggaran.

Ia juga sebaiknya tidak meludah di lantai yang terawat. Tempolong diperbolehkan sebagai alternatif. Untuk mencegah kaki tempat tidur dan bangku menggores lantai yang terawat, mereka dapat dibungkus dengan kain. Di sini Komentar mengatakan bahwa jika tidak ada tikar atau penutup lantai lainnya untuk melindungi lantai, kaki tempat tidur dan bangku *harus* dibungkus dengan kain. Jika tidak ada kain, letakkan daun sebagai pelindung. Untuk menempatkan perabot di lantai yang terawat tanpa pelindung sama sekali, itu mengatakan, menimbulkan dukkaṭa.

Ia sebaiknya tidak bersandar di dinding yang terawat, sehingga menjaga itu dari mendapat noda. *Terawat,* menurut Komentar, berarti diplester atau dihias. *Dinding* diperluas untuk menyertakan pintu, jendela, dan pilar batu atau kayu. Kanon mencakup kelayakan untuk papan sandaran; dan agar tidak menggores dinding atau lantai, ujung atas dan bawahnya dapat dibungkus dengan kain. Komentar mencatat bahwa jika tidak ada papan sandaran, ia dapat menggunakan jubah atau kain lainnya sebagai pelindung untuk dinding.

Ia diperbolehkan untuk berbaring di tempat tinggal setelah membentangkan seprei di sana. Menurut Komentar, aturan ini berlaku untuk tempat-tempat di mana kaki harus dicuci (yaitu., tempat tidur atau bangku Komunitas, lantai yang terawat, atau penutup lantai, seperti di atas). Kemudian itu beralih dengan memberikan penafsiran yang berlebihan pada poin ini, dikatakan bahwa jika, sementara ia tidur, sepreinya tertarik keluar dan sebagian dari tubuhnya menyentuh tempat tinggal, ada dukkaṭa untuk setiap bulu badannya yang membuat sentuhan. Hal yang sama berlaku untuk bersandar di tempat tidur atau bangku. Vinaya-mukha dan penerjemah Komentar Thai dengan keras menolak penafsiran ini, Vinaya-

mukha menambahkan dengan sindiran, "Begitu beruntungnya kita bahwa Buddha memperbolehkan kita untuk mengakui beberapa pelanggaran berulang secara kolektif di bawah istilah '*sambahulā*,' untuk apa yang akan kita lakukan jika kita harus menghitung hal-hal seperti itu?" Satu-satunya kelonggaran yang diberikan oleh Komentar adalah kelayakan untuk menyentuh tempat tinggal dengan telapak tangan dan kaki seseorang yang tidak terlindungi, dan menyentuh perabot dengan tubuhnya ketika memindahkan mereka.

Sebuah tafsiran yang lebih masuk akal akan mengingat konteks: Itu mengikuti larangan yang ditujukan terhadap mengotori tempat tinggal dengan kaki kotor dan basah, dan secara khusus berurusan dengan tindakan berbaring. Dengan demikian, hanya menyentuh tempat tinggal dengan tangannya, dll., tidak harus memerlukan hukuman. Hal ini juga penting untuk diingat bahwa Vinaya secara umum tidak menjatuhkan penalti atas tindakan yang dilakukan sementara tertidur. Sedangkan kelayakan yang memberikan izin secara tegas untuk berbaring di tempat tinggal setelah membentangkan sebuah penutup (alas) yang tepat, itu sendiri harusnya cukup untuk membebaskannya dari setiap pelanggaran lebih lanjut sehubungan dengan menyentuh tempat tinggal sambil berbaring di sana. Hukuman harus disediakan untuk kasus-kasus di mana ia berbaring di tempat tinggal tersebut tanpa terlebih dahulu membentangkan penutup yang tepat.

Akhirnya, Vibhaṅga untuk Pr 1 berisi kelayakan yang menyatakan bahwa, jika seorang bhikkhu tinggal di tempat tinggal dengan pintu yang dapat ditutup, ia dapat menutup pintu jika ia berbaring pada siang hari.

Aturan

Tempat Tinggal

"Saya mengizinkan lima (jenis) tempat tinggal [terbaca *senāsanāni* pada edisi Thai dan Sri Lanka; Sinhala, Myanmar, dan edisi PTS terbaca *leṇāni*/*lenāni,* "naungan," tetapi *senāsana* adalah istilah paling umum yang digunakan dalam Kanon untuk tempat tinggal secara umum (lihat, misalnya, Mv.VI.22.1 dan Mv.VIII.26.1)]: sebuah hunian (*vihāra*), barel

berkubah (§), bangunan bertingkat (§), bangunan beratap runcing, sel (§).”—Cv.VI.1.2

“Saya mengizinkan (hunian) dibuat lebih tinggi dari tanah”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang untuk dipasang: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu”... “Saya mengizinkan pagar tangga.”—Cv.VI.3.3

“Saya mengizinkan, setelah mengikatkan pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar”... “Saya mengizinkan tiga jenis bukaan-jendela: jendela dengan jeruji, jendela yang ditutupi dengan kisi-kisi, jendela dengan palang (§)”... “Saya mengizinkan tirai”... “Saya mengizinkan daun jendela, bantalan jendela kecil.”—Cv.VI.2.2

“Saya mengizinkan plester putih, hitam, dan kuning tua (§) dalam hunian.” (Plester putih tidak menempel pada dinding yang kasar) “Saya mengizinkan tanah dicampur dengan sekam gandum diletakkan di atasnya dan sebar itu dengan sekop (§) dan kemudian menerapkan plester putih”... “Saya mengizinkan tanah liat yang halus ditaruh di atasnya dan sebar itu dengan sekop dan kemudian plester putih itu dapat diterapkan”... “Saya mengizinkan getah pohon dan pasta tepung basah.”

(Plester kuning tua tidak menempel pada dinding yang kasar) “Saya mengizinkan tanah dicampur dengan sekam gandum diletakkan di atasnya dan sebar itu dengan sekop (§) dan kemudian menerapkan plester kuning tua”... “Saya mengizinkan bubuk merah di bawah sekam beras dicampur dengan tanah liat diterapkan di atasnya dan sebar itu dengan sekop dan kemudian plester kuning tua itu dapat diterapkan”... “Saya mengizinkan bubuk biji sesawi dan minyak lilin lebah.”... (Campuran terlalu tebal) “Saya mengizinkan itu dihapus dengan kain.”

(Plester hitam tidak menempel pada dinding yang kasar) “Saya mengizinkan tanah dicampur dengan sekam gandum diletakkan di atasnya dan sebar itu dengan sekop (§) dan kemudian menerapkan plester hitam”... “Saya mengizinkan tanah liat dari cacing tanah (kotorannya) diletakkan di atasnya dan sebar itu dengan sekop dan kemudian plester kuning tua dapat

diterapkan"... "Saya mengizinkan getah pohon dan rempah-rempah yang diciutkan."—Cv.VI.3.1

"Ia sebaiknya tidak membuat gambar bentuk pria dan wanita. Siapa pun yang membuatnya: pelanggaran dari perbuatan yang salah. Saya mengizinkan desain karangan bunga, desain tanaman menjalar, desain gigi-naga, desain kelopak bunga."—Cv.VI.3.2

(Dasar dinding runtuh) "Saya mengizinkan penopang kayu "... (Untuk menjaga tampiasan air hujan dari samping) "Saya mengizinkan lis atap dan pasta yang terbuat dari tanah liat, abu, dan kotoran sapi"... (Seekor ular jatuh dari atap ke atas seorang bhikkhu) "Saya mengizinkan kanopi dan langit-langit."—Cv.VI.3.4

"Saya mengizinkan pintu"... "Saya mengizinkan kusen pintu dan ambang pintu, lubang seperti mortir (untuk pintu berputar ke dalam), paku dinding atas yang kecil (di atas pintu)"... (Pintu tidak bertemu) "Saya mengizinkan lubang untuk menarik (tali) melaluinya, (Pintu tidak tinggal tertutup) "Saya mengizinkan tiang untuk gerendel (tonggak?), pengait (lubang untuk menerima gerendel?),' paku (untuk mengamankan gerendel), gembok"... (Pintu tidak bisa dibuka) "Saya mengizinkan lubang kunci dan tiga jenis anak kunci: terbuat dari logam, kayu, atau tanduk"... (Hunian masih dapat dibobol) "Saya mengizinkan gembok dan gerendel (§)."—Cv.VI.2.1

(Para bhikkhu malu berbaring di ruang terbuka) "Saya mengizinkan tirai"... "Saya mengizinkan setengah-dinding"... "Saya mengizinkan kamar pribadi persegi, kamar pribadi persegi panjang, kamar pribadi di loteng"... "Saya mengizinkan bahwa kamar pribadi dibuat di satu sisi dalam hunian yang kecil, dan di tengah-tengah pada satu yang besar."—Cv.VI.3.3

"Saya mengizinkan pasak di dinding atau pasak gading-gajah (untuk menggantung tas)"... "Saya mengizinkan tiang untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah"... "Saya mengizinkan beranda, ruang depan (§), halaman di dalam, teras di atap"... "Saya mengizinkan sekat yang dapat digerakkan (bergeser?), sekat di atas roda (§)."—Cv.VI.3.5

BAB ENAM

“Saya mengizinkan (hunian) yang dipagari dengan tiga jenis pagar: pagar dari batu bata, pagar batu, pagar kayu”... “Saya mengizinkan teras”... “Saya mengizinkan bahwa teras dibuat lebih tinggi dari tanah”... (Daerah (§) sekitar tempat tinggal menjadi berlumpur) “Saya mengizinkan bahwa itu ditaburi dengan kerikil”... “Saya mengizinkan pecahan batu ditebarkan”... “Saya mengizinkan pengering air.”—Cv.VI.3.8

“Saya mengizinkan lima jenis (pelapis) atap: ubin, batu, plester, rumput, atau daun.”—Cv.VI.3.11

“Sebuah penyeka kaki dari tembikar tidak boleh digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan yang salah. Saya mengizinkan tiga jenis penyeka kaki: batu, pecahan batu, batu apung.”—Cv.V.22.1

Tempat tinggal harus “didirikan” untuk Komunitas dari empat penjuru, sekarang dan yang akan datang.—Cv.VI.1.4

Perabot

“Saya mengizinkan anyaman rumput.”... “Saya mengizinkan tempat tidur-papan.”... “Saya mengizinkan tempat tidur anyaman [K: jalinan (tanaman merambat atau ranting) atau anyaman potongan bambu].”... “Saya mengizinkan tempat tidur dengan bingkai (yang menyatu pada kakinya).”... “Saya mengizinkan bangku dengan bingkai.”... “Saya mengizinkan tempat tidur terbuat dari bilah... bangku dari bilah.”... “Saya mengizinkan tempat tidur dengan kaki melengkung... bangku dengan kaki melengkung.”... “Saya mengizinkan tempat tidur dengan kaki yang dapat dilepas... bangku dengan kaki yang dapat dilepas.”—Cv.VI.2.3

“Saya mengizinkan kursi persegi (*āsandika*)”... “Saya mengizinkan kursi persegi bahkan jika tinggi.”... “Saya mengizinkan bangku dengan sandaran punggung dan lengan.”... “Saya mengizinkan bangku dengan sandaran punggung dan lengan bahkan jika tinggi.”... “Saya mengizinkan bangku anyaman... bangku yang dijalin dengan kain... bangku berkaki-pelantak... bangku dengan kaki yang disambung satu sama lain... bangku kayu... bangku tanpa sandaran... bangku jerami.”—Cv.VI.2.4

Tempat Tinggal

“Saya mengizinkan bahwa tempat tidur dapat dirajut dari senar atau tali.”... (Tidak cukup untuk rajutan rapat) “Saya mengizinkan, setelah menembus lubang (pada bingkai), untuk merajut dengan pola rajutan kotak-kotak permainan dam.”... (Kain usang diterima) “Saya mengizinkan itu dibuat keset (§).”... (Helaian kapas diterima) “Saya mengizinkan bahwa, setelah disisir, untuk dibuat bantal. Tiga jenis bulu kapas: dari pohon, dari tanaman merambat, dari rumput.”... “Bantal setengah ukuran tubuh sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bantal dibuat seukuran kepala.”—Cv.VI.2.6

“Saya mengizinkan lima jenis kasur atau bantal: (diisi dengan) bulu binatang, kain, serat kulit kayu, rumput, daun.”... (Kain untuk keperluan tempat tinggal didapatkan) “Saya mengizinkan itu digunakan untuk menutupi kasur dan bantal.”... “Saya mengizinkan tempat tidur berlapis, bangku yang berlapis “(yaitu., dilapis dengan kasur atau bantal)... “Saya mengizinkan bantal atau kasur ditempatkan (di atas tempat tidur atau bangku hanya) setelah sehelai kain alas (§) telah dibuat dan dibentangkan.”... (Untuk mengenali kasur atau bantal dalam kasus itu dicuri) “Saya mengizinkan tanda tercetak dibuat di atasnya... cetakan tangan dapat dibuat di atasnya.”—Cv.VI.2.7

“Ia sebaiknya tidak menggunakan perabot tinggi dan besar untuk berbaring, seperti podium (§), singgasana (§), seprei dengan bulu yang panjang, seprei yang dihias, seprei yang terbuat dari bulu binatang, seprei wol, seprei wol dengan motif bunga, seprei dari helaian kapas, seprei wol yang dihias dengan binatang, seprei wol dengan bulu di kedua sisi, seprei wol dengan bulu di satu sisi, alas tilam sutra ditaburi permata (ditenun dengan benang perak dan emas), tilam sutra dihias permata (dibatasi perak dan emas), karpet penari, pelana punggung-gajah, pelana punggung-kuda, pelana kereta, tilam kulit kijang hitam, alas tilam kulit rusa-kadali, tempat tidur (§) dengan kanopi di atas, tempat tidur dengan bantal merah di kedua ujung. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.10.5

BAB ENAM

“Kulit yang lebar, seperti kulit singa, kulit harimau, kulit macan kumbang, sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.10.6

“Dan ia sebaiknya tidak menggunakan kulit-sapi. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Maupun ia menggunakan kulit apa pun. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.10.10

(Kulit beruang diberikan kepada Komunitas) “Saya mengizinkan itu dibuat menjadi keset penyeka-kaki.”—Cv.VI.19

“Saya mengizinkan semua penutup-kulit di daerah terpencil: kulit-domba, kulit-kambing, kulit-rusa.”—Mv.V.13.13

“Ia sebaiknya tidak berbaring untuk tidur di tempat tidur yang tinggi. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... (Seorang bhikkhu digigit ular sambil berbaring di atas tempat tidur yang rendah) “Saya mengizinkan penopang kaki-tempat tidur.”... “Penopang kaki-tempat tidur yang tinggi sebaiknya tidak digunakan. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan penopang kaki-tempat tidur paling tinggi delapan lebar jari.”—Cv.VI.2.5

“Ia sebaiknya tidak berbaring di atas tempat tidur yang ditaburi dengan bunga. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan aroma dan membuat tanda lima jari di tiang pintu, dan mengambil bunga dan menempatkan mereka di satu sisi dalam hunian.”—Cv.V.18

“Saya mengizinkan ia duduk pada apa yang diatur oleh perumah-tangga, tetapi tidak untuk berbaring di atasnya... Saya mengizinkan ia duduk di atas (bersandarkan) penuh kulit yang digunakan untuk mengikat.”—Mv.V.11

(Perumah-tangga, di dalam rumah mereka, mengatur tempat duduk untuk para bhikkhu yang termasuk semua benda terlarang di dalam Mv.V.10.5) “Saya mengizinkan selain dari podium, singgasana, dan selimut dari helaian kapas ia duduk di atas (perabot) yang diatur untuk atau oleh

perumah-tangga tetapi tidak berbaring di atasnya”... (Dengan mengacu pada bangku dan tempat tidur berlapis bulu kapas:) “Saya mengizinkan ia duduk di atas pada apa yang diatur untuk atau oleh perumah-tangga, tetapi tidak untuk berbaring di atasnya.”—Cv.VI.8

“Saya mengizinkan semua perlengkapan (perabot) dari bangunan bertingkat.”... “Saya mengizinkan podium digunakan dengan kaki yang dipotong; singgasana dengan ukiran binatang (§) telah dipotong dapat digunakan; selimut dari helaian kapas, setelah disisir (menjadi bulu kapas), dibuat menjadi bantal (lihat Cv.VI.2.6); sisa perabot yang tidak diperbolehkan (lihat Mv.V.10.5) dapat dibuat menjadi penutup lantai.”—Cv.VI.14

Etiket dalam Hunian

“Sebuah kediaman sebaiknya tidak diinjak dengan kaki kotor. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Kediaman sebaiknya tidak diinjak dengan kaki basah. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Kediaman sebaiknya tidak diinjak dengan kaki yang bersandal. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.VI.20.1

“Lantai yang dipelitur (terawat) sebaiknya tidak diludahi. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan sebuah tempolong.” Pada waktu itu kaki ranjang dan bangku menggores lantai yang dipelitur. “Saya mengizinkan bahwa mereka dibungkus dengan kain”... “Dinding yang terawat tidak boleh disandari. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan papan sandaran.” Ujung bawahnya menggores lantai dan ujung atasnya, menggores dinding yang terawat [mengikuti edisi bacaan pada Thai dan Sri Lanka; edisi PTS mengatakan bahwa ujung atasnya merusak dinding yang terawat]. “Saya mengizinkan bahwa atas dan bawahnya dibungkus dengan kain.” (Bhikkhu dengan kaki yang sudah dicuci merasa ragu untuk berbaring:) “Saya mengizinkan Anda berbaring setelah membentangkan sebuah seprei.”—Cv.VI.20.2

Bangunan Vihāra dan Properti

Vihāra. Salah satu kelayakan awal dalam karir ajaran Buddha adalah menerima dana vihāra. Konteks kelayakan ini menunjukkan bahwa vihāra harus diberikan ke seluruh Saṅgha, bukan untuk individu Komunitas atau para bhikkhu. Hal ini didukung oleh bagian dari DN 2, dikutip dalam bab sebelumnya, yang menyatakan bahwa seorang bhikkhu yang bermoral tidak menerima ladang dan properti. Namun, tak satu pun dari teks membahas hal ini secara rinci.

Ada kelayakan di Mv.VI.15.2 untuk pelayan vihāra: orang awam yang bekerja untuk merawat pengurusan vihāra. Pada masa kebangsawanan dan sebelumnya, pelayan ini akan diberikan ke vihāra oleh seorang raja atau penguasa lainnya. Kisah awal untuk kelayakan ini menunjukkan bahwa dalam beberapa kasus dana akan mencakup penduduk seluruh desa. Pendapatan pajak dan tenaga kerja rodi dari desa, bukan pergi ke otoritas sekuler, akan pergi ke vihāra. Sekali lagi, Pāli Kanon dan Komentar tidak membahas pengaturan ini secara rinci. Hal ini adalah perbedaan yang tajam pada Vinaya dari beberapa sekolah awal lainnya, seperti Mūlasarvāstivādin, yang berusaha keras melarang raja-raja non-Buddhis dari membatalkan pengaturan tersebut. Hal ini menentang hubungan yang jauh dari aturan dalam Vinaya lainnya: Buddha tidak begitu bodoh untuk mencoba mengatur raja.

Bagaimanapun, Kanon, memberikan pembahasan rinci tentang bangunan yang dilayakkan dalam vihāra dan penggunaan yang tepat dan distribusi properti vihāra. Dalam beberapa kasus, distribusi properti vihāra diserahkan kepada pejabat yang dipilih oleh Komunitas. Karena pilihan ini melibatkan transaksi Komunitas, semua hal yang berkaitan dengan tanggung jawab pejabat Komunitas akan dibahas dalam Bab 18. Di sini kita akan membahas bangunan vihāra dan isu-isu tentang properti vihāra di mana pejabat Komunitas tidak bertanggung jawab.

Bangunan. Selain tempat tinggal, vihāra mungkin mencakup ruang uposatha (untuk pengulangan Pātimokkha), ruang pertemuan (menurut Komentar, ini meliputi ruang untuk mengadakan rapat atau makan makanan), ruang air minum atau paviliun, ruang api (rupanya digunakan untuk merebus air, mewarnai jubah, dll.), gudang, tempat penyimpanan

makanan, tempat meditasi jalan, sumur, sauna, ruang atau paviliun untuk bingkai kaṭhina, fasilitas mandi dan kamar kecil, dan ruang yang terpagari. (*Aula* (*sāla*) rupanya dalam setiap kasus ini tampaknya bangunan beratap tanpa dinding; *paviliun* (*maṇḍapa*) juga merupakan bangunan terbuka, tetapi lebih kecil.) Rincian konstruksi memperbolehkan bangunan yang menyerupai ini untuk tempat tinggal. Setiap orang yang tertarik dapat memeriksa aturan di akhir bab ini. Di sini kita akan membahas rincian keganjilan pada beberapa bangunan ini.

Ruang uposatha dan gudang. Tidak ada rincian konstruksi yang diberikan untuk bangunan ini. Hanya aturan terkait yang berhubungan transaksi komunal, sehingga mereka akan dibahas dalam Bab 15 dan 18.

Tempat penyimpanan makanan (kappiya-kuṭi). Ini adalah ruang yang ditunjuk dalam halaman vihāra di mana makanan dapat disimpan, namun tidak dihitung sebagai "disimpan di dalam ruangan" di bawah Mv.VI.17.3. Kanon memperbolehkan bangunan pada "bagian paling belakang" dalam vihāra untuk ditentukan sebagai tempat penyimpanan makanan, tetapi Komentar mempertahankan bahwa bangunan mungkin berlokasi di mana saja di vihāra.

Daftar Kanon, tanpa penjelasan, empat jenis ruang penyimpanan makanan yang diizinkan. Komentar mengutip berbagai pendapat yang objektif tentang definisi mereka yang tepat, yang menunjukkan bahwa tidak ada orang saat itu yang benar-benar yakin tentang apa mereka itu. Untuk meringkas pembahasannya:

Ussāvanantika ("terbatas pada pernyataan" atau "bersamaan waktu dengan pernyataan"): Menurut Buddhaghosa, Komentar kuno Sinhala menyebutkan beberapa cara untuk membuat ruang penyimpanan semacam ini, tetapi ia sendiri menyarankan ini: Ketika memulai pembangunan ruang penyimpanan, setelah pondasi telah diletakkan, sekelompok bhikkhu harus berkumpul di sekitar dan, selagi tiang pertama diletakkan pada tempatnya, mengucapkan (tidak serempak),

"*Kappiya-kuṭiṁ karoma* (Kami membuat pondok yang diperbolehkan ini)."

Pernyataan itu harus berakhir selagi tiang menempati tempatnya. Jika akhir dari pernyataan tidak bertepatan dengan penempatan tiang,

pernyataan itu tidak sah. Ini adalah mengapa Mahā Paccarī menyarankan bahwa beberapa bhikkhu mengucapkan ini tidak secara serempak, sehingga penempatan tiang akan terjadi pada akhir pernyataan yang setidaknya dibuat oleh salah satu dari mereka. Jika, bukannya mendirikan tiang, tetapi mendirikan dinding lebih dulu pada tempat penyimpanan yang dibangun dari batu atau batu bata, hal yang sama harus dilakukan ketika batu atau batu bata pertama ditempatkan pada pondasi.

Gonisādikā ("di mana ternak dapat beristirahat"): Ini adalah ruang tidak tertutup atau semi-tertutup yang hanya dapat dibangun dalam vihāra yang tidak tertutup. Jika tidak ada tempat tinggal bhikkhu yang tertutup, ruang penyimpanan itu disebut *ārāma-gonisādikā*. Jika secara keseluruhan vihāra tidak tertutup tetapi beberapa dari tempat tinggal termasuk, itu disebut *vihāra-gonisādikā*. Dalam kedua kasus, faktor terpenting adalah vihāra tidak tertutup. (Di sini gambarannya adalah bahwa jika ruang tidak tertutup, ternak bisa masuk dan beristirahat di waktu luang mereka.)

Gahapatika (didirikan oleh atau milik orang awam): Ruang jenis ini dibangun dan didanakan oleh donor khusus untuk digunakan sebagai ruang penyimpanan yang sesuai. Buddhaghosa setuju mengutip dari Andhaka, mengatakan bahwa kediaman siapa pun selain dari seorang anggota Bhikkhu Saṅgha dianggap sebagai *gahapatika*. Demikian hunian pemula akan berada di bawah kategori ini, seperti kediaman orang awam di dalam atau di luar vihāra.

Sammatikā (resmi): Salah satu dari lima jenis tempat tinggal yang dilayakkan (Cv.VI.1.2) disahkan oleh transaksi komunal (lihat Lampiran I). Komentar mengatakan bahwa pengumuman sederhana pada pertemuan para bhikkhu sudah cukup untuk mengotorisasi ruang semacam itu, tetapi ini bertentangan dengan prinsip di Mv.IX.3.3 bahwa jika format lebih pendek yang digunakan untuk transaksi yang memerlukan format panjang, transaksinya tidak sah.

Aturan mengenai ruang jenis terakhir ini membingungkan. Dalam satu bagian, Kanon membebankan dukkaṭa untuk menggunakan salah satunya; dan kemudian, dalam kutipan berikut, memperbolehkan penggunaannya. Beberapa Komunitas menafsirkan bagian pertama sebagai larangan terhadap seorang bhikkhu yang tinggal di tempat

seperti itu, dan yang kedua sebagai kelayakan untuk menyimpan makanan di sana.

Dari empat jenis, *ussāvanantika* kehilangan statusnya ketika semua tiang atau semua dinding dirobohkan. *Gonisādikā* menjadi tempat penyimpanan yang tidak sesuai ketika itu tertutup. Namun, jika, pagar mulai roboh ke titik di mana seekor sapi bisa masuk, status kesesuaian tempat penyimpanannya kembali. Adapun dua jenis sisanya, mereka kehilangan status mereka sebagai tempat penyimpanan yang tepat ketika semua atap hancur.

Tempat meditasi jalan dapat dibuat baik dengan meratakan tanah atau dengan membangun jalan di atas dasar batu bata, batu, atau kayu. Dalam kasus terakhir, tangga dapat dibangun sampai ke jalan, dengan melayakkan pagar untuk tangga dan sekitar jalan. Jalan dapat beratap, atap dapat diplester dan dihiasi dengan empat desain yang diperbolehkan, dan mungkin ada tali atau galah untuk menggantung jubah seseorang.

Sumur dapat dibatasi dengan batu bata, batu, atau kayu, dan ditutupi dengan ruang beratap. Perlengkapan sumur lainnya diperbolehkan termasuk sebuah tali untuk menimba air, sikat-sumur (tongkat panjang pada poros dengan penahan-berat di salah satu ujungnya, untuk membantu menarik ember air ke atas dari sumur), katrol, roda-air, tiga jenis ember—terbuat dari logam, kayu, atau tali kulit—tutup untuk sumur, dan bak atau jambangan atau baskom untuk menyimpan air.

Sauna. Selain rincian konstruksi biasanya, sauna dapat dikemukakan (seperti dalam Pc 19) dan dapat dibangun dengan proyeksi atap segitiga (di semua sisi, kata Sub-komentar). Perapian harus dibuat di satu sisi dalam sauna yang kecil, dan di tengah-tengah sauna yang besar. Itu dapat dilengkapi dengan cerobong asap. Ia dapat mengolesi wajahnya dengan tanah liat sebagai perlindungan agar tidak hangus oleh api; jika tanah liat berbau busuk, ia diperbolehkan untuk menghilangkan baunya (dengan cairan parfum, kata Komentar). Untuk melindungi tubuhnya dari menjadi hangus, ia dapat membawa air. Sebuah tangki diperbolehkan untuk menyimpan, dan gayung juga diperbolehkan. Untuk menjaga lantai dari berlumpur, sauna dapat berlantai batu bata, batu, atau kayu. Juga ada kelayakan untuk mencuci lantai dan menyediakan saluran air. Menanggapi kejadian di mana para bhikkhu duduk di lantai sauna menemukan anggota

tubuh mereka tumbuh mati rasa, ada kelayakan untuk menggunakan kursi di sauna.

Fasilitas mandi. Tempat terpisah untuk pancuran dan mandi diperbolehkan. Tempat pancuran (*udaka-candanika*) dapat tertutup dan berlantai dengan salah satu dari tiga jenis bahan—batu bata, batu, atau kayu—dan dilengkapi dengan saluran air. Sebuah bak mandi dapat dilapisi dengan salah satu jenis bahan yang sama dan, jika perlu, dibangun lebih tinggi dari tanah.

Fasilitas kamar kecil. Tempat terpisah diperbolehkan untuk buang air kecil, buang air besar, dan pembilasan diri dengan air setelah buang air besar. Kloset yang digunakan pada zaman Buddha terdiri dari pot dengan pijakan kaki di kedua sisi. Kamar kecil (kakus) untuk buang air besar dibangun di atas tangki septik dilapisi dengan batu bata, batu, atau kayu. Jamban yang memiliki penutup dengan lubang di tengahnya dan pijakan kaki di kedua sisi. (Penutup dibiarkan setelah para bhikkhu "buang air besar karena mereka duduk di tepi (dari jamban) jatuh ke dalam.") Dalam kedua kasus, Komentar mengatakan, pijakan kaki bisa dibuat dari batu bata atau ubin, batu, atau kayu. Sebuah tutup diperbolehkan untuk jamban terbuka, seperti palung untuk buang air kecil. Rincian konstruksi memperbolehkan kamar kecil dibangun di atas jamban adalah sama dengan yang untuk tempat tinggal. Sebuah tali gantungan juga diperbolehkan sehingga para bhikkhu tua dan sakit bisa menarik diri mereka dari posisi jongkok setelah buang air besar. Tongkat kayu digunakan untuk menyeka—wadah diperbolehkan untuk menaruh tongkat yang telah digunakan—dan pekerjaan itu selesai dengan membilasnya dengan air. Sebuah tempat terpisah disisihkan untuk membilas, dengan penutup jambangan air, gayung, dan pijakan kaki. Rincian lebih lanjut tentang etiket dalam menggunakan fasilitas kamar kecil dapat ditemukan dalam Bab 9.

Tanah berpagar. Tiga jenis pagar diperbolehkan. Karena ada kelayakan terpisah untuk pagar di sekitar tempat tinggal, daftar ini tampaknya dimaksudkan untuk pagar di sekitar vihāra secara keseluruhan: pagar bambu, pagar duri, dan parit. Tak satu pun dari teks yang menjelaskan mengapa tiga bahan yang diperbolehkan untuk pagar di sekitar tempat tinggal—batu bata, batu, atau kayu—tidak disebutkan di sini juga. Dua kemungkinan penjelasan muncul dalam pikiran: Mungkin batu bata, batu, dan kayu dianggap terlalu mahal di zaman Buddha untuk pagar yang

luas; atau mungkin kelayakan untuk pagar dimaksudkan diberlakukan di sini juga. Sejak masa abad pertengahan, Komunitas tampaknya telah diasumsikan pada penjelasan kedua, karena ada bukti pagar batu bata di sekitar reruntuhan vihāra yang berasal dari waktu itu, dan batu bata dan pagar blok beton masih umum di sekitar vihāra-vihāra di negara *Theravāda* hari ini.

Pagar mungkin memiliki gerbang beratap, dan pintu masuk dapat dilengkapi dengan pagar duri dan semak berduri, pintu ganda, gapura, dan palang yang terhubung ke katrol. Untuk menjaga area di dalam pagar dari menjadi berlumpur, itu dapat ditaburi dengan kerikil, disebarkan dengan pecahan batu, dan dilengkapi dengan saluran air.

Properti Vihāra. Jika Komunitas diberikan barang-barang mewah berharga—contoh yang disebutkan dalam Kanon termasuk selimut wol mahal dan tenunan kain yang berharga—mereka dapat diperdagangkan "untuk sesuatu yang menguntungkan." Di sini, Komentar mengatakan, berarti bahwa mereka dapat diperdagangkan dengan benda yang diizinkan dengan nilai yang sama atau lebih tinggi. (Namun, perdagangan harus diatur dengan cara yang tidak melanggar etiket *kappiya vohāra* seperti diatur dalam NP 20.) Jika Komunitas menerima kulit beruang, kain, dan barang serupa yang tidak dapat dibuat menjadi jubah, mereka dapat dibuat menjadi kesetan penyeka kaki. (Kelayakan untuk kulit beruang di sini tidak biasa; itu tampaknya hanya kulit yang dapat digunakan dalam cara ini, dan tidak diketahui mengapa.) Kain yang dapat dibuat menjadi jubah, ketika diberikan kepada Komunitas, berada di bawah naungan resmi pejabat Komunitas untuk menerima, menyimpan, dan mendistribusikan kain (lihat Bab 18).

Perabot yang diberikan untuk digunakan untuk hunian tertentu tidak boleh dipindahkan ke tempat lain. Namun, mereka dapat dipinjam sementara dan juga dipindahkan "untuk melindungi mereka" (misalnya., jika atap hunian tersebut di mana mereka berada mulai bocor). Di sini Komentar menambahkan bahwa jika, ketika mengambil mereka untuk melindunginya, ia menggunakan itu sebagai properti Komunitas dan mereka menggunakannya seperti biasa, tidak perlu membuat penggantian. Ketika hunian asli diperbaiki dan mampu untuk melindungi perabotan, ia harus mengembalikan mereka jika mereka dapat dikembalikan. Jika ia menggunakan itu sebagai properti pribadi dan mereka rusak terpakai, ia

harus mengganti kepada Komunitas. Gagasan Komentar tentang penggantian, bagaimanapun, datang di bawah gagasan tentang *bhaṇḍhadeyya*, di mana—seperti kita lihat di bawah Pr 2—tidak memiliki dasar dalam Kanon.

Pengaturan—tentang dana perabotan dan barang-barang "tempat tinggal" lainnya yang secara khusus untuk digunakan dalam hunian tertentu—adalah referensi terdekat dalam Kanon untuk pengaturan yang tampak luas dalam Komentar dan di Vinaya sekolah awal lainnya: tempat tinggal yang diberikan oleh donor, yang terus mengambil kepemilikan dari tempat tinggal, perabot, dan penghuninya. Praktek ini mungkin telah tumbuh keluar dari pengaturan yang disebutkan dalam Sg 7, di mana seorang donor mensponsori pembangunan tempat tinggal, tapi selain dari aturan di atas Kanon tidak mengakui hal ini.

Rupanya, salah satu tugas yang mungkin untuk pelayan vihāra adalah bertani di tanah vihāra. Jadi ada putusan di Kanon bahwa ketika benih dari Komunitas telah ditanam di lahan individu, atau jika benih dari seorang individu telah ditanam di lahan Komunitas, itu dapat dikonsumsi oleh para bhikkhu setelah memberikan individu sebuah porsi.

Kanon berisi lima golongan barang-barang Komunitas yang tidak dapat diberikan kepada setiap individu atau dibagi di antara para bhikkhu, bahkan oleh transaksi Komunitas atau melalui perwakilan pejabat dari Komunitas. Setiap bhikkhu yang memberikan atau membagikan barang-barang ini menimbulkan thullaccaya—dan bahkan kemudian barang-barang itu tidak dianggap sebagai diberikan atau dibagikan. Mereka masih milik Komunitas. Lima golongan itu adalah:

1. Sebuah vihāra, situs/untuk vihāra.
2. Sebuah hunian, situs/untuk hunian.
3. Tempat tidur, bangku, kasur, bantal.
4. Panci logam, baskom logam, guci atau botol logam, tempat atau wajan logam (kuali), pisau atau parang, kampak, kapak, cangkul, bor atau pahat.
5. Tanaman merambat, bambu, rumput kasar, alang-alang, rumput-*tiṇa*, tanah liat (semua ini dapat digunakan sebagai bahan bangunan), barang kayu, barang tembikar.

BAB TUJUH

Komentar memiliki cukup banyak untuk mengatakan tentang barang-barang ini. *Situs dari vihāra* itu ditafsirkan sebagai tanah yang ditujukan untuk vihāra atau tempat dari vihāra yang ditinggalkan; itu memberikan definisi yang sama untuk *situs dari hunian.* Di bawah kategori keempat, itu mengatakan bahwa *pisau* berarti pisau besar (seperti parang) dan gunting besar; *pahat atau bor* berarti sesuatu dengan pegangan, sementara alat-alat logam lainnya dari tukang kayu, pekerja-bubut, tukang perhiasan, dan pekerja-kulit akan juga berada di bawah sub-kategori ini. Namun, bejana logam kecil dari jenis model ini dapat dibawa seseorang tentu saja dapat dibagikan.

Di bawah kategori kelima, itu menafsirkan *tumbuhan merambat* sebagai sesuatu yang setidaknya setengah-lengan panjangnya. Tumbuhan rambat, rumput, dan alang-alang yang sudah digunakan dan tersisa dari konstruksi tentu saja dapat dibagikan. Kata *bambu* dimaksudkan untuk meliputi bambu yang digunakan untuk pembangunan. Barang-barang bambu yang kecil seperti tongkat, wadah minyak kecil atau bagian payung tentu saja dapat dibagikan. Buddhaghosa melaporkan ketidaksepakatan antara Kurundī dan Mahā Aṭṭhakathā pada apa yang dimasukkan di bawah *barang kayu*. Menurut Kurundī, sub-kategori ini mencakup semua barang-barang kulit dan setiap barang kayu yang lebih besar dari 8 batang jarum. Menurut Mahā Aṭṭhakathā, itu mencakup semua perabot dan barang kayu (meskipun perabotan tampaknya akan berada di bawah kategori (3)), dengan pengecualian termos air—entah terbuat dari kayu asli, bambu, kulit kambing, atau daun. Barang-barang kulit yang diperbolehkan (seperti sandal) tidak dimasukkan di sini. Juga tidak termasuk dalam: bagian perabotan yang belum selesai, rotan atau tongkat, sepatu, tongkat pematik api, filter, termos atau kendi air, botol tanduk kecil, kotak salep, dan kancing. Adapun *barang tembikar,* Komentar mengatakan bahwa sub-kategori ini meliputi piring, barang tembikar, batu bata, ubin, cerobong asap, dan saluran atau pipa air. Mangkuk derma dan bejana tembikar yang kecil dari jenis model yang dibawa seseorang tidak dimasukkan di sini, dan maka tentu saja dapat dibagikan.

Penalaran dari Standar Besar, kita dapat mengatakan bahwa semua bahan bangunan yang diberikan ke Komunitas akan berada di bawah kategori (5).

Untuk tujuan generalisasi, Komentar membagi lima kategori ini ke dalam dua golongan utama:

1. *Thāvara-vatthu* (barang permanen), kategori (1) dan (2); dan
2. *Garubhaṇḍa* (berat atau barang mahal), kategori (3), (4), dan (5).

Meskipun tidak ada barang dalam salah satu dua golongan ini yang dapat diberikan, mereka dapat ditukar dengan barang-barang lainnya di golongan yang sama. Dengan demikian, sebuah hunian mungkin ditukar dengan situs vihāra. Mengambil kerugian dalam perdagangan diizinkan jika sebuah alasan baik membenarkan itu (meskipun ini tampaknya akan bertentangan dengan tafsiran Komentar sendiri dari Cv.VI.19). Jika pertukarannya akan membawakan keuntungan untuk Komunitas, para bhikkhu yang melakukan perdagangan harus menunjukkan ini ke pihak lain. Jika pihak lain masih ingin melanjutkan perdagangan, baik dan bagus. Hal ini juga memperbolehkan untuk menukarkan barang yang mahal untuk sejumlah besar barang-barang murah di golongan yang sama; dan menukarkan barang yang tidak pantas untuk para bhikkhu—seperti barang yang terbuat dari emas, perak, campuran emas, atau kristal—dengan barang yang tepat.

Sub-komentar memberikan izin untuk menukarkan *garubhaṇḍa* untuk *thāvara-vatthu*.

Komentar menambahkan bahwa selama kelaparan, para bhikkhu di vihāra dapat menjual *garubhaṇḍa* untuk makanan, sehingga cukup bhikkhu yang mampu untuk tinggal di sana merawat aset yang tersisa, tetapi tidak ada di Kanon yang mendukung ini.

Properti Cetiya. Komentar untuk Pr 2 membuat perbedaan yang jelas antara barang-barang Komunitas dan barang-barang yang diberikan kepada cetiya. Biar bagaiamanapun tidak seharusnya barang-barang yang diberikan kepada cetiya—ini termasuk *stūpa* dan gambar Buddha—diperlakukan sebagai properti Komunitas.

Aturan

"Para bhikkhu, saya mengizinkan taman (vihāra)."—Mv.I.22.18
"Saya mengizinkan pelayan vihāra."—Mv.VI.15.2

BAB TUJUH

Ruang Pertemuan

“Saya mengizinkan ruang pertemuan.”... “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang untuk dipasang: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan pagar tangga.”... “Saya mengizinkan, setelah mengikatkan atas (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”... “Saya mengizinkan galah, tali untuk menggantung jubah di tempat terbuka.”—Cv.VI.3.6

Ruang Air Minum

“Saya mengizinkan aula untuk air minum, paviliun untuk air minum.”... “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan pagar tangga.”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”... “Saya mengizinkan cangkir kulit-kerang untuk minum air [K: ini termasuk gayung dan gelas minum atau mangkuk], gayung kecil untuk minum air.”—Cv.VI.3.7

Ruang Api

“Saya mengizinkan ruang-api di satu sisi (dari vihāra)”... “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan pagar tangga”... “Saya mengizinkan pintu, tiang pintu dan kusen, lubang seperti

mortar (untuk pintu berputar), paku dinding kecil (di atas pintu), tiang untuk gerendel, 'kaitan (lubang untuk menerima gerendel?),' penjepit (untuk mengamankan gerendel), gembok, lubang kunci, lubang untuk menarik (kawat) masuk, kawat untuk ditarik melaluinya"... "Saya mengizinkan bahwa, setelah mengikatkannya pada (sebuah atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah."—Cv.VI.3.9

Tempat Penyimpanan Makanan

"Dalam hal itu, Ānanda, Komunitas, setelah mengesahkan bangunan di paling belakang sebagai tempat yang tepat (tempat penyimpanan), biarkan (makanan) disimpan di sana—di manapun Komunitas menginginkannya: hunian, bangunan barel berkubah, bangunan bertingkat, bangunan beratap runcing, sel." Pernyataan transaksi—Mv.VI.33.2

"Ia sebaiknya tidak menggunakan otorisasi tempat penyimpanan yang tepat. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan tiga jenis tempat penyimpanan yang tepat: bersamaan waktu dengan pengumumannya, (tempat) ternak beristirahat, (tempat) orang awam."—Mv.VI.33.4

"Saya mengizinkan bahwa tempat penyimpanan yang telah diotorisasi dapat digunakan. Saya mengizinkan empat jenis tempat penyimpanan yang tepat: bersamaan waktu dengan pengumumannya, (tempat) ternak beristirahat, (tempat) orang awam."—Mv.VI.33.5

Tempat Meditasi Jalan

"Saya mengizinkan tempat untuk bermeditasi jalan."—Cv.V.14.1

"Saya mengizinkan itu (tempat untuk bermeditasi jalan) dibuat rata."... "Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah."... "Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu,

terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan pagar tangga.”... (Para bhikkhu terjatuh dari jalan yang tinggi) “Saya mengizinkan pagar di sekitar tempat untuk bermeditasi jalan.”... (Para bhikkhu terganggu oleh dingin dan panas ketika melakukan meditasi jalan) “Saya mengizinkan ruang untuk bermeditasi jalan”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung bahan jubah, tali untuk menggantung bahan jubah.”—Cv.V.14.2

Sumur

“Saya mengizinkan sumur.”... “Saya mengizinkan itu dibatasi dengan tiga jenis pembatas: pembatas dari batu bata, pembatas dari batu, pembatas dari kayu.”... (Terlalu rendah) “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan pagar tangga.”... “Saya mengizinkan tali untuk menarik air.” ...” Saya mengizinkan sikat-sumur... katrol... roda-air.”... “Saya mengizinkan tiga jenis ember: logam, kayu, dan terbuat dari helaian kulit.”... “Saya mengizinkan ruang untuk sumur.”... “Saya mengizinkan bahwa, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desainl gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”... “Saya mengizinkan tutup (untuk sumur).”... “Saya mengizinkan bak untuk menyimpan air, baskom untuk menyimpan air.”—Cv.V.16.2

Sauna

“Saya mengizinkan sauna (§).”—Cv.V.14.1

Bangunan Vihāra dan Properti

“Saya mengizinkan sauna dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan sebuah palang tangga.”... “Saya mengizinkan pintu, tiang pintu dan kusennya, sebuah lubang seperti mortar (untuk pintu dapat berputar), paku dinding yang kecil di atas (pintu), tiang untuk gerendel (palang), kaitan, penjepit (untuk mengamankan gerendel), gembok, lubang kunci, lubang untuk menarik (tali) melaluinya, tali yang ditarik melaluinya”...

“Saya mengizinkan pelapis (lihat Pc 19).”... “Saya mengizinkan cerobong asap (§).”... “Saya mengizinkan perapian dibangun di satu sisi di dalam sauna yang kecil, dan di tengah pada yang besar.”... (Api menghanguskan wajah) “Saya mengizinkan tanah liat untuk wajah.”... “Saya mengizinkan bak kecil untuk tanah liat.”... (Tanah liat berbau busuk) “Saya mengizinkan itu dihilangkan [K: dengan zat pewangi].”... (Api menghanguskan tubuh mereka) “Saya mengizinkan air dibawa ke dalam.”... “Saya mengizinkan tangki untuk air, gayung (tanpa pegangan) untuk air.”... (Sauna dengan atap rumput tidak membuat mereka berkeringat) “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar.”... (Itu menjadi berlumpur) Saya mengizinkan itu dibuat lantai dengan tiga jenis lantai: lantai batu bata, lantai batu, lantai kayu.”... “Saya mengizinkan itu dicuci.”... “Saya mengizinkan saluran air.”... (Duduk di atas lantai, para bhikkhu mendapat mati rasa di bagian tubuh mereka) “Saya mengizinkan kursi untuk sauna.”... “Saya mengizinkan itu dipagari dengan tiga jenis pagar: pagar dari batu bata, pagar batu, pagar kayu.”—Cv.V.14.3

“Saya mengizinkan sauna dengan proyeksi atap segitiga (§).”—Cv.V.17.2

“Saya mengizinkan teras.”... “Saya mengizinkan teras itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan palang tangga.”... “Saya mengizinkan pintu, tiang pintu dan kusennya, lubang seperti mortar (untuk pintu dapat berputar), paku dinding yang kecil di atas (pintu), tiang untuk gerendel

(palang), ‘kaitan’, penjepit (untuk mengamankan gerendel), gembok, lubang kunci, lubang untuk menarik (tali) melaluinya, tali yang ditarik melaluinya”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga.”—Cv.V.14.4

(Area (§) di sekitar sauna menjadi berlumpur) “Saya mengizinkan itu ditaburi dengan kerikil.”... “Saya mengizinkan pecahan batu ditebarkan.”... “Saya mengizinkan saluran air.”—Cv.V.14.5

(Dalam sauna): “Saya mengizinkan dalam sauna galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”... (Jubah menjadi basah karena kehujanan) “Saya mengizinkan ruang-sauna.”... “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan palang tangga.”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”—Cv.V.16.1

Ruang Kaṭhina

“Saya mengizinkan ruang untuk bingkai-kaṭhina, paviliun untuk bingkai-kaṭhina.”... “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan palang tangga.”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah atau bahan jubah, tali untuk menggantung jubah atau bahan jubah.”—Cv.V.11.6

Bangunan Vihāra dan Properti

Fasilitas Kamar Mandi dan Kamar Kecil (Lihat Juga: Protokol, Bab 9)

“Saya mengizinkan tempat pancuran (§).”... “Saya mengizinkan itu dipagari dengan tiga jenis pagar: pagar batu bata, pagar batu, pagar kayu.”... “Saya mengizinkan itu dibuat lantai dengan tiga jenis lantai: lantai batu bata, lantai batu, lantai kayu.”... “Saya mengizinkan itu dicuci.”... “Saya mengizinkan saluran air.”—Cv.V.17.1

“Saya mengizinkan bak mandi.”... “Saya mengizinkan itu dapat dibatasi dengan tiga jenis pembatas: pembatas dari batu bata, pembatas dari batu, pembatas dari kayu.”... (Terlalu rendah) “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan sebuah palang tangga”... (Airnya menjadi apak) “Saya mengizinkan terowongan air, saya mengizinkan saluran air.”—Cv.V.17.2

“Saya mengizinkan Anda buang air kecil di satu sisi (dari vihāra).”... (Tempat berbau busuk) “Saya mengizinkan jambangan air seni.”... “Saya mengizinkan pijakan tempat buang air kecil (lihat Mv.V.8.3).”... “Saya mengizinkan itu terpagari dengan tiga jenis pagar: pagar dari batu bata, pagar dari batu, pagar dari kayu.”... “Saya mengizinkan tutup (untuk jambangan itu).”—Cv.V.35.1 (see Cv.VII.9-10)
“Saya mengizinkan Anda buang air besar di satu sisi (dari vihāra).”... (Tempat berbau busuk) “Saya mengizinkan sebuah jamban.”... (Dinding dari jamban ambruk) “Saya mengizinkan itu dapat dibatasi dengan tiga jenis pembatas: pembatas dari batu bata, pembatas dari batu, pembatas dari kayu.”... (Terlalu rendah) “Saya mengizinkan itu dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan palang tangga.” (Sebagaimana saat buang air besar mereka duduk di tepi (§) (dari jamban), mereka jatuh ke dalamnya)... “Saya mengizinkan Anda buang air besar setelah menutupi

(jamban) dan menaruh lubangnya di tengah.”... “Saya mengizinkan pijakan kamar kecil.”—Cv.V.35.2

“Saya mengizinkan palung air seni (di kamar kecil (§)).”... “Saya mengizinkan kayu untuk penyeka.”... “Saya mengizinkan wadah untuk penyeka kayu itu.”... “Saya mengizinkan tutup (untuk jamban terbuka).”... “Saya mengizinkan pondok kamar kecil.”... “Saya mengizinkan pintu, tiang pintu dan kusen, lubang seperti mortar (untuk pintu berputar), paku dinding kecil (di atas pintu), tiang untuk gerendel, kaitan (lubang untuk menerima gerendel?),’ penjepit (untuk mengamankan gerendel), gembok, lubang kunci, lubang untuk menarik (tali) masuk, tali untuk ditarik melaluinya”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga (§), galah untuk menggantung jubah, tali untuk menggantung jubah.”... “Saya mengizinkan tali (untuk menarik dirinya sendiri) (§)”... “Saya mengizinkan itu terpagari dengan tiga jenis pagar: pagar dari batu bata, pagar batu, pagar kayu.”—Cv.V.35.3

“Saya mengizinkan teras”... “Saya mengizinkan teras dibuat tinggi dari tanah.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tiang dipasang di atasnya: terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan tiga jenis tangga: tangga terbuat dari batu bata, terbuat dari batu, terbuat dari kayu.”... “Saya mengizinkan palang tangga”... “Saya mengizinkan pintu, tiang pintu dan kusen, lubang seperti mortar (untuk pintu berputar), paku dinding kecil (di atas pintu), tiang untuk gerendel, kaitan (lubang untuk menerima gerendel?),’ penjepit (untuk mengamankan gerendel), gembok, lubang kunci, lubang untuk menarik (tali) masuk, tali untuk ditarik melaluinya”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga”... (Area sekitar (§) pondok kamar kecil menjadi berlumpur) “Saya mengizinkan itu ditaburi dengan kerikil.”... “Saya mengizinkan pecahan batu ditebarkan.”... “Saya mengizinkan saluran air.”... “Saya mengizinkan pot untuk air bilasan”... “Saya mengizinkan gayung untuk air pembilas”... “Saya mengizinkan pijakan untuk bilasan”... “Saya mengizinkan itu terpagari dengan tiga jenis pagar: pagar batu bata,

pagar batu, pagar kayu.” “Saya mengizinkan tutup untuk pot air bilasan.”—Cv.V.35.4

Pagar

“Saya mengizinkan tiga jenis pagar: pagar dari bambu (pembendung), pagar dari (tanaman) berduri, parit (§).”... “Saya mengizinkan rumah penjaga, gerbang duri dan semak berduri, pintu ganda (§), gapura, palang yang terhubung pada katrol.”... “Saya mengizinkan itu, setelah mengikatkannya pada (atap), itu dapat diplester dalam dan luar dengan plester—putih, hitam, atau kuning tua (§)—dengan desain karangan bunga, desain tanaman rambat, desain gigi-naga, desain kelopak bunga.”... (Area sekitar (§) vihāra menjadi berlumpur) “Saya mengizinkan itu ditaburi dengan kerikil.”... “Saya mengizinkan pecahan batu ditebarkan.”... “Saya mengizinkan saluran air.”—Cv.VI.3.10

Barang Komunal

“Perabot yang digunakan di satu tempat tidak boleh digunakan di tempat lain. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Saya mengizinkan barang diambil sementara”... “Saya mengizinkan mereka diambil demi untuk melindungi (mereka).”—Cv.VI.18

(Selimut wol yang mahal, perlengkapan dari tempat tinggal, yang diterima Komunitas... tenunan kain yang berharga) “Saya mengizinkan itu diperdagangkan untuk sesuatu yang menguntungkan”... (Sehelai kulit beruang... roda seperti penyeka kaki yang ditutupi wol (§)... kain yang diterima Komunitas) “Saya mengizinkan itu dibuat menjadi kesetan kaki.”—Cv.VI.19

“Ketika benih milik Komunitas telah disemai di tanah seorang individu, itu dapat dikonsumsi setelah memberi bagian kepada (individu itu). Ketika benih milik seorang individu telah disemai di tanah Komunitas, itu dapat dikonsumsi setelah memberi bagian kepada (Komunitas).”—Mv.VI.39
“Lima barang ini tidak dapat diberikan keluar, sebaiknya tidak berikan oleh Komunitas, kelompok, atau seorang individu. Bahkan ketika mereka telah

diberikan keluar, mereka tidak (dianggap sebagai) diberikan keluar. Siapa pun yang memberikannya: pelanggaran serius. Apakah lima itu?

1. Sebuah vihāra, situs/untuk vihāra.
2. Sebuah hunian, situs/untuk hunian.
3. Sebuah tempat tidur, bangku, kasur, bantal.
4. Bejana logam, baskom logam, guci atau botol logam, tempat atau wajan logam (kuali), pisau atau parang, kampak, kapak, cangkul, bor atau pahat.
5. Tanaman merambat, bambu, rumput kasar, alang-alang, rumput-tiṇa, tanah liat (semua ini dapat digunakan sebagai bahan bangunan), barang kayu, barang tembikar.

"Ini adalah lima barang yang tidak dapat diberikan keluar, sebaiknya tidak berikan oleh Komunitas, kelompok, atau seorang individu. Bahkan ketika mereka telah diberikan keluar, mereka tidak (dianggap sebagai) diberikan keluar. Siapa pun yang memberikannya: pelanggaran serius."—Cv.VI.15.2

"Lima barang ini tidak dapat didistribusikan (tidak dapat dibagikan) (sama seperti di atas)."—Cv.VI.16.2

Sikap Hormat

Sikap hormat adalah tanda kecerdasan. Seperti SN 6.2 tunjukkan, itu merupakan syarat-syarat untuk memperoleh pengetahuan dan keterampilan, karena itu menciptakan suasana di mana pembelajaran dapat terjadi. Hal ini terutama berlaku dalam pelatihan seorang bhikkhu, di mana begitu sedikit yang bisa dipelajari secara otodidak seperti dari buku, dan banyak yang harus dipelajari melalui interaksi pribadi dengan gurunya dan rekan para bhikkhu. AN 8.2 mencatat bahwa prasyarat pertama untuk ketajaman dasar kehidupan suci adalah masa belajar suatu keterampilan pada seorang guru di mana ia telah membentuk rasa hormat yang kuat. Sikap hormat ini membuka hati untuk belajar dari orang lain, dan menunjukkan orang lain bahwa ia mau belajar. Pada saat yang sama, itu memberikan fokus dan landasan hidup seseorang. SN 6.2 memberitahukan Buddha berkata, “Seseorang menderita jika tinggal tanpa hormat atau penghormatan.” Ini adalah mengapa, setelah Pencerahan-Nya—ketika tak ada lagi yang dipelajari dalam hal kemoralan, konsentrasi, ketajaman, pelepasan, atau pengetahuan dan penglihatan dari pelepasan—Ia memutuskan untuk menghormati dan menghargai Dhamma yang Ia sadari.

Namun, sikap hormat bukan hanya bermanfaat bagi individu yang menunjukkan rasa hormat, tetapi juga kepercayaan secara keseluruhan. AN 7.56 menyatakan bahwa agar Dhamma sejati tetap hidup, para bhikkhu, bhikkhunī, pengikut awam pria, dan pengikut awam wanita harus menunjukkan hormat dan rasa hormat untuk Buddha, Dhamma, dan Saṅgha; untuk pelatihan, konsentrasi, kewaspadaan, dan tugas keramahtamahan. Jika penghormatan yang tepat dan rasa hormat berkurang, bagaimana Dhamma sejati akan bertahan?

Menanggapi refleksi ini, Saṅgha telah mengembangkan etiket hormat yang cukup rumit, dengan banyak variasi dari satu negara ke negara, dan Komunitas ke Komunitas. Kebijakan yang bijaksana adalah untuk menjadi fasih dalam “kosakata menghormati” dari Komunitasnya, bahkan di daerah yang tidak tercakup oleh Vinaya, demi kelancaran fungsi Komunitas. Hal ini juga bijaksana, untuk mengetahui aspek penghormatan yang diperlukan oleh Vinaya dan yang terbuka untuk variasi, sehingga ia akan belajar bertoleransi untuk perubahan ini di manapun mereka terjadi.

BAB DELAPAN

Beberapa aturan Vinaya berkenaan rasa hormat—seperti tugas terhadap penasihatnya, keramahan yang tepat untuk menunjukkan kepada bhikkhu yang baru tiba di vihāranya, dan etiket untuk menunjukkan rasa hormat terhadap properti Saṅgha—yang termasuk dalam protokol yang dibahas dalam bab berikutnya. Di sini kita akan membahas aturan mengenai hal itu di luar protokol tersebut. Aturan-aturan ini mencakup lima bidang: penghormatan, menghormati Dhamma, senioritas, tanggapan yang tepat terhadap kritik, dan larangan terhadap lelucon yang tidak tepat.

Memberi Penghormatan. Seorang bhikkhu biasa harus memberi penghormatan kepada tiga macam orang: Buddha, seorang bhikkhu yang lebih senior darinya, dan seorang bhikkhu senior dari afiliasi terpisah (lihat Lampiran V) yang berbicara (mengajarkan) apa itu Dhamma. *Hormat* di sini berarti bersujud, bangkit untuk menyambut, melakukan *añjali* (merangkapkan kedua telapak tangan di depan dada), dan melakukan bentuk-bentuk hormat kepada yang lebih tinggi. Pada saat yang sama, seorang bhikkhu biasa dilarang memberi penghormatan kepada sepuluh macam orang: seorang bhikkhu yang lebih junior darinya, orang yang belum ditahbiskan, seorang wanita, seorang *paṇḍaka*, seorang bhikkhu senior dari afiliasi terpisah yang berbicara (mengajarkan) apa yang non-Dhamma; seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan; seorang bhikkhu yang layak dikirim kembali ke awal; seorang bhikkhu yang mendapat penebusan hukuman; seorang bhikkhu yang menjalani penebusan hukuman; seorang bhikkhu yang layak direhabilitasi. (Lima bhikkhu terakhir ini dalam berbagai tahapan dari menjalani prosedur untuk rehabilitasi dari pelanggaran saṅghādisesa. Untuk tugas menghormati pada mereka, lihat Bab 19.) Namun, itu adalah kebiasaan di Thailand untuk bhikkhu senior untuk melakukan *añjali* pada seorang bhikkhu junior ketika mereka bersujud kepadanya. Ini adalah area di mana kebijakan yang bijaksana adalah mengikuti standar dari Komunitasnya sendiri.

Vinaya-mukha mempertanyakan kepatutan para bhikkhu yang tidak memberikan penghormatan kepada orang di luar kelompok mereka sendiri, tapi ini menghilangkan simbolisme tindakan sederhana ini: bahwa bhikkhu telah meninggalkan manfaat dan tanggung jawab yang datang dari kebiasaan memberi dan menerima dari masyarakat awam yang menyokong kebebasan yang berasal dari hidup di tepi masyarakat.

Sikap Hormat

Mengajar Dhamma. Sk 57-72 melarang ia dari mengajarkan Dhamma kepada seseorang yang menunjukkan sikap tidak hormat, dan juga aturan lain yang menuntut penghormatan terhadap Dhamma. Misalnya, ketika di tengah-tengah Komunitas, satu-satunya bhikkhu yang diizinkan untuk mengajar Dhamma adalah bhikkhu yang paling senior atau bhikkhu yang ia telah undang untuk mengajar. Jika seorang bhikkhu junior telah diundang untuk mengajar Dhamma, ia harus duduk di kursi yang tidak lebih rendah dibandingkan dengan bhikkhu yang paling senior; bhikkhu senior mungkin duduk di kursi yang sama dari bhikkhu yang mengajarkan Dhamma atau pada satu yang lebih rendah.

Ia tidak diperbolehkan memberikan Dhamma dengan suara bernyanyi berlarut-larut (*sara,* kata untuk "suara" di sini, juga berarti "vokal" dan "bunyi"). Kelemahan membawakan seperti itu adalah ia menjadi berapi-api dengan suaranya; orang lain menjadi berapi-api karena itu; perumah-tangga memandang rendah padanya; seperti yang ia inginkan untuk menyusun bunyi dari suaranya, konsentrasinya berkurang; dan orang-orang yang datang setelahnya akan menganggapnya sebagai contoh. Namun, ada kelayakan untuk *"sarabhañña"*—diterjemahkan sebagai pelafalan bunyi vokal. Komentar di sini mencatat bahwa "ke-32 teknik pelafalan bunyi vokal—seperti 'gelombang' (berlagu? bergetar?) 'menarik puting susu sapi (!),' dan 'kasar'—diperbolehkan asalkan mereka tidak 'menghilangkan' konsonan, mengubah makna, atau menyimpang dari etika seorang petapa." Secara tepat apa arti ini sulit untuk diuraikan. Banyak gaya pembacaan *sarabhañña* yang telah berkembang di Asia cukup seperti lagu. Komunitas yang berbeda memiliki cara yang berbeda untuk menarik garis antara *penarikan suara nyanyian* dan *intonasi bunyi vokal,* dan kebijakan yang bijaksana untuk individu bhikkhu adalah untuk berpegang pada penafsiran yang tidak kurang ketat dibandingkan Komunitas di mana dia tinggal.

Cv.V.33.1 melaporkan usaha dua bhikkhu brahmana yang menempatkan ajaran Buddha dengan mengukur penolakan fakta bahwa para bhikkhu yang telah meninggalkan keduniawian dari kasta yang berbeda, berbeda kebangsaan, berbeda keluarga yang merusak kata Buddha dengan memasukkannya ke dalam "dialek sendiri." Bagaimanapun Buddha melarang bahwa ajaran-Nya ditempatkan pada ukuran, dan memungkinkan mereka dipelajari oleh masing-masing "dialeknya sendiri."

BAB DELAPAN

Ada dua kontroversi seputar dua aturan ini. Yang pertama adalah di atas *dialek sendiri*. Komentar menegaskan bahwa itu berarti dialek Buddha sendiri, dan oleh karena itu Dhamma harus dihafal dalam Pāli. Bagaimanapun, konteks ceritanya, menunjukkan bahwa *dialek sendiri* berarti dialek asli masing-masing bhikkhu itu sendiri. Referensi asli untuk para bhikkhu dari kasta yang berbeda, dll., adalah seorang yang sombong (ungkapan yang sama muncul di komentar dari kesombongan B. Channa dalam kisah awal untuk Sg 12), dan dua bhikkhu brahmana keberatan dengan sifat merendah dari beberapa dialek yang dituturkan oleh rekan para bhikkhu. Jika tidak, referensi mereka untuk bhikkhu dari kasta berbeda, dll., akan tidak masuk akal dalam konteks kisah awal: para bhikkhu lainnya hanya akan mungkin sekali merusak ajaran Buddha dalam bentuk metris karena mereka akan mencoba menghafal mereka dalam dialek Buddha sendiri. Juga, sulit untuk membayangkan mereka membuat referensi mencibir untuk "dialek sendiri" di kehadiran Buddha jika, berdasarkan itu, mereka bermaksud pada dialek*nya* sendiri. Ada bukti pembelajaran di masa lalu yang menunjukkan bahwa Pāli bukan dialek asli Buddha—itu lebih terkait dengan dialek *Avanti*, daerah di mana B. Mahinda meninggalkan misinya ke Sri Lanka. Jika para bhikkhu diminta untuk menghafal ajaran Buddha dalam dialeknya sendiri, ajaran-ajaran tersebut tidak akan pernah dimasukkan ke dalam Pāli. Jadi kelayakan pasti untuk bhikkhu adalah menghafal ajaran Buddha dalam masing-masing dialeknya sendiri. Dalam menunjukkan hormat pada Dhamma, maka tidak perlu untuk menyatakannya dalam bahasa Pāli.

Kontroversi kedua berpusat pada apa yang dimaksud dengan menetapkan ajaran ke ukuran. Komentar menyatakan bahwa itu berarti menerjemahkan mereka ke dalam teks Sansekerta "seperti Veda," dan di sini Komentar tampaknya lebih berdasar kuat. Namun, penjelasannya harus lebih disempurnakan agar larangan Buddha masuk akal. *Ukuran* (*chanda*) adalah sebuah istilah Sansekerta untuk Veda. Dengan demikian, menempatkan (secara harfiah, "menaikkan") ajaran Buddha ke dalam ukuran berarti mengubahnya bukan hanya menjadi teks seperti Veda, tetapi menjadi Veda yang sebenarnya, dengan segala keterbatasan istilah-panjang yang akan diperlukan. Setelah bagian dari beberapa generasi, hanya yang khusus yang akan berada dalam posisi untuk dimengerti dan menerjemahkannya. Karena brahmana telah membuat spesialisasi dalam menguasai Veda, "Veda-Buddha" kemungkinan besar akan menjadi milik

eksklusif mereka, subjek terjemahan yang akan disukai kasta mereka. Kata-kata Buddha juga tidak akan mudah menyebar di luar India. Dengan demikian, untuk menghindari keterbatasan ini, Buddha melarang bahwa ajaran-Nya berubah menjadi Veda, dan sebaliknya mengizinkan pengikut-Nya untuk menghafal Dhamma dalam masing-masing bahasanya sendiri.

Senioritas. Sebuah hirarki resmi yang ada dalam Komunitas, di mana bhikkhu senior tidak hanya menerima penghormatan dari para bhikkhu junior tetapi juga diberikan hak lainnya. Ini adalah salah satu aspek kehidupan komunal yang orang Barat temukan paling sulit untuk adaptasikan, terutama karena mereka menafsirkannya melalui asumsi dan sikap memilih yang diambil dari tingkatan di lembaga-lembaga Barat.

Hirarki Komunitas tidak berarti ketaatan total. Hal ini diilustrasikan pada tugas seorang murid untuk penasihatnya: Jika murid merasa bahwa penasihat tidak memiliki kepentingan (murid) yang terbaik dalam pikiran, ia bebas untuk meninggalkan penasihatnya. Pada saat yang sama, keadaan dalam hirarki bukan merupakan penilaian pribadi. Bahkan, Buddha secara tegas membuatnya tergantung pada faktor yang netral. Ini diperjelas dari kisah awal untuk aturan yang relevan:

> (Buddha:) “Para bhikkhu, siapakah, yang layak untuk tempat duduk terbaik, air terbaik, makanan terbaik?”
>
> Beberapa bhikkhu berkata, “Siapa pun yang meninggalkan keduniawian dari keluarga ksatria suci layak mendapatkan tempat duduk terbaik, air terbaik, makanan terbaik.” Beberapa dari mereka mengatakan, “Siapa pun yang meninggalkan keduniawian dari keluarga brahmana... dari keluarga perumah-tangga... siapa pun yang ahli dalam sutta... siapa pun yang ahli dalam vinaya... siapa pun yang seorang guru Dhamma... siapa pun yang mendapatkan jhāna pertama... jhāna kedua... jhāna ketiga... jhāna keempat... siapa pun yang seorang pemenang-arus... seorang yang kembali sekali lagi... seorang yang tak kembali... seorang arahat... seorang pemilik tiga pengetahuan... seorang pemilik enam keterampilan analitis layak mendapatkan tempat duduk terbaik, air terbaik, makanan terbaik.”
>
> Kemudian Yang Terberkahi berkata kepada para bhikkhu:

BAB DELAPAN

“Suatu kali, para bhikkhu, ada pohon beringin besar di lereng Himalaya. Tiga sahabat hidup bergantung padanya: seekor ayam hutan, monyet, dan gajah. Mereka tidak saling menghormat, tidak sopan, dan kurang ajar (§) terhadap satu sama lain. Maka pikiran terlintas pada tiga sahabat tersebut: ‘Mari kita cari tahu siapa di antara kita yang paling senior karena kelahiran. Kemudian kita akan memberi penghormatan dan penghargaan kepadanya, menghormatinya, dan menjunjungnya. Kemudian kita akan mematuhi nasihatnya.’

“Kemudian ayam hutan dan monyet bertanya kepada gajah: ‘Hal lampau apa yang Anda ingat?’

“‘Ketika saya masih muda, teman-teman, biasa saya berjalan di atas pohon beringin ini dengan itu di antara paha saya, dan pucuk yang tertinggi menyapu perutku. Ini, teman-teman, hal lampau yang saya ingat.’

“Kemudian ayam hutan dan gajah bertanya kepada monyet: ‘Hal lampau apa yang Anda ingat?’

“‘Ketika saya masih muda, teman-teman, biasa saya duduk di tanah dan mengunyah pucuk paling tinggi dari pohon beringin ini. Ini, teman-teman, hal lampau yang saya ingat.’

“Kemudian gajah dan monyet bertanya kepada ayam hutan: ‘Hal lampau apa yang Anda ingat?’

“‘Di sana di tempat itu (§), teman-teman, pernah ada pohon beringin besar. Setelah makan satu dari buahnya, saya melegakan diriku di tempat ini. Dari itu, pohon beringin ini tumbuh. Dengan demikian, teman-teman, saya adalah yang paling senior di antara kita karena kelahiran.’

“Jadi monyet dan gajah berkata kepada ayam hutan, ‘Teman, Anda, adalah yang paling senior di antara kita karena kelahiran. Kami akan memberi penghormatan dan penghargaan kepadamu, menghormatimu, dan menjunjungmu. Kemudian kami akan mematuhi nasihatmu.’

“Kemudian ayam hutan mengajak monyet dan gajah melaksanakan lima sila dan dia sendiri melatihnya, setelah menjalankan lima sila. Mereka—setelah hidup saling menghormat, sopan, dan santun terhadap satu sama lain—pada saat leburnya tubuh ini, setelah kematian, muncul kembali di alam yang baik, alam surgawi.

“Ini kemudian dikenal sebagai Kehidupan Suci Ayam Hutan.

Sikap Hormat

> Mereka—orang yang terampil dalam Dhamma, yang memuja sesepuhnya—dipuji di sini dan sekarang, dan memiliki tujuan yang baik setelahnya.

> "Sekarang, jika hewan pada umumnya dapat hidup saling menghormat, sopan, dan santun terhadap satu sama lain, bukankah itu akan menyinari posisimu, setelah meninggalkan keduniawian dalam Dhamma dan Vinaya yang telah dibabarkan dengan baik, hidup saling menghormat, sopan, dan santun terhadap satu sama lain?"—Cv.6.2-3

Para bhikkhu dalam kisah awal ingin membuat hak istimewa bergantung pada jasa kebajikan, tapi faktanya bahwa mereka mengukur jasa kebajikan dalam cara yang berbeda dengan maksud bahwa setiap hirarki yang berdasar jasa kebajikan akan didasarkan ukuran standar yang tidak dapat diterima oleh semua. Sebuah hirarki yang berdasar pada senioritas, bagaimanapun, baik obyektif dan, dalam jangka panjang, kurang menindas: Satu tempat dalam hirarki bukanlah diukur dari nilainya. Hirarki juga menghambat kebanggaan dan kompetisi yang akan datang jika bhikkhu bisa memperjuangkan hirarki mereka dengan mengalahkan ukuran jasa kebajikan dari orang lain. Dan fakta bahwa anggota junior dalam hirarki tidak mengambil sumpah ketaatan membantu menjaga anggota senior dalam batasan. Jika para bhikkhu senior yang menyalahgunakan hak istimewa mereka, para bhikkhu junior bebas untuk pergi.

Etiket di sekitar senioritas cukup terbatas. Para bhikkhu junior diharapkan untuk memberi penghormatan kepada para bhikkhu senior dengan bersujud, bangun untuk menyambut, melakukan *añjali*, dan melakukan tugas lain dari penghormatan (seperti menggosok punggung mereka di dalam permandian umum). Para bhikkhu senior berhak atas tempat duduk terbaik, air terbaik, makanan terbaik. Namun, hal-hal seperti tempat tinggal milik Komunitas atau dipersembahkan untuk Komunitas tidak dapat didahului sesuai dengan senioritas.

Para bhikkhu yang memiliki lebih dari tiga tahun perbedaan senioritas sebaiknya tidak duduk di kursi yang sama kecuali kursinya cukup panjang untuk duduk setidaknya tiga orang. (Bhikkhu tidak diperbolehkan

duduk di tempat duduk yang sama, terlepas dari berapa panjang itu, dengan seorang wanita, seorang *paṇḍaka*, atau hermaprodit[*].)

Jika pembimbingnya, guru, atau seorang bhikkhu dengan cukup senioritas menjadi pembimbingnya atau gurunya sedang mondar-mandir—misalnya., melakukan meditasi jalan— tanpa memakai alas kaki (dan dalam enam meter dan terlihat jelas, Komentar menambahkan), ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik dan memakai alas kaki. Komentar menafsirkan *senioritas pembimbingnya* sebagai salah seorang teman dari pembimbingnya atau bhikkhu lain dengan setidaknya sepuluh tahun senioritas dengan diri sendiri; *senioritas guru* ditafsirkan sebagai bhikkhu manapun dengan setidaknya enam tahun senioritas dengan dirinya.

Jika mandi di tempat yang sama, ia sebaiknya tidak mandi di depan bhikkhu senior atau ke hulu darinya.

Tugas seorang bhikkhu tuan rumah ke satu yang baru datang di vihāra ditentukan oleh senioritas. Lihat bagian yang relevan dalam Bab 9.

Pengecualian Terhadap Senioritas. Ada situasi tertentu di mana aturan senioritas tidak berlaku.

Seperti disebutkan di atas, ia tidak mungkin mendahului tempat tinggal Komunitas atas dasar senioritas, baik untuk diri sendiri atau untuk orang lain, seperti pembimbing atau gurunya.

Ketika dua bhikkhu telanjang, bhikkhu senior sebaiknya tidak meminta bhikkhu junior untuk bersujud kepadanya atau melakukan pelayanan untuknya. Bhikkhu junior, bahkan jika dipaksa oleh bhikkhu senior, tidak harus bersujud padanya atau melakukan pelayanan untuknya. Tidak satupun dari mereka harus memberikan sesuatu pada yang lain. Ketika aturan ini ditetapkan, para bhikkhu merasa keberatan untuk menggosok atau memijat punggung para bhikkhu senior di sauna atau di air. Oleh karena itu—sebagaimana disebutkan dalam Bab 2—Buddha mengizinkan tiga jenis penutup untuk terhitung sebagai penutup tubuh: penutup-sauna (yaitu., berada di sauna), penutup-air (berada di air), dan penutup-kain. Komentar menambahkan bahwa penutup-sauna dan penutup-air dihitung sebagai penutup yang tepat untuk menggosok-punggung dan memijat tetapi tidak untuk layanan lainnya yang disebutkan dalam peraturan di atas. Misalnya, seorang bhikkhu junior tidak harus bersujud

[*] Seorang yang memiliki dua jenis kelamin.

kepada seorang bhikkhu senior ketika keduanya telanjang di sauna. Bagaimanapun, penutup-kain, terhitung sebagai penutup yang tepat untuk semua layanan.

Para bhikkhu yang tiba di toilet harus menggunakannya dalam urutan kedatangan, dan tidak dalam urutan senioritas.

Jika seorang bhikkhu senior yang datang terlambat pada waktu makan dan menemukan seorang bhikkhu junior di tempatnya di barisan, ia sebaiknya tidak membuat bhikkhu junior itu pindah selama yang terakhir belum selesai makan. Jika dia dengan sengaja mengabaikan aturan ini dan memberitahu bhikkhu junior untuk pindah, ia secara otomatis digolongkan sebagai telah menolak tawaran makanan lebih lanjut dari donor, yang berarti bahwa setelah dia selesai makan ia jatuh di bawah Pc 35 selama sisa hari itu. Juga, bhikkhu junior dapat mengatakan kepadanya, “Pergilah mengambil air” (untuk bhikkhu junior membilas mulut dan mangkuknya)—salah satu dari beberapa kasus di mana seorang bhikkhu junior dapat memberitahu bhikkhu senior untuk melakukan layanan untuknya. Jika hal ini dapat diatur, baik dan bagus. Jika tidak, maka bhikkhu junior harus menelan makanan apa pun yang ada dalam mulutnya dan kemudian bangun untuk memberikan kursi kepada bhikkhu senior. Tidak di bawah keadaan apa pun ia mendahului kursi bhikkhu senior.

Akhirnya, ada kasus dari Komunitas di mana tidak ada bhikkhu yang tahu Pātimokkha atau transaksi yang tepat untuk uposatha (lihat Bab 15). Jika seorang bhikkhu terpelajar datang, Kanon mengatakan bahwa anggota Komunitas harus “lebih lanjut, membantu, mendorong, mendukung”nya dengan chunam, tanah liat (sabun), kayu gigi, dan air untuk membilas mulut atau mencuci muka. Jika mereka tidak melakukannya, mereka dikenakan dukkaṭa. Tujuan dari layanan ini, tentu saja, adalah untuk mendorong bhikkhu terpelajar itu untuk tinggal sehingga dia bisa menularkan pengetahuannya kepada anggota lain dari Komunitas itu. Komentar menambahkan bahwa anggota Komunitas harus menawarkan bentuk bantuan lain kepada bhikkhu terpelajar itu, seperti berbicara dengan sopan padanya dan memberinya dengan empat keperluan. Jika tidak ada yang membantunya, semua bhikkhu di kediaman—senior dan junior—dikenakan dukkaṭa. Jika jadwal sudah diatur untuk memperhatikannya, pelanggaran hanya dikenakan pada seorang bhikkhu yang tidak memenuhi tugas yang dijadwalkan. Jika salah satu atau dua dari bhikkhu penghuni

mampu dan sukarela untuk mengambil semua tugas, sisa bhikkhu dibebaskan dari segala tanggung jawab. Adapun bhikkhu terpelajar, dia sebaiknya tidak menyetujui untuk mendapatkan para bhikkhu yang lebih senior melakukan layanan seperti menyapu tempat tinggalnya atau membawakan kayu gigi untuknya. Jika ia sudah memiliki seorang pelayan yang bepergian bersamanya, dia harus meminta tuan rumah untuk tidak membebankan diri mereka dengan memperhatikannya.

Menanggapi Kritik. Pc 54 mensyaratkan bahwa seorang bhikkhu menunjukkan hormat kepada siapa saja yang mengkritiknya, terlepas dari status orang tersebut, selama kritik berkaitan dengan aturan dalam Vinaya atau dengan standar perilaku yang ditujukan kepadanya "menonjolkan diri, teliti, atau menginspirasi; pada pengurangan (kekotoran batin) atau membangkitkan energi." Untuk lebih rinci, lihat penjelasan tentang aturan dalam EMB1.

Lelucon. Vibhaṅga untuk Sk 51 melarang seorang bhikkhu dari membuat lelucon tentang Buddha, Dhamma, atau Saṅgha. Vibhaṅga untuk Pc 2 membebankan pācittiya dalam membuat penghinaan yang lucu dari ras, golongan, kebangsaan, atau salah satu *akkosa-vatthu* dari bhikkhu lainnya. Ini membebankan dubbhāsita untuk bercanda tentang hal-hal yang sama dengan tidak bermaksud menghina. Lihat penjelasan tentang aturan pelatihan di EMB1 untuk keterangan lebih lanjut.

Aturan

Memberi Hormat

"Sepuluh orang ini tidak boleh diberi hormat: ia yang menerima (pentahbisan) belakangan tidak boleh diberi hormat oleh ia yang menerima pentahbisan lebih dulu; seorang yang belum ditahbiskan; seorang (bhikkhu) senior dari kelompok terpisah yang mengajarkan apa yang non-Dhamma; seorang wanita; seorang kasim; seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan; seorang bhikkhu yang layak dikirim kembali dari awal; seorang bhikkhu yang layak menebus kesalahan; seorang bhikkhu yang menjalani penebusan hukuman; seorang bhikkhu yang layak rehabilitasi."

Sikap Hormat

“Tiga ini harus diberi hormat: ia yang menerima (pentahbisan) lebih dulu harus diberi hormat oleh ia yang menerima pentahbisan belakangan; seorang (bhikkhu) senior dari kelompok terpisah yang mengajarkan apa itu Dhamma; Tathāgata, bernilai dan tersadarkan sepenuhnya oleh diri-Nya sendiri.”—Cv.VI.6.5

"Bersujud, bangkit untuk menyambut, salam dengan mengangkat tangan di depan dada, atau melakukan bentuk-bentuk hormat kepada seorang mulia tidak harus dilakukan kepada wanita. Siapa pun harus melakukannya: pelanggaran dari perbuatan yang salah "—Cv.X.3.

Mengajar Dhamma

“Dhamma tidak boleh dibicarakan di tengah-tengah Komunitas oleh siapa pun yang tidak diundang untuk melakukannya. Siapa pun yang membicarakannya (tanpa diundang): pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa bhikkhu senior berbicara Dhamma atau ia mengundang yang lain untuk melakukannya.”—Mv.II.15.5

“Saya mengizinkan seorang bhikkhu junior yang menjelaskan Dhamma untuk duduk di kursi yang sama atau yang lebih tinggi, demi menghormati Dhamma; dan seorang bhikkhu senior yang padanya Dhamma dijelaskan untuk duduk di kursi yang sama atau yang lebih rendah, untuk menghormati Dhamma.”—Cv.VI.13.1

“Ini adalah lima kerugian untuk ia yang menyanyikan Dhamma dengan berlarut-larut: Dia sendiri berapi-api dengan suara-vokal. Lainnya berapi-api dengan suara-vokal. Perumah-tangga memandang rendah dirinya. Sebagai suatu keinginan untuk membuat (§) suara-vokal, konsentrasinya menyimpang. Orang yang datang setelahnya akan mengambil sebagai contoh (§)... Dhamma tidak boleh dinyanyikan dengan suara-vokal berlarut-larut. Siapa pun yang menyanyikannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.3.1

“Saya mengizinkan pelafalan-vokal.”—Cv.V.3.2

BAB DELAPAN

"Khotbah Yang Tersadarkan tidak boleh dinaikkan ke dalam ukuran (Veda) (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa khotbah Yang Tersadarkan dipelajari dalam dialek sendiri."—Cv.V.33.1

Senioritas

"Saya mengizinkan, sesuai dengan senioritas, bersujud, bangun untuk menyambut, memberi salam dengan tangan dirangkapkan di depan dada, melakukan tugas dari penghormatan, tempat duduk terbaik, air terbaik, makanan terbaik. Tetapi apa yang menjadi milik Komunitas tidak boleh didahului (§) sesuai dengan senioritas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VI.6.4

"Saya mengizinkan Anda duduk bersama-sama (pada bagian yang sama dari perabot) dengan mereka yang berhak atas kursi yang sama"... "Saya mengizinkan Anda untuk duduk bersama-sama dengan ia yang berbeda tiga tahun."... "Saya mengizinkan (Anda untuk duduk) bertiga untuk tempat tidur, bertiga untuk bangku (§)."... (Tempat tidur dan kursi rusak) "Saya mengizinkan Anda untuk duduk berdua pada tempat tidur, dua untuk kursi."... "Kecuali untuk *paṇḍaka*, seorang wanita, atau hermaprodit, saya mengizinkan Anda untuk duduk bersama di atas tempat duduk yang panjang dengan ia yang tidak berhak untuk tempat duduk yang sama."... "Saya mengizinkan cukup satu untuk tiga orang sebagai pemendekan (§) tempat duduk yang panjang."—Cv.VI.13.2

"Ketika gurunya, orang dengan sama senioritas dengan gurunya, pembimbingnya, (atau) orang dengan sama senioritas pembimbingnya berjalan mondar-mandir tanpa mengenakan alas kaki kulit, ia sebaiknya tidak berjalan mondar-mandir menggunakan alas kaki kulit. Siapa pun yang menggunakannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.V.4.3

"Ia sebaiknya tidak mandi di depan para bhikkhu sesepuh atau ke hulu dari mereka."—Cv.VIII.8.2

Pengecualian Terhadap Senioritas

Sikap Hormat

“Apa pun yang menjadi milik Komunitas sebaiknya tidak didahului (§) sesuai dengan senioritas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan yang salah.”—Cv.VI.6.4

“Apa pun yang didedikasikan (untuk Komunitas) sebaiknya tidak didahului (§) sesuai dengan senioritas. (Dalam kisah awal, hal ini merujuk pada tempat yang bukan tempat tinggal sendiri, tetapi dapat digunakan sebagai tempat tinggal;.) Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.VI.7

Mengikuti edisi Myanmar dan PTS: “Ia yang bertelanjang sebaiknya tidak bersujud maupun diberi sujud oleh ia yang telanjang. Ia yang telanjang tidak seharusnya menyebabkan yang lainnya untuk sujud (kepadanya). Ia yang telanjang sebaiknya tidak menjadi penyebab untuk diberi sujud. Ia yang telanjang sebaiknya tidak melakukan layanan (*parikamma*) untuk ia yang telanjang. Ia yang telanjang sebaiknya tidak menyebabkan yang lain untuk melakukan layanan bagi ia yang telanjang. Ia yang telanjang sebaiknya tidak diberikan apa-apa oleh ia yang telanjang. Tidak ada yang harus diterima oleh ia yang telanjang. Tidak ada yang harus dikunyah... dimakan... dirasakan... diminum oleh ia yang telanjang. Siapa pun yang (mengunyah... makan... merasakan ...) minum: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.15

Pada saat itu para bhikkhu merasa keberatan untuk menggosok atau memijat punggung (*piṭṭhi-parikamma*) (§) di sauna dan di air. “Saya izinkan tiga jenis penutup (untuk dihitung sebagai penutup untuk tubuhnya): penutup-sauna, penutup-air, penutup-kain.”—Cv.V.16.2

“Ia sebaiknya tidak buang air besar di dalam toilet dalam urutan senioritas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya izinkan ia buang air besar dalam urutan kedatangan.”—Cv.VII.10.1

“Ketika (ia) makan belum selesai, seorang bhikkhu sebaiknya tidak membuatnya berdiri [mengikuti edisi Myanmar dan PTS; edisi Thai berkata, “Ketika (ia) makan belum selesai, seorang bhikkhu yang berdekatan sebaiknya tidak membuatnya berdiri”]. Siapa pun yang

membuatnya berdiri: pelanggaran dari perbuatan salah. Jika ia membuatnya berdiri, ia dianggap sebagai yang telah diundang (dan telah menolak makanan lebih lanjut—lihat Pc 35) (§) dan ia harus diberitahu (oleh bhikkhu junior), 'Pergilah mengambil air (untuk saya).' Jika itu dapat diatur, baik dan bagus. Jika tidak, maka setelah menelan nasi (yaitu., makanan di mulutnya) dia (bhikkhu junior) harus memberikan kursi kepada bhikkhu yang lebih senior. Tapi tidak dalam cara apa pun kursi untuk seorang bhikkhu senior didahului (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VI.10.1

"Ada kasus di mana banyak bhikkhu—tidak berpengalaman, tidak kompeten—yang tinggal dalam tempat tinggal tertentu. Mereka tidak mengetahui uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pembacaan Pātimokkha. Bhikkhu lain tiba di sana: terpelajar, pandai, ia yang menghafal Dhamma, Vinaya, Mātikā (judul yang akhirnya berkembang menjadi Abhidhamma). Dia bijaksana, berpengalaman, cerdas, teliti, cermat, berkeinginan berlatih. Bhikkhu ini harus didukung, dibantu, didorong, didukung dengan bubuk mandi, tanah liat (sabun), kayu gigi, air untuk membilas mulut atau mencuci muka oleh para bhikkhu. Jika mereka tidak mendukungnya, membantu, mendorong, mendukung dengan bubuk mandi, tanah liat (sabun), kayu gigi, air untuk membilas mulut atau mencuci muka: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.21.2

BAB SEMBILAN

Protokol

Kata Pāli *vatta,* di sini diterjemahkan sebagai protokol, yang biasanya diterjemahkan sebagai tugas. Ada dua alasan untuk menerjemahkan itu lagi. Yang pertama adalah bahwa ada kata Pāli lain—*kicca*—yang lebih tepat berarti tugas, dan sebagainya untuk menghindari kepusingan keduanya, vatta membutuhkan padanan yang sejajar. Yang kedua adalah bahwa kata vatta mencakup berbagai standar—berurusan dengan etiket, tugas yang harus dilakukan, dan prosedur terbaik untuk melakukan tugas-tugas mereka—lebih dekat sesuai dengan apa yang kami maksudkan pada kata protokol.

Cv.VIII merinci semua 14 protokol, secara kolektif disebut *khandhaka-vatta.* Ini mencakup lima bidang utama:

1. Protokol yang harus diikuti oleh seorang bhikkhu yang baru tiba di vihāra, oleh seorang bhikkhu penghuni ketika seorang bhikkhu baru tiba di vihāranya, dan oleh seorang bhikkhu yang akan meninggalkan vihāra atau tempat tinggal Komunitas.
2. Protokol yang harus diikuti ketika akan makan di ruang makan (yaitu., ketika diundang makan di tempat donor) dan ketika memberikan *anumodanā* di sana.
3. Protokol yang harus diikuti ketika pergi untuk *piṇḍapāta* dan ketika tinggal dalam hutan.
4. Protokol yang harus diikuti dalam tempat tinggal, dalam sauna, dan toilet.
5. Protokol yang harus diikuti terhadap guru dan pembimbingnya; sesuatu yang harus diikuti oleh seorang guru atau pembimbing terhadap murid-muridnya.

Ada beberapa tumpang tindih antara protokol. Sebagai contoh, protokol di hutan termasuk sebagian besar protokol pergi *piṇḍapāta*; protokol terhadap guru dan pembimbingnya tumpang tindih dengan protokol untuk bhikkhu pendatang serta protokol tempat tinggal dan protokol sauna. Titik-titik yang tumpang tindih ini akan dicatat dalam bagian-bagian berikut.

Protokol

Kanon tidak menetapkan hukuman apa pun karena tidak mematuhi protokol ini. Komentar membebankan dukkaṭa jika alasan seseorang untuk ketidaktaatan adalah tidak hormat. Seperti aturan Khandhaka lainnya dipengaruhi oleh perubahan dalam teknologi, beberapa protokol ini telah diterjemahkan melalui Standar Besar agar sesuai dengan teknologi modern. Protokol toilet, misalnya, dirancang untuk jenis toilet yang sangat berbeda daripada yang ditemukan dalam vihāra-vihāra saat ini bahkan di Asia, yang tidak dikatakan apa-apa di Barat. Dengan demikian, jika ia tidak mematuhi protokol karena perubahan waktu dan budaya, tidak akan dihitung sebagai tidak menghormat dan tidak membawa hukuman. Namun, protokol ini penting untuk diketahui bahkan ketika rincian yang tepat mereka terkini, semakin baik ia mampu menerapkannya dalam cara yang bermanfaat untuk situasi modern.

Karena protokol yang begitu rinci dan memerlukan begitu sedikit penjelasan, bab ini berbeda dalam format dari yang lain dalam buku ini. Saya hanya menerjemahkan empat belas protokol, bersama-sama dengan beberapa kisah awal yang menggambarkan peristiwa yang menyebabkan perumusan mereka. Di mana protokol pada dasarnya identik dengan aturan di bagian Sekhiya dari Pātimokkha, saya hanya mencatat fakta, tanpa daftar aturan di sini. Ini mungkin mudah ditemukan di EMB1. Saya mengatakan "pada dasarnya" karena aturan Sekhiya diberikan pada orang pertama, sedangkan bagian yang sesuai dalam protokol diberikan pada yang ketiga. (Beberapa sarjana telah menegaskan bahwa aturan Sekhiya hanya diangkat dari protokol, tapi itu tidak terjadi. Sk 57-75 tidak memiliki kesamaan di sini.) Protokol seorang murid berkaitan dengan gurunya, dan seorang guru berkaitan dengan muridnya, identik dengan yang mengatur hubungan antara pembimbing dan murid, dan sebagainya tidak perlu diulang. Penjelasan dari Komentar diberikan dalam tanda kurung dan ditandai dengan huruf besar K: mereka dari Sub-komentar, dalam tanda kurung besar yang ditandai dengan SK. Bagian dalam tanda kurung adalah pengamatan saya sendiri.

Pada akhir bab ini saya telah mengutip putusan Konsili Kedua terkait dengan masalah apakah itu sesuai untuk diikuti oleh kebiasaan umum pembimbing dan gurunya. Keputusan itu hanya menyatakan bahwa kadang-kadang itu sesuai untuk dilakukan, dan kadang-kadang tidak, tanpa merinci bagaimana perbedaan itu harus digambarkan. Bagaimanapun,

Standar Besar, akan menyarankan bahwa itu adalah sesuai untuk dilakukan ketika kebiasaan tersebut tepat dengan apa yang diperbolehkan Buddha, dan tidak tepat jika mereka tidak. Jika kebiasaan pembimbing atau gurunya terkait dengan daerah yang tidak dilarang ataupun diperbolehkan oleh Vinaya, kebijakan yang bijaksana akan mematuhi kebiasaan mereka demi kerukunan. Putusan ini harus berlaku untuk semua contoh ketika Komunitas mencoba untuk menerjemahkan protokol ke dalam situasi modern.

Protokol Bhikkhu Pendatang

> Seorang bhikkhu pendatang, membuka gerendel dan mendorong untuk membuka pintu, bergegas ke sebuah hunian kosong. Seekor ular jatuh di bahunya dari ambang pintu di atas. Ketakutan, ia menjerit.

"Seorang bhikkhu pendatang, [K: yang datang ke daerah sekitar vihāra,] berpikir, 'Sekarang saya akan memasuki vihāra,' setelah melepas sandalnya, setelah menempatkannya di bawah (dekat dengan tanah) dan mengebut debunya, setelah menurunkan kerainya, setelah membuka penutup kepalanya, setelah meletakkan jubahnya di atas punggung atau bahunya (*khandha*) (di bawah, protokol di hutan, menunjukkan bahwa para bhikkhu berjalan melalui hutan selama panas di siang hari pergi dengan jubah mereka dilipat di atas kepala mereka), harus masuk ke vihāra dengan hati-hati dan tidak terburu-buru. Sementara memasuki vihāra ia harus melihat di mana para bhikkhu penghuni berkumpul. Setelah pergi di mana mereka berkumpul—di ruang pertemuan, paviliun, atau akar pohon—setelah menempatkan mangkuk ke satu sisi, setelah menempatkan jubah ke satu sisi, setelah mengambil kursi yang tepat, ia harus duduk. (Dari pernyataan ini, dan dari pernyataan yang serupa dalam protokol terhadap pembimbing seseorang, itu akan muncul bahwa pada masa itu para bhikkhu hanya mengenakan jubah bawah mereka sementara di vihāra mereka. Saat ini, itu akan dianggap tidak sopan bagi pendatang baru untuk melepas jubah atasnya seperti ini.) Dia harus bertanya tentang air minum dan air pencuci, 'Yang mana air minum? Yang mana air pencuci?' Jika dia ingin air minum, ia harus mengambil air minum dan minum. Jika ia ingin air pencuci, ia harus mengambil air pencuci dan mencuci kakinya. Saat mencuci kakinya, dia harus menuangkan air dengan satu tangan dan

mencuci mereka dengan tangan satunya. Dia sebaiknya tidak mencuci kakinya dengan tangan yang sama dengan tangan yang menuangkan air. (Dengan kata lain, ia harus tuangkan dengan satu tangan dan mencuci dengan tangan lainnya.)

"Setelah meminta kain lap untuk sandal, ia harus mengelap sandalnya. Ketika mengelap sandal, ia harus mengelap mereka terlebih dahulu dengan kain kering dan kemudian dengan kain lembab. (Vinaya-mukha menambahkan bahwa petunjuk ini berlaku ketika sandalnya berdebu. Jika mereka berlumpur atau basah, ia harus mengelap terlebih dahulu dengan kain basah dan kemudian dengan yang kering.) Setelah mencuci kain lap sandal, setelah memerasnya (ungkapan terakhir ini hanya muncul dalam edisi Kanon Thai), ia harus meletakkannya [K: membentangnya (agar kering)] ke satu sisi.

"Jika bhikkhu penghuni adalah seniornya, dia (bhikkhu pendatang) harus bersujud kepadanya. Jika dia adalah juniornya, dia (bhikkhu pendatang) harus membuatnya bersujud kepadanya. Dia harus bertanya tentang tempat tinggalnya, 'Tempat tinggal mana yang disediakan untuk saya?' Dia harus bertanya apakah itu ditempati atau kosong. Dia harus bertanya tentang tempat mana dalam 'jarak *piṇḍapāta*' dan tempat mana yang tidak. [K: Dia harus bertanya, "Apakah jarak untuk *piṇḍapāta* dekat atau jauh? Jika ia pergi ke sana lebih awal atau di akhir pagi?' Tempat yang bukan jarak untuk *piṇḍapāta* meliputi rumah di mana orang memiliki pandangan yang salah atau di mana mereka memiliki makanan yang terbatas.] Dia harus bertanya tentang keluarga yang ditetapkan sebagai dalam pelatihan (lihat Pd 3). Dia harus bertanya tentang tempat-buang air, tempat-kencing, air minum, air pencuci, tongkat untuk berjalan. Dia harus bertanya tentang tempat pertemuan yang disepakati Komunitas (§), bertanya, "Jam berapa ia harus masuk? Jam berapa ia harus pergi?" ("Tempat pertemuan" di sini tampaknya jelas berarti *saṇṭhāna*, seperti di tempat lain di Kanon. Namun, Komentar menafsirkan perintah ini sebagai yang merujuk untuk kesepakatan Komunitas seperti waktu kapan suatu tempat, yang semacam itu mungkin ditempati oleh hewan liar atau makhluk non-manusia, dapat masuk, kapan mereka harus dibiarkan.)

"Jika tempat tinggal itu kosong, kemudian—setelah mengetuk pintu, setelah menunggu sebentar, setelah melepaskan gerendel, setelah membuka pintu—ia harus melihat-lihat sementara berdiri di luar [K: dalam

kasus dia melihat jejak ular atau makhluk non-manusia]. Jika tempat tinggal kotor atau tempat tidur ditumpuk di atas tempat tidur, bangku di atas bangku, dengan seprei dan kursi ditumpuk di atasnya, maka jika ia mampu, ia harus membersihkan mereka. [K: Jika tidak mampu membersihkan seluruh tempat tinggal, ia harus membersihkan hanya bagian yang ia rencanakan untuk tinggali.]

"Sementara membersihkan tempat tinggal ia harus pertama kali membawa keluar penutup tanah dan menaruhnya di satu sisi. Lepaskan penopang tempat tidur, ia harus menaruhnya di satu sisi. Keluarkan kasur dan bantal, ia harus menaruhnya di satu sisi. Keluarkan kain duduk dan seprei, ia harus menaruhnya di satu sisi. Setelah menurunkan tempat tidur, ia harus membawanya keluar dengan hati-hati, tanpa menggores itu [K: sepanjang lantai] atau membentur terhadap pintu atau tiang pintu, dan kemudian menaruhnya di satu sisi. Setelah menurunkan bangku, ia harus membawanya keluar dengan hati-hati, tanpa menggores itu [K: sepanjang lantai] atau membentur terhadap pintu atau tiang pintu, dan kemudian menaruhnya di satu sisi. Keluarkan tempolong... papan sandaran (lihat Cv.VI.20.2 di Bab 6), ia harus menaruhnya di satu sisi.

"Jika ada jaring laba-laba di tempat tinggal, ia harus menyingkirkannya, dimulai dulu dengan kain penutup langit-langit (§) (dan bekerja ke bawah). Dia harus mengelap daerah sekitar kusen jendela dan sudut-susdut (ruang) (§). Jika dindingnya dipelitur dengan kuning tua dan telah menjadi berjamur (§), ia harus membasahi lap, peras, dan mengusapnya sampai bersih. Jika lantai ruangan dipelitur dengan penghitam (yaitu., dipoles), ia harus melembabkan lap, peras, dan lap bersih. Jika lantai adalah tanah kosong, ia harus perciki seluruhnya dengan air sebelum menyapu itu, (dengan pikiran,) 'Semoga debu tidak terbang dan mengotori ruangan.' Dia harus mencari sampah apa saja dan membuangnya ke salah satu sisi.

"Setelah mengeringkan penutup-tanah di bawah sinar matahari, ia harus membersihkannya, guncang keluar, bawa itu kembali masuk, dan mengaturnya di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan penopang tempat tidur di bawah sinar matahari, ia harus mengelapnya, bawa masuk kembali, dan mengaturnya di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan tempat tidur... bangku di bawah sinar matahari, ia harus membersihkannya, guncang keluar mereka, menurunkan mereka, bawa masuk kembali dengan hati-hati, tanpa menggoresnya [K: sepanjang lantai] atau membentur

terhadap pintu atau tiang pintu, dan kemudian mengaturnya di tempat-tempat yang tepat. Setelah menjemur kasur dan bantal... kain duduk dan seprei di bawah sinar matahari, ia harus membersihkannya, guncang keluar, bawa masuk kembali, dan mengaturnya di tempat-tempat yang tepat. Setelah mengeringkan tempolong di bawah sinar matahari, dia harus mengelapnya, bawa masuk kembali, dan mengaturnya di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan papan sandaran di bawah sinar matahari, dia harus mengelapnya, bawa masuk kembali, dan mengaturnya di tempat yang tepat.

"Ia harus menaruh mangkuk dan jubahnya. Ketika menaruh mangkuk, ia harus memegang mangkuk di satu tangan, meraba tangannya di bawah tempat tidur atau bangku dengan tangan yang lain (untuk memeriksa barang-barang di lantai yang akan merusak mangkuk), dan taruh mangkuk (di sana), tetapi harus tidak ditaruh di tanah kosong [K: setiap tempat di mana itu akan kotor]. Ketika menaruh jubah, ia harus memegang jubah dengan satu tangan, gerakkan tangan lain sepanjang galah atau tali untuk jubah [K: untuk memeriksa apakah ada titik kasar atau serpihan galah atau tali yang akan merobek kain], dan taruh jubah (di atas galah atau tali) dengan tepi menjauh darinya dan lipatan ke arahnya. [K: Lipatan sebaiknya tidak ditempatkan di sisi dinding, karena jika ada pecahan di dinding, mungkin merobek jubah di tengah (membuat penentuannya hilang).]

"Jika angin berdebu bertiup dari timur, ia harus menutup jendela timur. Jika dari barat, ia harus menutup jendela barat. Jika dari utara, ia harus menutup jendela utara. Jika dari selatan, ia harus menutup jendela selatan. Jika cuaca dingin, ia harus membuka jendela di siang hari dan menutupnya di malam hari. Jika cuaca panas, ia harus menutup mereka di siang hari dan membukanya di malam hari.

"Jika daerah sekitarnya (§) kotor, ia harus menyapunya. Jika teras... ruang pertemuan... ruang perapian... toilet kotor, ia harus menyapunya. Jika tidak ada air minum, ia harus mengaturnya. Jika tidak ada air cucian, ia harus mengaturnya keluar. Jika tidak ada air di panci untuk membilas (di kamar kecil), ia harus tuangkan ke dalam panci." (Lima paragraf terakhir identik dengan petunjuk tentang cara untuk membersihkan tempat tinggal pembimbingnya, di protokol terhadap pembimbingnya, di bawah ini.)—Cv.VIII.1.2-5

BAB SEMBILAN

Protokol Bhikkhu Penghuni

“Seorang bhikkhu penghuni, dalam melihat seorang bhikkhu pendatang yang lebih senior, harus mengatur kursi [K: Jika bhikkhu penghuni sedang membuat jubah atau melakukan pekerjaan konstruksi, ia harus menghentikannya untuk mengatur kursi, dll., untuk bhikkhu pendatang. Jika dia menyapu daerah di sekitar cetiya, ia harus menaruh sapunya untuk mengatur kursi, dll.. Bhikkhu pendatang, jika pintar, harus memberitahu bhikkhu penghuni untuk menyelesaikan menyapunya lebih dulu. Jika bhikkhu penghuni membuat obat untuk bhikkhu yang sakit, maka jika bhikkhu sakit tersebut tidak sakit parah, berhenti membuat obat sehingga dapat melakukan protokol untuk menyambut bhikkhu pendatang. Jika bhikkhu yang sakit, sakit parah, selesaikan pengobatan lebih dulu. Di kedua kasus, bhikkhu pendatang, jika pintar, harus mengatakan, ‘Selesaikan obat lebih dulu.’] Dia harus mengeluarkan air pencuci untuk kaki, pijakan, penyeka kaki kerikil. Pergi untuk menyambutnya, ia harus menerima mangkuk dan jubah, harus menanyakan apakah ia membutuhkan air untuk minum, harus menanyakan apakah ia membutuhkan air untuk mencuci (ungkapan terakhir tidak ada di edisi PTS atau Myanmar) [K: jika bhikkhu pendatang menyelesaikan sepanci air pertama, tanya apakah dia membutuhkan lagi]; jika ia mampu atau mau ia harus mengelap sandal bhikkhu pendatang. Ketika mengelap sandalnya, ia harus mengelap terlebih dahulu dengan kain kering, dan lalu dengan kain lembab. Setelah mencuci kain lap sandal, setelah memeras keluar, ia harus menyimpannya [K: membentang itu (dikeringkan) di satu sisi]. [K: Bhikkhu penghuni harus pertama kali mengipasi bhikkhu pendatang di belakang kakinya, kemudian di tengah tubuh, kemudian kepala. Jika bhikkhu pendatang mengatakan, ‘Cukup,’ kipasi dia lebih lembut. Jika ia mengatakan ‘Cukup’ untuk kedua kalinya, tetap kipasi dia lebih lembut. Jika dia berkata, ‘Cukup’ untuk ketiga kalinya, berhenti mengipasinya.]

“Ia harus bersujud pada bhikkhu senior pendatang dan mengatur tempat tinggal untuknya, (mengatakan,) ‘Tempat tinggal itu diberikan untuk Anda.’ Dia harus memberitahunya apakah itu berpenghuni atau kosong. [K: Hal ini sesuai untuk memukul debu keluar dari alas tidur, dll., sebelum membentang mereka keluar untuk bhikkhu pendatang.] Dia harus memberitahunya tempat mana yang berada dalam ‘jarak *piṇḍapāta*’ dan

tempat-tempat yang tidak, harus memberitahunya keluarga mana yang ditunjuk sebagai dalam pelatihan. Dia harus memberitahu di mana tempat buang air, tempat-kencing, air minum, air cucian, tongkat untuk berjalan. Dia harus memberitahu Komunitas yang disepakati dalam tempat pertemuan, (mengatakan,) 'Ini adalah waktu untuk masuk (ke sana), ini adalah waktu untuk pergi.'

"Jika bhikkhu pendatang adalah juniornya, maka (bhikkhu penghuni,) sementara duduk harus memberitahu dia, 'Masukkan mangkuk Anda di sana, tempatkan jubah Anda di sana, duduk di kursi ini.' Dia harus memberitahu keberadaan air minum, air cucian, dan kain untuk mengelap sandal. Dia harus membuat bhikkhu pendatang yang junior sujud kepadanya. Dia harus memberitahunya di mana tempat tinggalnya, (mengatakan,) 'Tempat tinggal itu disediakan untuk Anda.' Dia harus memberitahunya tempat mana yang berada dalam 'jarak *piṇḍapāta*' dan tempat-tempat yang tidak, harus membedakan keluarga mana yang ditunjuk sebagai dalam pelatihan. Dia harus memberitahunya di mana tempat buang air, tempat-kencing, air minum, air cucian, tongkat untuk berjalan. Dia harus memberitahu Komunitas yang disepakati dalam tempat pertemuan, (mengatakan,) 'Ini adalah waktu untuk masuk (ke sana), ini adalah waktu untuk pergi.' [K: Fakta bahwa ia berada di vihāra yang besar tidak membebaskannya dari melakukan protokol yang sesuai untuk menyambut bhikkhu pendatang.]"—Cv.VIII.2.2-3

Protokol Untuk Bhikkhu yang Akan Pergi

"Seorang bhikkhu yang hendak pergi, setelah mengatur barang kayu dan barang tembikar secara berurutan, setelah menutup jendela dan pintu, boleh pergi setelah mengambil cuti[*] (lihat Pc 14 dan 15; bacaan berikut ini mengikuti edisi PTS dan Myanmar). [K: Jika pondoknya bukanlah tempat yang tepat untuk menyimpan barang-barang ini, simpan mereka di sauna, di bawah tebing yang menjorok, atau tempat yang akan melindungi mereka dari hujan.] Jika tidak ada bhikkhu, ia harus mengambil cuti dari pemula. Jika tidak ada pemula, ia harus mengambil cuti dari pelayan vihāra. Jika tidak ada pelayan vihāra, ia harus mengambil cuti dari

[*] Permisi

pengikut awam. Jika tidak ada bhikkhu, pemula, pelayan vihāra, atau pengikut awam, maka setelah mengatur tempat tidur pada empat batu, setelah menumpuk tempat tidur di atas tempat tidur, bangku di atas bangku, setelah menempatkan (sisa) perabot (seprei, kursi, penutup-lantai) di atas tumpukan, setelah mengatur barang kayu dan barang tembikar, setelah menutup jendela dan pintu, dia boleh pergi. [K: Jika pondok bukan subjek serangan rayap, tidak perlu untuk mengambil cuti pada siapa pun atau mengatur tempat tidur pada empat batu, dll. (Bahkan jika itu bukan subjek serangan rayap, masih akan ada alasan yang baik untuk menyerahkannya kepada orang yang bertanggung jawab jika orang tersebut tersedia.)]

"Jika tempat tinggal bocor, maka jika ia mampu dia harus menambalnya atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana agar tempat tinggal ditambal?' Jika dia berhasil dalam hal ini, baik dan bagus. Jika tidak, maka setelah mengatur tempat tidur pada empat batu di tempat di mana tidak bocor, setelah menumpuk tempat tidur di atas tempat tidur, bangku di atas bangku, setelah menempatkan (sisa) perabot (seprei, kursi, penutup-lantai) di atas tumpukan, setelah mengatur barang kayu dan barang tembikar, setelah menutup jendela dan pintu, ia boleh pergi.

"Jika seluruh hunian bocor, maka jika ia mampu ia harus membawa perabotan (seprei dan barang yang tak tahan lama) ke desa atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana agar perabot ini dibawa ke desa?' Jika ia berhasil dalam ini, baik dan bagus. Jika tidak, maka setelah mengatur tempat tidur pada empat batu di udara terbuka, setelah mengatur tempat tidur di atas tempat tidur, bangku di atas bangku, setelah menempatkan perabotan di atas tumpukan, setelah mengatur barang kayu dan barang tembikar, setelah menutupi mereka dengan rumput atau daun, ia dapat mengaturnya (berpikir,) 'Saya berharap bahwa setidaknya sebagian dari mereka akan tersisa.'"—Cv.VIII.3.2-3

Protokol Anumodanā

"Saya mengizinkan bahwa *anumodanā* (bersukacita dalam kebaikan donor) diberikan dalam ruang makan"... "Saya mengizinkan bahwa *anumodanā* diberikan di ruang makan oleh bhikkhu yang tertua." [K: Jika bhikkhu tuan rumah meminta bhikkhu lain untuk memberikan *anumodanā* bukan bhikkhu tertua, itu adalah hak semua untuk

melakukannya. Baik dia maupun bhikkhu tertua tidak melakukan pelanggaran, meskipun ia harus memberitahu bhikkhu tertua terlebih dahulu sebelum memberikan *anumodanā*.]... "Saya mengizinkan bahwa empat atau lima bhikkhu tertua atau yang mendekati yang berada di ruang makan (dengan bhikkhu senior yang memberikan *anumodanā* tersebut)." [K: Bagaimanapun, jika dia memberi mereka izin untuk pergi lebih awal, mereka dapat pergi. Mereka juga boleh meminta izin untuk pergi.] ...

> Pada waktu itu seorang sesepuh tetap tinggal di ruang makan meskipun ia harus buang air [K: kebutuhan untuk buang air mendesak]. Menahan dirinya, ia jatuh pingsan... "Ketika ada alasan, saya mengizinkan Anda untuk pergi setelah mengambil cuti pada dari bhikkhu berikutnya."—Cv.VIII.4.1

Protokol Ruang-Makan

"Jika waktu diumumkan di vihāra, setelah memakai jubah bawah menutupi tiga lingkaran di sekeliling (pusar dan tempurung lutut) (lihat Sk 1), setelah mengikat sabuk pinggang, setelah membuat jubah atas untuk melapisi jubah luar (§), setelah memakai jubah luar, setelah mengaitkan pengencang (bawah), setelah membilas (mangkuk—lihat protokol terhadap pembimbing seseorang), setelah mengambil mangkuk, ia harus memasuki desa dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa. Dia sebaiknya tidak berjalan memotong di depan para bhikkhu senior. Sekhiya 1-26.

"Ia sebaiknya tidak duduk melanggar batas bhikkhu senior, maupun tidak mendahului kursi bhikkhu baru. Dia sebaiknya tidak membentangkan jubah luar dan duduk di atasnya di wilayah berpenghuni. Ketika air [K: untuk membilas mangkuk] sedang diberikan, ia harus menerima air, setelah memegang mangkuk dengan kedua tangan. Setelah menurunkan mangkuk ke bawah, mangkuk harus dibilas dengan hati-hati [K: tanpa membiarkan air membuat suara] tanpa menggoresnya (berlawanan lantai (§)). Jika ada seseorang yang menerima air, setelah menurunkan mangkuk ia harus menuangkan air ke dalam wadah, (berpikir,) 'Semoga orang yang menerima air tidak terciprat, semoga para bhikkhu di sekitar saya tidak terciprat, semoga jubah luar saya tidak terciprat.' Jika tidak ada siapa pun yang menerima air, kemudian setelah

merendahkan mangkuk ke bawah, ia harus menuang air pada tanah, (berpikir,) Semoga para bhikkhu di sekitar saya tidak terciprat, semoga jubah luar saya tidak terciprat.'

"Ketika nasi diberikan, ia harus menerima nasi, setelah memegang mangkuk dengan kedua tangan. Sebuah ruang harus dibuat untuk kari kacang. Jika ada ghee atau minyak atau bumbu [K: atau makanan apa pun, bahkan nasi], bhikkhu yang tertua harus mengatakan, 'Aturlah dengan jumlah yang sama untuk semua.' [K: Jika ada cukup hidangan tertentu hanya untuk dua bhikkhu, bhikkhu tertua sebaiknya tidak mengatakan ini. Satu atau dua bhikkhu harus mengambil apa yang ditawarkan meskipun orang lain tidak akan mendapatkan apa-apa.] Sekhiya 27-30. Bhikkhu tertua sebaiknya tidak makan selama semua orang belum disediakan nasi. Sekhiya 31-55.

"Bhikkhu tertua sebaiknya tidak menerima air [K: pembilas] selama setiap orang telah selesai makan. Ketika air diberikan, ia harus menerima air, setelah memegang mangkuk dengan kedua tangan. Setelah menurunkan mangkuk ke bawah, mangkuk itu harus dicuci dengan hati-hati [K: tanpa membiarkan air membuat suara] tanpa menggoresnya (berlawanan lantai (§)). Jika ada seseorang yang menerima air, setelah menurunkan mangkuk ia harus menuang air itu ke dalam wadah, (berpikir,) 'Semoga orang yang menerima air tidak terciprat, semoga para bhikkhu di sekitar saya tidak terciprat, semoga jubah luar saya tidak terciprat.' Jika tidak ada siapa pun yang menerima air, maka setelah menurunkan mangkuk ke bawah, ia harus menuang air pada tanah, (berpikir,) semoga para bhikkhu di sekitar saya tidak terciprat, semoga jubah luar saya tidak terciprat.'.' Sekhiya 56.

"Ketika mereka kembali, para bhikkhu baru harus kembali pertama, diikuti oleh para bhikkhu yang lebih senior. [K: Para bhikkhu baru harus menunggu di dekat pintu untuk bhikkhu senior, dan kemudian para bhikkhu harus pergi sesuai dengan senioritas. Ketika berjalan melalui desa atau kota, mereka harus meninggalkan ruangan di antara mereka sehingga orang dapat melintasi jalan mereka dengan nyaman.] (Komentar mungkin salah di sini, karena perintah ini mungkin berhubungan dengan perintah-perintah di bawah protokol *anumodanā* agar para senior tinggal di belakang, dan perintah di bawah kewajiban murid pada penasihatnya untuk kembali pertama ke vihāra untuk mengatur kursi, dll., untuk penasihatnya.) Sekhiya 1-26."—Cv.VIII.4.3-6

Protokol

Terkait dengan protokol di atas ada bagian dalam MN 91 yang menggambarkan bagaimana Buddha sendiri bertindak selama dan sesudah makan:

(Sebelum makan:) "“Ketika menerima mangkuk-air, ia tidak menaikkan atau menurunkan mangkuk atau menjungkitnya maju atau mundur. Ia tidak menerima terlalu sedikit atau terlalu banyak mangkuk air. Ia mencuci mangkuk tanpa membuat suara air teraduk. Ia mencuci mangkuk tanpa membaliknya. Ia tidak mencuci tangan setelah menaruh mangkuk di tanah. Ketika tangannya tercuci, mangkuk tercuci. Ketika mangkuk tercuci, tangannya tercuci. Ia menuangkan mangkuk air tidak terlalu dekat, tidak terlalu jauh, dan tanpa percikan.

“Ketika menerima nasi, ia tidak menaikkan atau menurunkan mangkuk atau menjungkitnya maju dan mundur. Ia tidak menerima terlalu sedikit juga tidak terlalu banyak. Dan ia menerima (kata kerja ini tidak ada dalam edisi PTS) kari, mengambil kari dalam proporsi yang tepat. Ia tidak menempatkan terlalu banyak kari ke dalam mulutnya. Setelah menggilir satu atau dua suapan ke dalam mulutnya, ia menelannya. Tidak ada remah nasi yang mengenai tubuhnya; tidak ada remah nasi tertinggal di mulutnya. Kemudian ia mengambil suapan lainnya. Ia mengambil makanannya mengalami rasanya tetapi tidak mengalami gairah untuk rasa...

“Ketika ia selesai makan dan menerima mangkuk-air, ia tidak menaikkan atau menurunkan mangkuk atau menjungkitnya maju atau mundur. Ia tidak menerima terlalu sedikit maupun terlalu banyak air di mangkuk. Ia mencuci mangkuk tanpa membuat suara air teraduk. Ia mencuci mangkuk tanpa membaliknya. Ia tidak mencuci tangan setelah menaruh mangkuk di atas tanah. Ketika tangannya tercuci, mangkuknya tercuci. Ketika mangkuknya tercuci, tangannya tercuci. Ia menuangkan mangkuk air tidak terlalu dekat, tidak terlalu jauh, dan tanpa percikan ke sekitarnya... Ia menempatkan mangkuk di lantai, tidak terlalu dekat, tidak terlalu jauh. Ia tidak ceroboh terhadap mangkuk, atau terlalu khawatir tentang itu... Ia duduk diam selama beberapa saat, tetapi tidak melebihi waktu untuk *anumodanā*... Ia memberi *anumodanā*, tidak mengkritik makanan, tidak mengharap makanan lain. Ia mengajarkan, mendesak, membangkitkan, dan mendorong pertemuan dengan berbicara murni pada Dhamma. Setelah melakukannya, ia bangkit dari tempat duduknya dan pergi.”

BAB SEMBILAN

Protokol Pergi-Piṇḍapāta

Seorang bhikkhu tertentu pergi *piṇḍapāta* memasuki kompleks rumah tanpa mengamati. Mengira pintu dalam sebagai pintu luar, ia masuk ke kamar tidur di dalam. Dan di dalam kamar tidur seorang wanita telanjang berbaring dengan punggungnya. Bhikkhu itu melihat wanita telanjang yang berbaring dengan punggungnya, dan saat melihatnya, pikiran terlintas di benaknya, "Ini bukan pintu luar. Ini adalah kamar tidur di dalam." Dia keluar dari kamar tidur di dalam. Suami wanita itu melihat istrinya berbaring telanjang dengan punggungnya, dan melihatnya dia berpikir, "Istri saya telah diperkosa oleh bhikkhu ini." Menangkap bhikkhu itu, ia memberinya pukulan telak. Kemudian wanita itu, bangun karena berisik, berkata pada pria itu, "Mengapa, suamiku, kau memukuli bhikkhu ini?"

"Kau diperkosa oleh bhikkhu ini."

"Aku tidak diperkosa oleh bhikkhu ini. Dia tidak bersalah." Dan ia melepaskan bhikkhu itu pergi.

"Seorang bhikkhu yang pergi *piṇḍapāta*, berpikir, 'Sekarang saya akan memasuki desa,' setelah memakai jubah bawah menutupi tiga lingkaran di sekelilingnya, setelah mengikat sabuk pinggangnya, setelah membuat jubah atas melapisi jubah luar (§), setelah mengenakan jubah luar, setelah mengaitkan pengencang (bawah), setelah mencuci (mangkuknya), setelah mengambil mangkuk, ia sebaiknya memasuki desa dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa.—Nomor-Ganjil Sekhiya 1-25.

"Ketika memasuki kompleks rumah (§) ia harus memeriksa, 'Saya akan masuk melalui jalan ini dan pergi melalui jalan ini.' Ia sebaiknya tidak masuk tergesa-gesa, sebaiknya tidak pergi tergesa-gesa. Ia sebaiknya tidak berdiri terlalu jauh, sebaiknya tidak berdiri terlalu dekat. Ia sebaiknya tidak berdiri untuk waktu yang terlalu lama, sebaiknya tidak berdiri untuk waktu yang terlalu singkat. Selagi berdiri, ia harus memeriksa apakah mereka ingin memberi dana atau tidak. Jika (donor sanggup) meletakkan pekerjaannya atau bangkit dari tempat duduknya atau menggenggam sendok (§), menggenggam piring, atau mengaturnya di luar, ia harus berdiam, (berpikir,) 'Ia ingin memberi.' Ketika dana telah diberikan, ia

harus menerima dana setelah menyingkap jubah luar dengan tangan kirinya, setelah mengulurkan (§) mangkuknya dengan tangan kanannya, setelah menggenggam mangkuk dengan kedua tangannya. Ia sebaiknya tidak melihat wajah dari seorang donor wanita (§). [K: Peringatan ini berlaku untuk donor pria juga.] Ia kemudian harus memeriksa, 'Apakah mereka ingin memberi kari kacang atau tidak?' Jika donor menggenggam sendok, menggenggam piring, atau mengaturnya di luar, ia harus berdiam, (berpikir,) 'Ia ingin memberi.' Ketika dana telah diberikan, ia harus pergi dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa, setelah menyembunyikan mangkuk di bawah jubah luarnya.—Nomor-Ganjil Sekhiya 1-25.

"Siapa pun yang kembali pertama dari piṇḍapāta di desa harus mengatur kursi, harus menaruh air pencuci kaki, pijakan kaki, penyeka kaki kerikil. Setelah mencuci wadah makanan sisa, ia harus mengeluarkannya. Ia harus mengatur air minum dan air pencuci. Siapa pun yang kembali terakhir dari piṇḍapāta di desa, jika ada sisa makanan dan ia ingin, ia dapat memakannya. Jika ia tidak ingin, ia harus membuangnya di mana tanaman tidak tumbuh atau menjatuhkannya di dalam air di mana tidak ada makhluk hidup (agar tidak mengotori air dan membunuh makhluk). Ia harus mengangkat tempat duduk dan mengatur air pencuci kaki, pijakan kaki, penyeka kaki kerikil secara berurutan. Setelah mencuci wadah makanan sisa, ia harus menaruhnya. Ia harus menaruh air minum dan air pencuci secara berurutan. Ia harus menyapu ruang makan. Siapa pun yang melihat bejana air minum, bejana untuk air pencuci, atau bejana (untuk air pembilas) dalam kamar kecil sudah kosong ia harus mengisi airnya. Jika ia tidak bisa melakukan ini, maka mengajak seorang rekan dengan memberi tanda dengan tangannya, mereka harus mengisi air dengan melambaikan tangan (§), tetapi tidak untuk alasan itu masuk ke dalam pembicaraan."—Cv.VIII.5.2-3

Protokol di Hutan

Pada saat itu sejumlah bhikkhu tinggal di dalam hutan. Mereka tidak menyediakan air untuk minum maupun air untuk mencuci maupun menyalakan api ataupun mengeluarkan kayu pematik api. Mereka tidak mengetahui asterisme perbintangan (bintang utama yang digunakan untuk menandai perkembangan bulan melalui langit), mereka tidak tahu

arah mata angin. Pencuri, datang ke sana, bertanya pada mereka, "Apakah ada air minum, bhante?"

"Tidak, sahabat."

"Apakah ada air pencuci... api, bhante? Apakah ada kayu pematik api, bhante?"

"Tidak, sahabat."

"Dengan apa (perbintangan) apakah ada hubungannya dengan lunar hari ini, bhante?"

"Kami tidak tahu, sahabat."

"Ke arah mana ini, bhante?"

"Kami tidak tahu, sahabat."

Maka pencuri, (berpikir,) "Orang-orang ini tidak memiliki air ataupun air pencuci ataupun perapian maupun kayu pematik api; mereka tidak mengetahui asterisme perbintangan, mereka tidak mengetahui arah mata angin; ini adalah pencuri, bukan bhikkhu," mereka memberikan pukulan yang telak dan berlalu.

(Dalam bagian berikut, protokol yang berbeda dari protokol umum pergi *piṇḍapāta* diberikan dalam huruf miring.) *"Seorang bhikkhu yang tinggal di dalam hutan, bangun di awal hari, setelah memasukkan mangkuknya ke dalam tas, setelah menyandangkan pada bahunya, setelah menempatkan jubah di atas bahunya atau punggung, setelah menaruh sandal, setelah mengatur barang kayu dan barang tembikar secara berurutan, setelah menutup jendela dan pintu, dapat pergi keluar dari tempat tinggalnya. Berpikir, 'Sekarang saya akan memasuki desa,' setelah melepas sandalnya, setelah menurunkannya (ke dekat tanah) dan mengebut debunya, setelah dimasukkan dalam tas dan menyandangkan mereka di atas bahunya,* setelah memakai jubah bawah menutupi tiga lingkaran di sekeliling (pusar dan tempurung lutut), setelah mengikat sabuk pinggang, setelah membuat jubah atas melapisi jubah luar (§), setelah menaruh jubah luar, setelah mengaitkan pengencang (bagian bawah), setelah mencuci (mangkuk), setelah mengambil mangkuk, ia harus memasuki desa dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa. Nomor-Ganjil Sekhiya 1-25. (Perhatikan bahwa protokol yang disebutkan untuk mengatur jubahnya hanya pada pola standar ketika ingin memasuki desa. Dari bagian ini akan muncul bahwa, sementara di dalam hutan, ia diperbolehkan untuk menggunakan jubahnya dalam berbagai cara selama ia tidak memperlihatkan dirinya. Ini akan

menunjukkan bahwa Komentar untuk Sk 1 dan 2 adalah salah dalam bersikeras bahwa aturan ini harus diikuti dalam hutan juga, sama halnya di area berpenghuni. Protokol untuk kembali ke dalam hutan setelah ia piṇḍapāta (lihat di bawah) menunjukkan bahwa para bhikkhu yang berjalan melalui hutan di zaman Buddha pergi dengan jubah mereka dilipat atau di atas kepala mereka.)

"Ketika memasuki kompleks rumah (§) ia harus mengamati, 'Saya akan masuk melalui jalan ini dan pergi melalui jalan ini.' Ia sebaiknya tidak masuk tergesa-gesa, sebaiknya tidak pergi tergesa-gesa. Ia sebaiknya tidak berdiri terlalu jauh, sebaiknya tidak berdiri terlalu dekat. Ia sebaiknya tidak berdiri untuk waktu yang terlalu lama, sebaiknya tidak berdiri untuk waktu yang terlalu singkat. Sambil berdiri, ia harus mengamati apakah mereka ingin memberi dana atau tidak. Jika (donor sanggup) meletakkan pekerjaannya atau bangkit dari tempat duduknya atau menggenggam sendok (§), menggenggam piring, atau mengaturnya di luar, ia harus berdiam, (berpikir,) 'Ia ingin memberi.' Ketika dana telah diberikan, ia harus menerima dana setelah menyingkap jubah luar dengan tangan kirinya, setelah mengulurkan (§) mangkuk dengan tangan kanannya, setelah menggenggam mangkuk dengan kedua tangannya. Ia sebaiknya tidak melihat wajah dari seorang donor wanita (§). [K: Peringatan ini berlaku untuk donor pria juga.] Ia kemudian harus memeriksa, 'Apakah mereka ingin memberi kari kacang atau tidak?' Jika donor menggenggam sendok, menggenggam piring, atau mengaturnya di luar, ia harus berdiam, (berpikir,) 'Ia ingin memberi.' Ketika dana telah diberikan, ia harus pergi dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa, setelah menyembunyikan mangkuk di bawah jubah luarnya.—Nomor-Ganjil Sekhiya 1-25. [K: Jika di sana tidak ada air di daerah hutan, ia dapat makan di dalam desa, mencuci, dan kemudian kembali ke tempat tinggalnya. Jika ada air di daerah hutan, ia sebaiknya makan makanannya di luar desa.]

"Setelah meninggalkan desa, setelah memasukkan mangkuk dalam tas dan menyandangkan di bahunya, setelah melipat jubah dan meletakkannya di atas (melalui?) kepala, setelah memakai sandal, ia dapat melanjutkan perjalanannya.

"Seorang bhikkhu yang tinggal dalam hutan harus menyediakan air minum, harus menyediakan air pencuci, harus menyediakan perapian (setidaknya menjaga arang terbakar), harus menyediakan kayu pematik api

(saat ini, korek api atau korek gas akan menggantikan kayu pematik api dan itu akan membuat tidak perlu lagi untuk menjaga arang tetap terbakar sepanjang waktu), harus menyediakan tongkat untuk berjalan (tongkat rupanya digunakan untuk menakut-nakuti binatang liar), harus mengingat asterisme perbintangan, dalam keseluruhan atau sebagian (agar dapat menghitung tanggal dari uposatha); harus terampil dalam arah mata angin (dalam rangka untuk menemukan jalan jika ia tersesat). [K: Jika tidak ada cukup bejana, ia dapat memiliki satu bejana untuk air minum (yang kemudian juga akan digunakan untuk air pencuci). Jika ia memiliki kayu pematik api, tidak perlu lagi menyediakan perapian.]"—Cv.VIII.6.2-3

Protokol Tempat Tinggal

> Pada waktu itu sejumlah bhikkhu sedang membuat jubah di udara terbuka. Beberapa bhikkhu dari kelompok enam ketika membersihkan tempat tinggal melawan angin. Mereka bhikkhu (lain) tertutup dengan debu.

"Dalam kediaman apapun ia tinggal, jika tempat tinggal kotor dan ia mampu, ia harus membersihkannya. (Seperti dalam protokol bhikkhu pendatang, ditambah dua sisipan:)

Setelah "Mencari sampah apa pun dan membuangnya di satu sisi": "Perabot tidak boleh dipukuli disekitar bhikkhu... tempat tinggal... air minum... air pencuci. Dan perabot tidak boleh dipukuli di tempat terbuka melawan arah angin. Perabot boleh dikebuti menurut arah angin."

Setelah itu, "Jika tidak ada air dalam pot air untuk membilas di dalam kamar kecil, tuangkan itu ke dalam pot": "Jika ia tinggal di hunian dengan bhikkhu yang lebih senior, kemudian—tanpa meminta senior—ia sebaiknya tidak memberikan hafalan, memberikan pemeriksaan, sebaiknya tidak menguncarkan, sebaiknya tidak memberikan ceramah Dhamma, sebaiknya tidak menyalakan lampu, sebaiknya tidak mematikan lampu, sebaiknya tidak membuka jendela, sebaiknya tidak menutup jendela. [K: Tidak perlu untuk meminta izin sebelum membuka atau menutup pintu. Bhikkhu junior dapat meminta izin sebelumnya untuk melakukan semua hal ini setiap saat. Juga, tidak ada kebutuhan untuk menanyakan apakah bhikkhu senior dalam istilah menyenangkan.] Jika melakukan meditasi jalan di jalan yang sama dengan senior, ia harus berbalik ketika seniornya

berbalik tetapi sebaiknya tidak memukul dengan ujung jubah luarnya."—Cv.VIII.7.2-4

Protokol Sauna

> Pada waktu itu beberapa bhikkhu dari kelompok enam, dicegah dari (masuk) sauna oleh beberapa bhikkhu senior, di luar rasa tidak hormat (mereka) menumpuk sejumlah besar kayu, menyulutnya dengan api, menutup pintu, dan duduk di depan pintu. Para bhikkhu senior, tertekan oleh panas, tidak bisa keluar pintu, terjungkal jatuh pingsan...

"Dicegah dari (masuk) sauna oleh beberapa bhikkhu senior, di luar rasa tidak hormat, ia sebaiknya tidak menumpuk sejumlah besar kayu, menyulutnya dengan api. Siapa pun yang menyulutnya dengan api: pelanggaran dari perbuatan salah. Setelah menutup pintu, ia sebaiknya tidak duduk di depan pintu. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VIII.8.1

"Siapa pun yang pergi pertama ke sauna, jika abu telah terkumpul, harus membuang abunya. Jika sauna kotor, ia harus menyapunya. Jika langkan di luar (§)... daerah sekitar... teras... ruang-saunanya kotor, ia harus menyapunya. Ia harus mengadoni bubuk untuk mandi (lihat Bab 1), membasahi tanah liat, menuangkan air ke dalam palung air yang kecil. Ia yang memasuki sauna dapat melakukannya setelah melumuri wajahnya dengan tanah liat dan menutupi dirinya depan dan belakang. (Rupanya ini berarti bahwa seorang bhikkhu dalam perjalanannya dari dan ke sauna tidak perlu khawatir bahwa jubah bawahnya tidak menutupi tiga lingkaran di sekeliling (pusar dan tempurung lutut), selama ia menutupi bagian pribadinya depan dan belakang; Cv.V.16.2 menunjukkan bahwa ia dapat melepaskan jubah sementara di sauna.) ia harus duduk tidak melanggar batasan bhikkhu senior dan mendahului tempat duduk dari bhikkhu junior. Jika ia mampu atau ingin, ia dapat melakukan layanan untuk bhikkhu senior di sauna [K: misalnya., menyalakan api, menyediakan mereka dengan tanah liat dan air panas]. Ia yang meninggalkan sauna dapat melakukannya setelah mengambil bangku-sauna dan menutupi diri depan dan belakang. Jika ia mampu atau ingin, ia dapat melakukan layanan untuk bhikkhu senior bahkan di dalam air [K: misalnya., menggosok mereka]. Ia

sebaiknya tidak mandi di depan bhikkhu senior atau ke hulu dari mereka. Ketika keluar dari air setelah mandi, ia harus membuat jalan untuk mereka yang memasuki air.

"Siapa pun yang terakhir meninggalkan sauna, jika sauna becek atau berlumpur, harus mencucinya. Ia dapat meninggalkannya setelah mencuci palung tanah liat yang kecil, setelah mengatur bangku-sauna secara berurutan, setelah memadamkan api, dan setelah menutup pintu."—Cv.VIII.8.2

Protokol Kamar Kecil

> Pada waktu itu seorang bhikkhu tertentu, seorang brahmana karena kelahiran, tidak ingin membilas diri setelah buang air besar, (berpikir,) "Siapa yang akan menyentuh kebusukan ini, menyebarkan bau busuk?" Seekor cacing bertinggal di dalam anusnya. Jadi dia mengatakan hal ini kepada para bhikkhu. "Maksudmu Anda tidak membilas diri setelah buang air besar?" (mereka bertanya). "Itu benar, temanku." Mereka bhikkhu yang berkeinginan sedikit... mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, "Bagaimana bisa seorang bhikkhu tidak membilas diri setelah buang air besar?" Mereka melaporkan masalah ini pada Yang Terberkahi...

"Jika ada air, orang tidak boleh tidak membilas diri setelah buang air besar. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VIII.9 [K: Jika tidak ada gayung untuk menyendok air, dianggap sebagai "tidak ada air."]

"Ia sebaiknya tidak buang air besar dalam kamar kecil menurut senioritas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa ia buang air besar menurut kedatangan."—Cv.VIII.10.1

"Siapa pun yang pergi ke kamar kecil harus, sementara berdiri di luar, membersihkan tenggorokannya[*]. Ia yang berada di dalam harus juga membersihkan tenggorokannya. Setelah menyisihkan jubah (atas) di atas tiang bambu atau tali, ia harus masuk ke dalam kamar kecil dengan hati-hati dan tidak tergesa-gesa. (Pada saat ini, tidak perlu melepaskan jubah

[*] Berdehem

atasnya sebelum memasuki kamar kecil umum.) Ia sebaiknya tidak masuk terlalu cepat, sebaiknya tidak menaikkan jubah bawah sementara masuk (§). Ia harus menaikkan jubah bawah sementara berdiri di atas pijakan kamar kecil (§). Ia sebaiknya tidak mengerang atau mendengus ketika buang air besar. Ia sebaiknya tidak buang air besar ketika mengunyah kayu gigi. [K: Aturan ini berlaku di mana pun ia dapat buang air besar, dan bukan hanya di toilet.] (Pada saat ini protokol ini akan juga berlaku untuk buang air besar sementara menggosok gigi.) Ia sebaiknya tidak buang air besar di luar toilet (secara harfiah, "bak kotoran"). Ia sebaiknya tidak kencing di luar palung tempat kencing. Ia sebaiknya tidak meludah ke dalam palung tempat kencing. Ia sebaiknya tidak menggosok dirinya dengan kayu kasar. Ia sebaiknya tidak menjatuhkan kayu penggosok ke dalam jamban. Ia harus menutupi dirinya (dengan jubah bawah) sementara berdiri di atas pijakan kamar kecil (§). Ia sebaiknya tidak pergi terlalu cepat. Ia sebaiknya tidak pergi dengan jubah bawah tertarik ke atas (§). Ia harus menariknya sementara berdiri di atas pijakan ruang bilasan (§). Ia sebaiknya tidak membuat suara menampar (§) sementara bilasan. Ia sebaiknya tidak meninggalkan sisa air di gayung pembilas. [K: Itu tak mengapa meninggalkan air dalam gayung pembilas dalam kamar kecil untuk penggunaan pribadi atau jika ia harus berulang kali pergi ke toilet, seperti setelah menggunakan pencahar.] (Saat ini, aturan Kanon seputar pengosongan air di dalam gayung pembilas akan berlaku untuk pembilasan toilet, meskipun pengecualian Komentar untuk tidak mengosongkan air tampaknya akan tidak berlaku.) Ia harus menutupi diri (dengan jubah bawah) ketika berdiri di atas pijakan kamar bilasan (§).

"Jika toilet kotor (dengan kotoran) itu harus dicuci. Jika keranjang atau wadah untuk kayu penggosok penuh, kayu penggosok harus dibuang. Jika toilet kotor itu harus disapu. Jika di luar langkan (§)... daerah sekitar... teras kotor, itu harus disapu. Jika tidak ada air di pot pembilasan, air harus dituangkan ke dalam pot pembilasan."—Cv.VIII.10.3

Protokol Terhadap Pembimbing

"Setelah bangun pagi, setelah mengambil sandalnya, setelah mengatur jubah atasnya di satu bahu, seorang murid harus menyediakan

kayu gigi[*] (lihat Pc 40) dan air untuk mencuci muka atau membilas mulut. [K: Pada tiga hari pertama ketika ia melakukan layanan ini, ia harus menyediakan pembimbing dengan tiga jenis panjang kayu gigi—panjang, menengah, dan pendek—dan perhatikan mana yang ia ambil. Jika dia mengambil panjang yang sama pada tiga hari itu, berikan dia hanya dengan yang panjang sejak saat itu. Jika ia tidak menentu dengan panjangnya, berikan ia dengan apa pun panjang yang tersedia. Prinsip yang serupa berlaku untuk air: Pada tiga hari pertama, berikan dia dengan air hangat dan dingin. Jika dia konsisten mengambil baik hangat atau dingin, berikan dia hanya dengan jenis air tersebut sejak saat itu. Jika tidak, berikan apa pun air yang tersedia.] (Komentar menunjukkan bahwa dalam "memberikan" hal-hal ini, ia hanya perlu mengatur mereka, dibanding daripada menyerahkan ke tangan pembimbingnya. Setelah mereka telah ditetapkan, ia harus melanjutkan untuk menyapu toilet dan sekitarnya sementara pembimbing menggunakan kayu gigi dan air. Kemudian, sementara pembimbing menggunakan toilet, ia harus melanjutkan ke langkah berikutnya.)

"Atur kursi. Jika ada bubur encer, kemudian setelah mencuci mangkuk dangkal, tawarkan bubur encer ke pembimbing. Ketika ia telah minum bubur encer, kemudian setelah memberinya air, setelah menerima mangkuk, setelah menurunkannya (agar air cucian tidak membasahi jubahnya), cuci dengan hati-hati tanpa menggoresnya [K: membentur terhadap lantai] dan kemudian menyimpannya. Ketika pembimbing telah bangun, bereskan kursi. Jika tempatnya kotor, sapu itu.

"Jika pembimbing ingin masuk desa untuk piṇḍapāta, berikan ia jubah bawahnya, terima jubah bawah cadangan (yang dia pakai) darinya sebagai gantinya. (Ini adalah salah satu dari beberapa bagian yang menunjukkan bahwa praktek memiliki jubah cadangan sudah ada sejak Kanon sedang disusun.) Beri dia sabuk pinggangnya; beri ia jubah atas dan luarnya yang diatur sedemikian rupa sehingga jubah atas membentuk lapisan untuk yang luar (§). Setelah membilas mangkuk, berikan padanya saat masih basah (yaitu., menuang air pembilasnya sebisa mungkin, tetapi jangan lap kering).

"Jika pembimbing ingin seorang pembantu, ia harus memakai jubah bawah sehingga menutupi tiga lingkaran di sekelilingnya (lihat Sk 1

[*] Sejenis sikat gigi

dan 2). Setelah memakai sabuk pinggang, setelah mengatur jubah atasnya sebagai lapisan untuk yang luar dan setelah memakainya, setelah mengaitkan pengencang (bagian bawah), setelah mencuci dan membawa mangkuknya, jadilah pembantu pembimbingnya. Jangan berjalan terlalu jauh di belakangnya; jangan berjalan terlalu dekat. [K: Satu sampai dua langkah di belakangnya adalah tepat.] Menerima isi mangkuk pembimbingnya. [K: Jika mangkuk pembimbing berat atau panas untuk disentuh, ambil mangkuk dan berikan ia mangkuk miliknya (yang mungkin lebih ringan atau lebih dingin untuk disentuh) sebagai gantinya.] (Dalam Komunitas di mana mangkuk dibawa dalam tas mangkuk selama piṇḍapāta, ia dapat menerima mangkuk pembimbingnya.)

"Jangan menyela pembimbing ketika ia berbicara. Jika ia berbatasan pada pelanggaran [K: misalnya., Pc 4 atau Sg 3], ia harus menghentikannya. [K: Berbicara secara tidak langsung sehingga memanggilnya ke akal sehatnya. Kedua protokol ini berlaku di mana-mana, bukan hanya saat piṇḍapāta.] {SK: Berbeda dengan protokol lain terhadap pembimbingnya, ini juga harus diamati bahkan ketika ia sakit.}

"Kembali di depan pembimbing, ia harus mengatur tempat duduk. Keluarkan air pencuci untuk kaki, pijakan kaki, dan penyeka kaki kerikil. Setelah pergi menemuinya, terima mangkuk dan jubahnya. Beri dia jubah bawah cadangannya; terima jubah bawah [K: yang telah ia kenakan] sebagai gantinya. Jika jubah atas dan bagian luarnya basah dengan keringat, keringkan mereka untuk waktu yang singkat dalam kehangatan matahari, tapi jangan meninggalkan mereka dalam kehangatan matahari terlalu lama. Lipat jubahnya {SK: terpisah}, menjaga empat lebar jari tepinya terpisah sehingga jubah tidak menjadi kusut di tengah. (Ini, vinaya-mukha mencatat, membantu memperpanjang umur kain.) Tempatkan ikat pinggang dalam lipatan jubah. (Dari pernyataan itu akan muncul bahwa ketika para bhikkhu berada di tempat tinggal mereka hanya menggunakan jubah bawah, bahkan sambil makan.)

"Jika ada dana makanan, dan pembimbing ingin makan, berikan ia air dan tawarkan dana makanan kepadanya. Tanyakan apakah dia ingin air minum. [K: Jika ada cukup waktu sebelum tengah hari, ia harus menunggu pembimbing saat ia makan, untuk menawarkannya air minum, dan makan makanannya hanya ketika dia selesai. Jika tidak cukup waktu untuk ini, ia harus hanya menyediakan air dan melanjutkan untuk makan makanannya.]

BAB SEMBILAN

"Ketika dia telah selesai makan, kemudian setelah memberikannya air, terima mangkuknya, menurunkannya, dan cuci dengan hati-hati tanpa menggoresnya. Kemudian, setelah mengeringkannya, letakkan itu sebentar di kehangatan matahari, tetapi jangan meninggalkannya di kehangatan matahari terlalu lama.

"Taruh mangkuk dan jubahnya. Ketika menaruh mangkuk, ia harus mengambil mangkuk di satu tangan, rabalah bawah tempat tidur atau bangku dengan tangan lain (untuk memeriksa barang-barang di lantai yang akan merusak mangkuk), dan taruh mangkuknya (di sana), tapi sebaiknya tidak ditaruh di tanah kosong [K: tempat di mana itu akan kotor]. Ketika menaruh jubah, ia harus mengambil jubah dengan satu tangan, gerakkan tangan sepanjang galah atau tali untuk jubah [K: untuk memeriksa setiap bintik-bintik kasar atau serpihan di tali atau galah yang akan merobek kain], dan taruh jubah (di atas tali atau galah) dengan tepi jauh dari satu dan lipatan menjadi satu. [K: Lipatan tidak boleh ditempatkan pada sisi dinding, karena jika ada pecahan di dinding, mungkin merobek jubah di tengah (membuat penentuannya hilang).]

"Ketika pembimbing bangkit, rapikan kursi. Singkirkan air pencuci untuk kaki, pijakan kaki, dan penyeka kaki. Jika tempat kotor, sapu itu.

"Jika pembimbing ingin mandi, siapkan permandiannya. Siapkan mandi air dingin jika ia ingin yang dingin, mandi air panas jika ia ingin yang panas.

"Jika pembimbing ingin masuk sauna, uleni bubuk untuk mandi, lembabkan tanah liat untuk mandi, ambil bangku-sauna, dan ikuti dekat di belakangnya. Berikan bangku, terima jubah sebagai gantinya, dan letakkan ke satu sisi [K: di mana tidak ada arang atau asap]. Berikan ia bubuk (basah) untuk mandi dan tanah liat. Jika ia mampu, masuk ke sauna. Ketika memasuki sauna, ia harus melakukannya juga setelah mengolesi wajahnya dengan tanah liat untuk mandi dan menutupi diri depan dan belakang (yaitu., ia sebaiknya tidak memperlihatkan dirinya, tetapi tidak perlu untuk menutupi tiga "lingkaran").

"Duduklah agar tidak mengganggu para bhikkhu senior, pada saat yang sama tidak mendahului kursi para bhikkhu junior. Lakukan layanan untuk pembimbingnya [K: menyalakan api, memberikan dia dengan tanah liat dan air panas]. Ketika meninggalkan sauna, ia harus melakukannya, ambil bangku-sauna dan setelah menutupi diri depan dan belakang. Lakukan layanan untuk pembimbingnya bahkan di bak mandi. Setelah

mandi, murid harus keluar dari air lebih dulu, keringkan dirinya, dan pakai jubah bawahnya. Kemudian ia harus mengeringkan air di tubuh pembimbingnya, memberikan jubah bawah dan kemudian jubah luarnya.

"Mengambil bangku-sauna, murid harus kembali lebih dulu, mengatur kursi, mengeluarkan air pencuci untuk kaki, pijakan, dan penyeka kaki kerikil. Ketika pembimbing telah duduk, tanya apakah ia ingin air minum.

"Jika pembimbingnya ingin ia untuk membaca [K: menghafal bagian-bagian dari Dhamma atau Vinaya], ia harus membaca. Jika ia ingin menanyainya [K: tentang makna dari bagian-bagian itu], ia harus menjawab pertanyaannya.

"Jika tempat di mana pembimbingnya tinggal kotor, murid harus membersihkannya jika dia mampu. Pertama mengambil mangkuk dan jubahnya, ia harus meletakkannya ke satu sisi. Keluarkan kain duduk dan seprei, ia harus meletakkannya ke satu sisi. Setelah menurunkan tempat tidur, ia harus mengeluarkannya dengan hati-hati, tanpa menggoresnya [K: sepanjang lantai] atau membentur itu terhadap pintu atau tiang pintu, dan kemudian meletakkan itu ke satu sisi. Setelah menurunkan bangku, ia harus mengeluarkannya dengan hati-hati, tanpa menggoresnya [K: sepanjang lantai] atau membentur itu terhadap pintu atau tiang pintu, dan kemudian meletakkan itu ke satu sisi. Keluarkan tempolong... papan sandaran, ia harus meletakkan itu ke satu sisi.

"Jika ada jaring laba-laba di tempat tinggal, ia harus membersihkannya, dimulai dulu dengan kain-penutup langit-langit (§) (dan bekerja ke bawah). Ia harus mengelap daerah sekitar kusen jendela dan sudut-sudut (ruang) (§). Jika dinding telah dipelitur dengan warna kuning tua dan telah menjadi berjamur (§), ia harus membasahi lap, peras, dan mengusap bersih itu. Jika lantai ruangan terawat dengan penghitam (dipoles), ia harus membasahi kain, peras, dan lap bersih itu. Jika lantai adalah tanah kosong, ia harus memerciki seluruhnya dengan air sebelum menyapunya, (dengan pikiran,) 'Semoga debu tidak terbang dan mengotori ruangan.' Dia harus mencari sampah apa pun dan membuangnya ke satu sisi.

"Setelah mengeringkan penutup-tanah di bawah sinar matahari, ia harus membersihkannya, guncang keluar, bawa masuk kembali, dan mengaturnya di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan penopang tempat

tidur di bawah sinar matahari, ia harus mengelapnya, bawa masuk kembali mereka, dan menempatkannya di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan tempat tidur... bangku di bawah sinar matahari, ia harus membersihkan mereka, guncang keluar, turunkan mereka, bawa masuk kembali mereka dengan hati-hati tanpa menggoresnya [sepanjang lantai] atau membentur itu terhadap pintu atau tiang pintu, dan mengatur mereka di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan kasur dan bantal... kain duduk dan seprei di bawah sinar matahari, ia harus membersihkannya, guncang keluar, bawa masuk kembali mereka, dan mengatur mereka di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan tempolong di bawah sinar matahari, ia harus mengelapnya, bawa masuk kembali mereka, dan aturlah mereka di tempat yang tepat. Setelah mengeringkan papan sandaran di bawah sinar matahari, ia harus mengelapnya, bawa masuk kembali mereka, dan mengatur mereka di tempat yang tepat.

"Jika angin berdebu bertiup dari timur, ia harus menutup jendela timur. Jika angin berdebu bertiup dari barat, ia harus menutup jendela barat. Jika angin berdebu bertiup dari utara, ia harus menutup jendela utara. Jika angin berdebu bertiup dari selatan, ia harus menutup jendela selatan. Jika cuaca dingin, ia harus membuka jendela di siang hari dan menutupnya di malam hari. Jika cuaca panas, ia harus menutup jendela di siang hari dan membukanya di malam hari.

"Jika daerah sekitarnya (§) kotor, ia harus menyapunya. Jika teras... ruang pertemuan... ruang perapian... toilet kotor, ia harus menyapunya. Jika tidak ada air minum, ia harus mengaturnya. Jika tidak ada air pencuci, ia harus mengaturnya. Jika tidak ada air di pot untuk pembilas (toilet), ia harus menuangnya ke pot.

"Jika ketidakpuasan (dengan kehidupan suci) muncul dalam diri pembimbingnya, ia harus menghilangkannya atau mendapatkan orang lain untuk menghilangkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma. Jika kecemasan (melalui perbuatannya berkenaan dengan aturan) muncul dalam pembimbingnya, ia harus menghilangkannya atau mendapatkan orang lain untuk menghilangkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma. Jika sudut pandang (*diṭṭhigata*) muncul dalam diri pembimbingnya, ia harus menyingkirkannya atau mendapatkan orang lain untuk menyingkirkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma. (*Diṭṭhigata* memiliki dua makna dalam Kanon: baik pandangan yang dipegang teguh pada pertanyaan yang tidak layak untuk ditanya (lihat MN

72); atau pandangan salah, seperti gagasan bahwa suatu tindakan penghalang bukan asli penghalang (lihat Pc 68 dan MN 22).

"Jika pembimbing telah melakukan pelanggaran terhadap aturan berat (saṅghādisesa) dan layak mendapat masa percobaan, murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana Komunitas dapat membantu masa percobaan pembimbingnya?' Jika pembimbing layak dikirim kembali ke awal... layak mendapat penebusan... layak mendapat rehabilitasi, murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana Komunitas dapat membatu rehabilitasi pembimbingnya?'

"Jika Komunitas ingin membawakan transaksi terhadap pembimbingnya—kecaman, penurunan status, pengusiran, rekonsiliasi, atau suspensi—murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana agar Komunitas tidak membawakan transaksi terhadap pembimbingnya atau mengubahnya menjadi yang lebih ringan?' Tapi kalau transaksi—kecaman... suspensi—dibawakan terhadap pembimbingnya, murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana pembimbing saya dapat berperilaku baik, menurunkan kegusarannya, memperbaiki jalannya, sehingga Komunitas akan membatalkan transaksi itu?'

"Jika jubah pembimbing harus dicuci, murid harus mencucinya atau murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana jubah pembimbing saya dapat dicuci?' Jika jubah pembimbing harus dibuat, murid harus membuatnya atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana jubah pembimbing saya dapat dibuat?' Jika pewarna pembimbing harus direbus, murid harus merebusnya atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana pewarna pembimbing saya dapat direbus?' Jika jubah pembimbing harus dicelup, murid harus mencelupnya atau murid harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana jubah pembimbing saya dapat dicelup?' Ketika mencelup jubah, ia harus berhati-hati membiarkan pewarna merata (sementara mengeringkan), bolak-balik itu belakang dan depan (di atas tali), dan sebaiknya tidak pergi sampai tetesannya terputus-putus (§).

"Tanpa mengambil cuti dari pembimbing, seorang murid sebaiknya tidak memberi dana makanan kepada siapa pun [K: pada istilah buruk dengan pembimbingnya] tidak seharusnya ia menerima dana makanan dari orang itu. Ia sebaiknya tidak memberi dana kain-jubah kepadanya atau menerima kain-jubah dari orang itu, sebaiknya tidak memberi barang-barang keperluan kepadanya atau menerima barang-

barang keperluan dari orang itu. Ia sebaiknya tidak memotong rambut orang itu atau membuat rambutnya dipotong oleh orang itu. Ia sebaiknya tidak melakukan layanan untuk orang itu atau membuat orang itu melakukan layanan baginya. Ia sebaiknya tidak bertindak sebagai pelayan untuk orang itu atau membuat orang itu bertindak sebagai pelayannya. Ia sebaiknya tidak membawa kembali dana makanan untuk orang itu atau membuat orang itu membawa kembali dana makanan untuknya.

“Tanpa mengambil cuti dari pembimbingnya, ia sebaiknya tidak memasuki kota, sebaiknya tidak pergi ke kuburan, sebaiknya tidak meninggalkan suatu distrik. (Mv.II.21.1 menambahkan (diterjemahkan dari edisi Myanmar): “Ada kasus di mana sejumlah bhikkhu yang tidak berpengalaman, tidak kompeten, bepergian ke lokasi yang jauh, meminta cuti dari guru dan pembimbingnya. Mereka harus ditanya oleh guru dan pembimbing mereka, ‘Kemana Anda akan pergi? Dengan siapa Anda akan pergi?’ Jika nama bhikkhu lain yang tidak berpengalaman, tidak kompeten, guru dan pembimbingnya sebaiknya tidak memberikan mereka cuti. Jika mereka memberikan cuti: pelanggaran dari perbuatan salah. Dan jika mereka bhikkhu yang tidak berpengalaman, tidak kompeten, tidak menerima cuti, tetap pergi: pelanggaran dari perbuatan salah (untuk mereka).)

“Jika pembimbingnya sakit, dia (murid) harus merawatnya selama hidupnya berlangsung; dia harus tinggal bersamanya sampai dia pulih.”—Cv.VIII.11.2-18

Protokol Terhadap Murid

“Seorang murid harus ditolong, dibantu, dengan bacaan, interogasi, nasihat, instruksi. Jika pembimbing memiliki mangkuk tapi murid tidak, pembimbing harus memberikan mangkuk untuk muridnya, atau dia harus berusaha, (berpikir,) ‘Bagaimana agar muridnya mendapatkan mangkuk?’ Jika pembimbing memiliki bahan-jubah... keperluan tetapi muridnya tidak, pembimbing harus memberikan keperluan kepada muridnya, atau ia harus berusaha, (berpikir,) ‘Bagaimana agar muridnya mendapatkan keperluannya?’

“Jika murid sakit, pembimbing harus (melakukan layanan terhadap murid yang melakukan layanan terhadapnya, dari menjengguknya di pagi hari untuk membersihkan kamar dan lantainya, kecuali ia tidak perlu

melepas sandalnya atau mengatur jubahnya di satu bahu sebelum melakukan layanan sebelum piṇḍapāta, tidak pergi sebagai pembantu muridnya saat piṇḍapāta, dan tidak dilarang dari mengganggu murid sementara yang terakhir ini berbicara.)

Jika ketidakpuasan (dengan kehidupan suci) muncul pada muridnya, ia harus menghilangkannya atau mendapatkan orang lain untuk menghilangkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma. Jika kecemasan (melalui perbuatannya berkenaan dengan aturan) muncul dalam muridnya, ia harus menghilangkannya atau mendapatkan orang lain untuk menghilangkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma. Jika sudut pandang (lihat di atas) muncul pada diri muridnya, ia harus menyingkirkannya atau mendapatkan orang lain untuk menyingkirkannya atau ia harus memberinya ceramah Dhamma.

"Jika muridnya telah melakukan pelanggaran terhadap aturan berat (saṅghādisesa) dan layak mendapat masa percobaan, pembimbing harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana Komunitas dapat membantu masa percobaan muridnya?' Jika murid layak dikirim kembali ke awal... layak mendapat penebusan... layak mendapat rehabilitasi, pembimbing harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana Komunitas dapat membatu rehabilitasi muridnya?'

"Jika Komunitas ingin membawakan transaksi terhadap muridnya—kecaman, penurunan status, pengusiran, rekonsiliasi, atau suspensi—pembimbing harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana agar Komunitas tidak membawakan transaksi terhadap muridnya atau mengubahnya menjadi yang lebih ringan?' Tapi kalau transaksi—kecaman... suspensi—dibawakan terhadap muridnya, pembimbing harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana murid saya dapat berperilaku baik, menurunkan kegusarannya, memperbaiki jalannya, sehingga Komunitas akan membatalkan transaksi itu?'

"Jika jubah murid harus dicuci, pembimbing harus mencucinya atau pembimbing harus berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana jubah murid saya dapat dicuci?' Jika jubah murid harus dibuat, pembimbing harus membuatnya atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana jubah murid saya dapat dibuat?' Jika pewarna murid harus direbus, pembimbing harus merebusnya atau berusaha, (berpikir,) 'Bagaimana pewarna murid saya dapat direbus?' Jika jubah murid harus dicelup, pembimbing harus mencelupnya atau

pembimbing harus berusaha, (berpikir,) ‘Bagaimana jubah murid saya dapat dicelup?’ Ketika mencelup jubah, ia harus berhati-hati membiarkan pewarna merata (sementara mengeringkan), bolak-balik itu belakang dan depan (di atas tali), dan sebaiknya tidak pergi sampai tetesannya terputus-putus (§).

“Jika muridnya sakit, dia (pembimbing) harus merawatnya selama hidupnya berlangsung; dia harus tinggal bersamanya sampai dia pulih.”—Cv.VIII.12.2-11

Cūḷavagga XII.2.8

Apakah izin pada apa yang lazim diizinkan?
Apakah izin untuk apa yang lazim?
“(Berpikir,) ‘Ini lazim dilakukan oleh pembimbingku, ini lazim dilakukan oleh guruku,’ apakah itu diizinkan untuk berperilaku sepertinya.”
Itu diizinkan dalam beberapa kasus, tidak diizinkan untuk kasus lain.

Perilaku Buruk

Materi dalam bab ini mengacu pada aturan yang tersebar secara luas melalui Khandhaka dan Pātimokkha, serta pada bagian-bagian dari sutta. Perilaku buruk yang dibahas di sini berkisar dari kekanak-kanakan yang sederhana sampai perbuatan yang salah yang lebih serius, seperti penganiayaan kejam terhadap hewan.

Kebiasaan Buruk. Kisah awal untuk Cv.V.36 berisi kebiasaan buruk yang seorang bhikkhu harus hindari. Daftar ini panjang dan bervariasi, dan dapat dibagi menjadi sub-sub topik berikut:

Pengkorupsi keluarga. Para bhikkhu yang bersangkutan menanam pohon bunga dan membuatnya ditanam; menyiramnya dan membuatnya disiram; memetiknya dan membuatnya dipetik; mengikat bunga menjadi karangan bunga dan membuatnya diikat; karangan bunga yang dibuat dengan tangkai di satu sisi dan membuatnya dibuat; membuat karangan bunga dengan tangkai di kedua sisi dan membuatnya dibuat; membuat pengaturan tangkai bercabang (merangkai bunga di duri atau pelepah batang kelapa) dan membuatnya dibuat; membuat karangan bunga di tandan (BD: karangan bunga) dan membuatnya dibuat; membuat karangan bunga di dahi dan membuatnya dibuat; membuat ornamen bunga di telinga dan membuatnya dibuat; membuat bros bunga di dada dan membuatnya dibuat. Mereka mengambil karangan bunga ini atau mereka kirim ke istri keluarga terpandang, putri dari keluarga terpandang, gadis dari keluarga terpandang, mantu perempuan dari keluarga terpandang, budak wanita dari keluarga terpandang. Mereka makan dari piring yang sama dengan istri-istri dari keluarga terpandang, putri dari keluarga terpandang, gadis dari keluarga terpandang, mantu perempuan dari keluarga terpandang, budak wanita dari keluarga terpandang; minum dari gelas yang sama, duduk di kursi yang sama, berbagi bangku yang sama, berbagi tikar yang sama, berbagi selimut yang sama, berbagi tikar dan selimut yang sama.

Komentar memiliki penjelasan yang banyak pada topik ini. Ini dimulai dengan mendaftar lima metode di mana seorang bhikkhu mungkin mendapatkan orang lain untuk melakukan sesuatu untuknya: (1) kata-kata yang tidak tepat, (2) kata-kata yang tepat, (3) deskripsi (mengatakan bahwa

melakukan ini atau itu adalah baik), (4) gerakan fisik (misalnya., berdiri dengan sekop di satu tangan sebagai isyarat bahwa tanaman harus ditanam), dan (5) tanda (misalnya., meninggalkan sekop pada tanah di sebelah tanaman yang belum ditanam untuk tujuan yang sama). Seorang bhikkhu yang ingin menanam pohon-pohon bunga untuk kepentingan merugikan keluarga menimbulkan dukkaṭa jika ia menggunakan salah satu dari metode ini untuk mendapatkan orang lain untuk melakukan penanaman. Jika dia ingin menanam pohon buah agar ia dapat makan buah, hanya (1) dan (2) yang tidak benar. Jika dia ingin pohon ditanam demi memiliki hutan, taman, atau keteduhan, atau untuk memiliki bunga untuk diberikan sebagai persembahan kepada Tiga Permata, hanya (1) yang tidak tepat (yaitu., ia tidak bisa mengatakan, "Gali tanah ini" di pelanggaran Pc 10). Tidak ada pelanggaran dalam menyuruh atau mendapatkan seseorang untuk mengambil karangan bunga atau rangkaian bunga lainnya sebagai persembahan kepada Tiga Permata.

Namun, Komentar menegaskan bahwa tidak dalam kondisi apa pun seorang bhikkhu mengatur bunga di salah satu cara yang disebutkan di atas, bahkan sebagai persembahan kepada Tiga Permata. Itu menyisakan pertanyaan mengapa ada perbedaan di sini—yaitu., mengapa itu hak semua untuk mengambil rangkaian bunga untuk Tiga Permata, tetapi tidak untuk membuat mereka—tapi jawabannya hanya bahwa komentar-komentar kuno mengatakan demikian, dan apa yang mereka katakan pasti benar. Hal ini tidak didukung oleh Kanon, di mana merangkai bunga dikritik hanya di konteks merugikan keluarga. Para bhikkhu jelas memiliki hal-hal yang lebih baik untuk dilakukan dengan waktu mereka daripada merangkai bunga di altar, dll., tapi itu bukan alasan untuk memberlakukan pelanggaran untuk melakukannya. Namun demikian, untuk meringkas diskusi panjang Komentar tentang masalah ini: Merangkai bunga di salah satu cara yang dijelaskan dalam bagian di atas dikenakan dukkaṭa; merangkai mereka dengan cara lain, tidak peduli seberapa rumit, merupakan suatu pelanggaran hanya jika ia berencana merugikan keluarga dengan rangkaian itu; mendapatkan orang lain untuk membuat rangkaian bunga sebagai persembahan kepada Tiga Permata bukan pelanggaran jika ia menggunakan salah satu metode dari (2) ke (5) yang tercantum pada paragraf sebelumnya.

Pelanggaran dari delapan sila. Para bhikkhu dalam kisah awal di Cv.V.36 makan di waktu yang salah, minum minuman keras, memakai karangan bunga, wewangian, dan kosmetik; mereka menari, mereka

bernyanyi, mereka bermain instrumen, mereka mengarahkan (§). (Menurut Komentar, untuk Sg 13, kata terakhir ini berarti bahwa, “Setelah bangkit, mengambang seakan merasa gembira, mereka mendapatkan seorang penari yang dramatis untuk menari; mereka memberikan *revaka.”* Sub-komentar menyatakan bahwa *revaka,* yang tidak ditemukan di manapun dalam Kanon dan tempat lain dalam Komentar, berarti bahwa mereka menunjukkan gerakan ekspresif atau dramatis (*abhinaya*): “Setelah menyatakan niat mereka, ‘Ini adalah bagaimana menari,’ mereka bangun pertama dan menunjukkan gerakan tarian.” Penerjemah Komentar Thai menunjukkan sebaliknya bahwa *revaka* mungkin berarti ketukan musik. Di bawah salah satu tafsiran, melaksanakan pertunjukan musik saat ini juga akan berada di bawah istilah ini.) Mereka menari sementara seorang wanita menari, bernyanyi sambil menari, bermain instrumen sementara dia menari, mengarahkan sementara dia menari. Mereka menari... menyanyi... bermain instrumen... mengarahkan saat ia bernyanyi. Mereka menari... menyanyi... memainkan instrumen... mengarahkan sementara dia bermain instrumen. Mereka menari... bernyanyi... bermain instrumen... mengarahkan sementara dia mengarahkan. Setelah membentangkan jubah luarnya sebagai panggung, mereka berkata kepada seorang gadis penari, “Menari di sini, saudari.” Mereka bertepuk tangan (menurut Komentar, mereka pertama kali menempatkan jarinya di atas dahinya sendiri, kemudian di atas dahi penari itu, mengatakan “Bagus, bagus!” Bagaimanapun, ini, akan tampaknya menjadi pelanggaran dari Sg 2).

Permainan dan perilaku melucu lainnya. Para bhikkhu yang memainkan delapan-baris catur, bermain sepuluh-baris catur, catur atau catur di udara, main jingkat-jingkatan, jungkir balik, permainan dadu, permainan tongkat, gambar-tangan, bermain-kelereng; meniup melalui pipa mainan, bermain dengan bajak mainan, bersalto, bermain dengan kincir angin mainan, ketukan mainan, kereta mainan, busur mainan; menebak kata yang digambar di udara atau di bagian belakang tubuh, menebak pikiran, perubahan mimik. Penalaran dari Standar Besar, mainan dan permainan lainnya, seperti permainan komputer, akan dilarang juga.

Atletik, keterampilan militer, dan akrobatik. Para bhikkhu yang terlatih dalam keterampilan gajah (bagaimana menangkap, merawat, menunggangi gajah), keterampilan berkuda, keterampilan berkereta, keterampilan memanah, berpedang. Mereka berlari di depan gajah... kuda...

kereta. Mereka berlari maju dan mundur. Mereka bersiul (bersorak?—istilah ini, *usseḷhenti,* adalah tidak pasti), mereka bertepuk tangan, bergulat, kotak.

Daftar ini, meskipun panjang, tidak dimaksudkan untuk menjadi lengkap. Kisah awal menambahkan bahwa para bhikkhu yang dimaksud terlibat dalam kebiasaan buruk lain. Cv.V.36 hanya menyatakan bahwa seorang bhikkhu yang terlibat dalam kebiasaan buruk harus ditangani sesuai dengan aturan. Di sini, Komentar mengatakan, berarti bahwa jika tidak ada hukuman yang lebih tinggi yang ditujukan di tempat lain, bhikkhu tersebut menimbulkan dukkaṭa.

Kami telah mencatat di tempat lain—misalnya, di bawah diskusi NP 10 dan Pc 11 dalam EMB1—Komentar tampaknya telah menggunakan sifat terbuka dari daftar kebiasaan buruk ini untuk memaksakan dukkaṭa pada kegiatan itu, menurut DN 2, seorang bhikkhu sempurna dalam kemoralan akan menjauhkan diri tetapi tidak secara tegas disebutkan dalam Vinaya. Karena Komentar memiliki sumber resmi untuk penilaian ini, ini tampaknya penggunaan yang sah dari peraturan ini.

Jika seorang bhikkhu terlibat dalam salah satu kebiasaan buruk berulang-kali ke titik di mana kebiasaan buruknya terlihat dan terdengar, dan merugikan keluarga oleh perilaku yang telah terlihat dan terdengar, ia lebih lanjut tunduk pada prosedur dan hukuman yang diberikan di bawah Sg 13.

Aturan lain yang berkaitan dengan daftar kebiasaan buruk meliputi berikut ini:

Seorang bhikkhu seharusnya tidak makan dari piring yang sama, minum dari gelas yang sama, berbagi ranjang yang sama, berbagi tikar yang sama, berbagi selimut yang sama, atau berbagi tikar dan selimut dengan siapa pun, awam atau ditahbiskan. Menurut Komentar, ini berarti bahwa ia tidak boleh makan dari piring atau minum dari gelas di hadapan orang lain yang juga makan dari piring atau minum dari gelas tersebut (lihat Bab 4). Sedangkan untuk berbagi seprei, prinsip yang sama akan berlaku: Ia dapat menggunakan seprei yang orang lain telah gunakan atau berencana untuk gunakan, tapi tidak pada saat yang sama di saat orang lain itu benar-benar menggunakannya.

Ada dukkaṭa untuk pergi melihat tarian, nyanyian, atau musik. Menurut Komentar, *tarian* termasuk akan melihat bahkan burung merak menari. Hal ini juga termasuk menari sendiri dan membuat orang lain menari. (Roṇa Sutta—AN III.103—mencatat bahwa, dalam disiplin para mulia, menari dianggap sebagai kegilaan.) *Menyanyi* termasuk musik drama

serta “musik sādhu,” yang Komentar untuk Bhikkhunī Pc 10 definisikan sebagai lagu yang dinyanyikan “di waktu seorang suci mencapai nibbāna, berhubungan dengan kebaikan Tiga Permata.” Sub-komentar untuk Cv.V.36 menetapkan itu sebagai musik yang terkait dengan tema Dhamma seperti ketidakkekalan. Musik religius lainnya akan berada di bawah larangan ini juga. Komentar menambahkan bahwa *bernyanyi* juga mencakup menyanyi sendiri dan membuat orang lain menyanyi. Hal yang sama berlaku untuk “bermain musik.” (Roṇa Sutta juga mencatat bahwa, dalam disiplin para mulia, bernyanyi dianggap sebagai meratap.) Namun, tidak ada pelanggaran dalam menjentikkan jari atau menepuk tangan karena iritasi atau putus asa. Juga tidak ada pelanggaran jika, dalam vihāra, ia kebetulan melihat atau mendengar tarian, nyanyian, atau musik, tetapi jika ia pergi dari satu tempat ke tempat lain dengan maksud untuk melihat atau mendengar, ia menimbulkan dukkaṭa. Hal yang sama juga berlaku untuk bangkit dari kursi dengan maksud untuk melihat atau mendengar; atau jika, sambil berdiri di jalan, ia memutar lehernya untuk melihat.

DN 2 mendaftar pertunjukan yang dilarang meliputi: tarian, nyanyian, musik instrumental, drama, pembacaan legenda, bertepuk tangan, simbal dan drum, adegan lentera-ajaib, akrobatik dan sulap; perkelahian gajah, kuda, kerbau, banteng, kambing, domba, ayam jantan, burung puyuh; bertarung dengan tongkat, tinju, gulat, perang-mainan, panggilan bergilir, petunjuk pertempuran, dan peninjauan resimen (lihat Pc 50). Penalaran dari daftar ini, akan terlihat bahwa seorang bhikkhu akan dilarang menonton kontes atletik dari jenis apa pun. Film dan wayang akan cocok di bawah kategori *adegan lentera ajaib,* dan—Komentar memberi larangan berlawanan “musik sādhu,” di atas—akan terlihat bahwa film fiksi, drama, dll., berurusan dengan tema Dhamma akan juga dilarang. Film dokumenter non-fiksi tidak akan tampak berada di bawah peraturan ini, dan pertanyaan tentang kesesuaian mereka adalah masalah yang lebih dari Dhamma daripada Vinaya. Karena banyak dari bahkan dokumenter yang paling serius memperlakukan topiknya di bawah “pembicaraan binatang” (lihat Pc 85), seorang bhikkhu benar-benar jujur dengan dirinya sendiri ketika menilai apakah menonton dokumenter seperti itu akan bermanfaat bagi prakteknya.

Memperdebatkan dari Standar Besar, seorang bhikkhu saat ini akan melakukan pelanggaran jika ia menghidupkan perangkat elektronik seperti televisi, radio, VCR, komputer, atau pemutar CD atau DVD untuk

kepentingan hiburan, atau jika ia memasukkan CD atau kaset ke perangkat tersebut untuk kepentingan hiburan. Dia juga akan melakukan pelanggaran jika dia pergi keluar jalan untuk menonton atau mendengarkan hiburan pada alat tersebut yang sudah diaktifkan.

Sehubungan dengan aturan terhadap perilaku main-main, ada aturan bahwa seorang bhikkhu sebaiknya tidak memanjat pohon. ("Orang-orang mengkritik dan mengeluh... mengatakan, 'Seperti monyet!'") Namun, jika ada alasan yang baik untuk melakukannya, ia mungkin memanjat pohon sampai ketinggian seorang pria dewasa. Jika ada bahaya, ia mungkin memanjat setinggi yang diperlukan dalam rangka melarikan diri dari bahaya. Contoh dari alasan yang baik, menurut Komentar, adalah untuk mengumpulkan kayu bakar kering. Contoh bahaya termasuk binatang buas, tersesat, atau banjir atau kebakaran mendekat: Dalam kasus yang terakhir, ia dapat memanjat pohon untuk menghindari air pasang atau untuk mendapatkan arah yang berguna.

Ada aturan yang melarang seorang bhikkhu dari mengendarai kendaraan kecuali ia sakit, dalam kasus di mana ia mungkin naik gerobak atau kereta berpasangan dengan banteng. Di zaman modern, *sakit* di sini ditafsirkan sebagai arti terlalu lemah untuk mencapai tujuannya dengan berjalan kaki dalam waktu yang tersedia, dan kelayakan kereta berpasangan dengan banteng diperpanjang untuk meliputi kendaraan bermotor seperti mobil, pesawat, dan truk, tetapi tidak untuk sepeda motor atau sepeda, karena posisi mengendarai dalam kasus-kasus terakhir ini lebih seperti naik di punggung hewan. Juga ada aturan yang melayakkan seorang bhikkhu untuk naik tandu, meskipun kisah awal untuk aturan itu menunjukkan bahwa kelayakan itu ditujukan khusus untuk bhikkhu yang terlalu sakit untuk naik dalam kendaraan. Dalam membahas aturan-aturan ini, Komentar menyatakan bahwa tandu mungkin dibawa oleh wanita atau pria, dan kendaraan mungkin dikendarai oleh seorang wanita atau pria (meskipun begitu lihat diskusi di bawah Pc 67 dalam EMB1). Bahkan kemudian, meskipun, Komentar tidak memperluas izin bagi bhikkhu untuk mengendarainya sendiri. Oleh karena itu tidak tepat untuk seorang bhikkhu mengendarai kendaraan bermotor apa pun.

Juga, untuk mencegah berbagai bahaya yang bisa datang dari kelalaian, Vibhaṅga untuk Pr 3 membebankan dukkaṭa masing-masing pada melemparkan batu di atas tebing curam untuk bersenang-senang,

menjatuhkan diri ke jurang, dan duduk di kursi tanpa terlebih dahulu memeriksanya.

Mata Pencaharian Salah. Seorang bhikkhu hidup dalam suatu perekonomian dari pemberian, mempercayakan mata pencahariannya pada pemberian dari mereka yang berkeyakinan. Untuk menjaga kemurnian pengaturan ini, ia sebaiknya tidak mencoba untuk mempengaruhi keyakinan mereka untuk keuntungan materi dirinya sendiri melalui sarana yang tidak patut atau demi barang yang tidak pantas untuk digunakannya. Kami telah membahas topik ini secara singkat di bawah Sg 13. Di sini kami akan memperlakukannya lebih lengkap.

Cv.I.14.1 menyatakan bahwa seorang bhikkhu yang berulang kali terlibat dalam mata pencaharian salah mungkin tunduk pada pengusiran. Hanya beberapa aturan yang berhubungan dengan mata pencaharian yang salah diberikan di Khandhaka. Informasi lebih lanjut diberikan dalam Pātimokkha dan dalam sutta.

Barang yang tidak pantas. NP 18 dan 19 melarang seorang bhikkhu dari menerima emas dan perak (uang) atau terlibat dalam pertukaran yang akan menghasilkan dirinya menerima hal seperti itu. Bhakan ketika ia telah menyerahkan barang-barang ini setelah mengakui pelanggaran di bawah aturan itu, ia tidak diperbolehkan untuk menerima mereka kembali. (Namun, ada kelayakan untuk seorang kappiya untuk menerima uang yang akan digunakan untuk kebutuhan seorang bhikkhu. Ini disebut kelayakan Meṇḍaka, setelah orang awam yang mengilhaminya, dan dibahas di bawah NP 10.)

Selain itu, DN 2 menyatakan bahwa bhikkhu yang sempurna dalam kemoralan "berpantang dari menerima beras mentah... daging mentah... wanita dan anak perempuan... budak pria dan wanita... kambing dan domba... unggas dan babi... gajah, sapi, kuda, dan kuda betina... ladang dan properti." Komentar untuk NP 19 mengistilahkan barang ini *dukkaṭa-vatthu,* barang yang melibatkan dukkaṭa ketika diterima.

Tidak pantas berarti. Bagian dari mata pencaharian salah dalam Indeks Peraturan pada Jilid Pertama mendaftar aturan dalam Pātimokkha dengan isu mata pencaharian salah, yang paling serius menjadi pārājika untuk membuat penegasan palsu untuk pencapaian manusia adiduniawi. Kebanyakan diskusi tentang jenis mata pencaharian salah yang akan menjadi

dasar untuk pengusiran. Namun, fokus pada isu bertindak sebagai perantara hubungan (Sg 5) dan meminta barang dalam situasi yang tidak tepat atau dari orang-orang yang tidak pantas.

Secara umum, seorang bhikkhu dapat meminta makanan dan tonik hanya ketika sakit (Pc 39, Sk 37), dan untuk kain-jubah hanya ketika dua atau lebih jubahnya telah hilang atau dicuri (NP 6). Dia mungkin meminta bahan bangunan yang cukup untuk keperluan sendiri hanya bila pondok yang ia bangun tidak lebih besar dari ukuran yang ditentukan (Sg 6). Untuk keterangan lebih lanjut, lihat diskusi di bawah aturan-aturan ini. Dalam semua keadaan seorang bhikkhu dapat meminta barang dari kerabatnya dan dari orang-orang yang telah memberinya undangan untuk meminta—meskipun, dalam kasus terakhir ini, ia harus tetap dalam batas-batas undangan.

Selain meminta langsung, ada cara lain yang tidak pantas dalam mempengaruhi donor untuk memberikan donasi. MN 117 mendefinisikan penghidupan salah seperti sembunyi-sembunyi, berbicara, mengisyaratkan, meremehkan, dan mengejar keuntungan dengan keuntungan. Diskusi panjang Visuddhimagga tentang istilah-istilah ini (I.60-82) dapat diringkas sebagai berikut:

1. *Sembunyi-sembunyi* berarti membuat pertunjukan dari tidak menginginkan makanan yang baik, dll., dengan harapan donor akan terkesan dengan keinginannya yang sedikit dan menawarkan makanan yang baik sebagai hasilnya;
2. *Berbicara* berarti berbicara dengan donor dengan cara apa pun yang akan membuat mereka ingin memberikan dana—contoh termasuk membujuk, menyarankan, menjilat diri terhadap mereka, dan menunjukkan kasih sayang untuk anak-anak mereka;
3. *Mengisyaratkan* berarti berbicara atau menunjuk secara tidak langsung yang akan membuat mereka ingin memberikan dana;
4. *Meremehkan* berarti berbicara tentang atau kepada seseorang dengan cara mencela atau tajam, dengan harapan bahwa ia/dia akan malu agar memberi;
5. *Mengejar keuntungan dengan keuntungan* berarti membuat hadiah kecil dengan harapan mendapatkan hadiah besar sebagai gantinya (ini akan mencakup melakukan investasi dengan harapan keuntungan, dan menawarkan material insentif kepada mereka yang memberikan donasi).

Perilaku Buruk

Di bawah kategori mengisyaratkan menjatuhkan tiga aturan yang diberikan dalam Vibhaṅga untuk Pr 2 (Pr.II.7.25). Berurusan dengan tiga variabel, mereka meliputi kasus di mana Bhikkhu X akan ke tempat di mana pendukung Bhikkhu Y tinggal. Pada variabel pertama, X sukarela untuk mengambil salam Y terhadap pendukung (rupanya dengan harapan bahwa mereka akan mengirim hadiah ke Y, yang adalah apa yang terjadi). Dalam kedua, Y meminta X untuk mengambil salam. Dalam ketiga, mereka menempatkan kepala mereka bersama-sama dan setuju untuk X mengambil salam Y. Dalam ketiga kasus, bhikkhu yang berkata, "Saya akan mengambil salam Anda," atau "Ambil salam saya" dikenakan dukkaṭa. Meskipun aturan tampaknya ditujukan untuk mencegah suatu bentuk mata pencaharian salah, mereka tidak membuat pengecualian untuk seorang bhikkhu yang mengambil salam bhikkhu lain dengan lainnya, tujuan yang lebih tidak bersalah dalam pikiran.

DN 2 berisi penjabaran yang lebih rinci dari cara yang tidak pantas untuk mendapatkan mata pencaharian. Bhikkhu yang ideal, dikatakan:

> "Berpantang menyampaikan pesan dan menjalankan tugas... dari membeli dan menjual... dari berhubungan dengan timbangan palsu, logam palsu, dan ukuran yang salah... dari penyuapan, penipuan, kecurangan, dan praktik yang tidak jujur pada umumnya. Dia berpantang dari merusak, melaksanakan, menahan, perampokan, penjarahan, dan kekerasan...
>
> "Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, bermaksud menyampaikan pesan dan menjalankan tugas untuk orang-orang seperti ini—raja, menteri negara, prajurit mulia, brahmana, perumah-tangga, atau pemuda (yang mengatakan), 'Pergi ke sini,' 'Pergi ke sana,' 'Ambil ini di sani,' 'Ambil itu di sana'—ia berpantang menyampaikan pesan dan menjalankan tugas untuk orang-orang seperti ini...
>
> "Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut:
>
> Membaca tanda pada tungkai (misal., kepandaian meramal);
> Membaca gelagat dan pertanda;

Menafsirkan peristiwa langit (bintang jatuh, komet);
Menafsirkan mimpi;
Membaca keistimewaan tubuh (misal., menilai dengan tengkorak);
Membaca tanda pada pakaian yang digerogoti tikus;
Menawarkan persembahan api, persembahan dari sendok, persembahan dari sekam, tepung beras, butir beras, ghee, dan minyak;
Menawarkan persembahan dari mulut;
Menawarkan pengorbanan-darah;
Membuat prediksi berdasarkan pada ujung jari;
Pertanda bumi;
Membuat prediksi untuk pejabat negara;
Meletakkan setan di kuburan;
Menempatkan mantra pada makhluk halus;
Keterampilan-bumi (pustaka air dan permata?);
Keterampilan-ular, keterampilan-racun, keterampilan-kalajengking, keterampilan-tikus, keterampilan-burung, keterampilan-gagak;
Memprediksi masa hidup;
Memberikan pesona pelindung;
Memeriksa horoskop—Ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

"Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian, dengan seni "binatang" sebagai berikut:

Penentuan keberuntungan dan permata celaka, tongkat, pakaian, pedang, panah, busur, dan senjata lainnya; wanita, laki-laki, anak laki-laki, anak perempuan, budak pria, budak wanita; gajah, kuda, kerbau, banteng, sapi, kambing, domba, unggas, burung puyuh, kadal, kelinci, kura-kura, dan hewan-hewan lainnya—ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

"Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut (meramalkan):

Perilaku Buruk

Para penguasa akan berbaris maju;
Para penguasa akan berbaris mundur;
Penguasa kami akan menyerang, dan penguasa mereka akan mundur;
Penguasa mereka akan menyerang, dan penguasa kami akan mundur;
Akan ada kemenangan bagi penguasa kami dan kekalahan bagi penguasa mereka;
Akan ada kemenangan untuk penguasa mereka dan kekalahan bagi penguasa kami;
Dengan demikian akan ada kemenangan pada yang satu ini, kekalahan bagi yang satu itu—ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

"Sedangkan beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut (meramalkan):

Akan ada gerhana bulan;
Akan ada gerhana matahari;
Akan ada okultasi (konjungsi bulan atau planet dengan) sebuah asterisme;
Matahari dan bulan akan menguntungkan;
Matahari dan bulan tidak akan menguntungkan;
Asterisme akan menguntungkan;
Asterisme tidak akan menguntungkan;
Akan ada hujan meteor;
Akan ada kerlipan cahaya di ufuk (sebuah aura?);
Akan ada gempa bumi;
Akan ada petir yang datang dari awan kering;
Akan ada terbit, terbenam, kegelapan, terangnya matahari, bulan, dan asterisme;
Seperti akan ada hasil dari gerhana bulan... terbit, terbenam, gelap, terangnya matahari, bulan, dan asterisme—ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

BAB SEPULUH

"Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut (meramalkan):

Akan ada hujan melimpah; akan ada kekeringan;
Akan ada kecukupan; akan ada kelaparan;
Akan ada istirahat dan keamanan; akan ada bahaya;
Akan ada penyakit; akan ada bebas dari penyakit;
Atau mereka mencari nafkah dengan akuntansi, menghitung, penjumlahan, menyusun puisi, atau mengajar seni kenyamanan dan doktrin (lokāyata)—ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

"Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan penghidupan salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut:

Menghitung tanggal yang menguntungkan untuk pernikahan — baik kapan pengantin wanita dibawa dari rumah dan kapan ia dikirim keluar;
Menghitung tanggal yang menguntungkan untuk pertunangan dan perceraian;
Untuk mengumpulkan utang atau melakukan investasi dan pinjaman;
Membaca mantra untuk membuat orang menarik atau tidak menarik;
Menyembuhkan wanita yang telah mengalami keguguran atau aborsi;
Membaca mantra untuk mengikat lidah seorang pria, untuk melumpuhkan rahangnya, untuk membuatnya kehilangan kontrol atas tangannya, atau untuk membawa ketulian;
Mendapatkan jawaban dewata atas pertanyaan yang ditujukan kepada makhluk halus dalam cermin, dalam gadis muda, atau ke media makhluk halus;
Menyembah matahari, menyembah Maha Brahmā, membawa keluar api dari mulutnya, memohon dewi keberuntungan—ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini.

"Sementara beberapa brahmana dan petapa, hidup dari makanan yang diberikan dengan keyakinan, mempertahankan diri mereka dengan mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" sebagai berikut:

> Menjanjikan hadiah kepada dewa dengan imbalan bantuan; memenuhi janji seperti itu; demonologi;
> Membaca mantra di tanah rumah (lihat keterampilan bumi, di atas);
> Merangsang kejantanan dan impotensi;
> Mempersiapkan tempat untuk pembangunan;
> Mengabdikan tempat untuk pembangunan;
> Memberikan upacara obat kumur dan upacara permandian;
> Pemberian api kurban;
> Pemberian muntah, pembersihan, pembersihan dari atas, pembersihan dari bawah, pembersihan-kepala; minyak-telinga, tetes-mata, pengobatan melalui hidung, salep, dan salep penawar; praktek operasi-mata (atau: operasi ekstraktif), bedah umum, ilmu kesehatan anak-anak; pemberian obat-akar dan mengikat obat-herbal—Ia berpantang dari mata pencaharian salah, dengan seni "binatang" seperti ini. Ini, juga, bagian dari kemoralan."

Khandhaka-khandhaka hanya berisi sedikit aturan yang berhubungan dengan mata pencaharian. Seorang bhikkhu yang belajar atau mengajar salah satu seni "binatang" yang disebutkan di atas menimbulkan dukkaṭa. Hal yang sama berlaku untuk seorang bhikkhu yang belajar atau mengajar *lokāyata,* sebuah istilah yang artinya diperdebatkan. SN 12.48 menunjukkan bahwa lokāyata adalah suatu bentuk metafisika, kosmologi, atau sistematis ontologi. Empat prinsip utama dari *lokāyata*, yaitu, dikatakan: segala sesuatu ada, tidak ada apa pun yang eksis, semuanya kesatuan, semuanya adalah adalah pluralitas. Komentar menetapkan *lokāyata* sebagai yang menyesatkan ("Untuk ini dan alasan ini, gagak adalah putih, bangau adalah hitam") dan ajaran dari kepercayaan lain. Karena para *lokāyata* di zaman Buddha cenderung menggunakan prinsip-prinsip pertama mereka untuk menentang kehidupan yang mencari kesenangan semata, beberapa pelajar modern menerjemahkan *lokāyata* sebagai hedonisme. Apapun istilah definisi tepatnya, itu dapat diperluas melalui Standar Besar untuk mencakup semua filosofis dan sistem kepercayaan yang berbeda dengan praktik Buddhisme.

Vinaya-mukha keberatan pada larangan khusus ini, mengatakan bahwa hal itu akan membuat para bhikkhu berpikiran sempit dan kurang-

informasi, tak dapat berdebat secara efektif melawan ajaran non-Buddhis. Bagaimanapun, kita harus ingat, bahwa ketika Kanon pertama kali disusun, "belajar" sistem filsafat berarti masa belajar dirinya ke salah satu gurunya dan menghafal teks-teks tersebut. Jadi adalah mungkin untuk berpendapat menentang bahwa larangan ini tidak mencakup tindakan sederhana, membaca sistem yang akan merusak praktek ajaran Buddha. Namun, ia harus peka terhadap motifnya untuk membaca tentang hal-hal itu, dan untuk pertanyaan apakah bacaan seperti itu mengambil waktu yang berharga yang lebih baik dihabiskan dalam latihan.

Seorang bhikkhu diperbolehkan untuk mengambil barang-barang orang lain pada kepercayaan dan membuat mereka menjadi miliknya sendiri hanya jika pemilik asli diberkahi dengan lima karakteristik: Dia adalah kenalan, ia intim, ia telah berbicara tentang masalah ini, ia masih hidup, dan ia tahu bahwa ia akan senang dengan saya mengambil ini." Topik ini dibahas rinci di bawah Pr 2. Seperti dicatat dalam pembahasan itu, Komentar menyatakan bahwa hanya tiga karakteristik yang harus dipenuhi: keempat, kelima, dan salah satu dari tiga pertama. Mv.VIII.31.2-3 mendaftar kondisi yang harus dipenuhi untuk secara sah mengambil barang pada kepercayaan ketika menyampaikan itu dari donor ke penerima yang dimaksud. Kondisi ini, juga, dibahas di bawah Pr 2.

Mv.VI.37.5 menceritakan tentang seorang mantan tukang cukur yang telah ditahbiskan di usia senja dan masih menyimpan peralatan tukang cukur di tangannya. Ia memberikan peralatan di atas kepada putranya, yang juga tukang cukur terampil, ia membawanya dari rumah ke rumah sambil membawa peralatan itu untuk meminta persembahan makanan. Anaknya sangat sukses. Donor, merasa terintimidasi oleh pisau cukur, dll., memberikan dana meskipun mereka tidak mau. Sebagai hasilnya, Buddha menetapkan aturan ganda: bahwa seorang bhikkhu sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk melakukan apa yang tidak layak, dan bahwa orang yang sebelumnya seorang tukang cukur sebaiknya tidak menyimpan peralatan tukang cukur. Peraturan pertama tampaknya berarti bahwa ia sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk sembunyi-sembunyi, berbicara, mengisyaratkan, dll., demi keuntungan materi. Aturan kedua tampaknya terkait dengan rasa takut bahwa orang-orang pada masa itu terhadap tukang cukur, yang sangat terkenal terampil dengan pisau cukur mereka di mana mereka dapat membunuh tanpa meninggalkan luka terlihat. Dengan demikian, untuk memastikan bahwa bhikkhu yang sebelumnya

tukang cukur tidak dapat mengintimidasi siapa pun, ia sebaiknya tidak memiliki peralatan tukang cukur di tangannya. Komentar menyatakan bahwa mantan tukang cukur diperbolehkan untuk *menggunakan* peralatan tukang cukur (misalnya., untuk mencukur kepala rekan semua bhikkhu) tetapi tidak diizinkan unuk menyimpan atau menerima pembayaran untuk penggunaannya. Bhikkhu lainnya dapat menyimpan peralatan tukang cukur tanpa pelanggaran.

Untuk mencegah seorang bhikkhu dari mengejar keuntungan dengan keuntungan—dan dari ketidaksenangan donornya—ada aturan bahwa seorang bhikkhu hidup dari pemberian mereka yang berkeyakinan sebaiknya tidak mengambil pemberian mereka dan memberikannya kepada orang awam. Melakukannya disebut seorang pencuri keyakinan *(saddhā-deyya)*. Satu-satunya pengecualian adalah bahwa ia dapat selalu memberikan dana kepada ibu atau ayahnya. Komentar mencatat bahwa kelayakan ini berlaku bahkan jika orang tuanya adalah raja. Namun, tidak mencakup kerabat lainnya.

Tak satu pun dari teks menentukan mana keuntungan yang dilakukan dan bukan merupakan dana dari yang berkeyakinan, tetapi istilah itu sendiri menunjukkan bahwa itu tidak akan berlaku bagi keuntungan yang diperoleh seorang bhikkhu untuk alasan selain keyakinan donor, seperti warisan dari orang tuanya atau dana berasal dari pekerjaan yang dilakukan sebelum pentahbisan.

Bagaimanapun, makanan dari dana piṇḍapāta, adalah jelas pemberian dari yang berkeyakinan, yang menimbulkan pertanyaan: Apa yang harus dilakukan dengan sisa? Mv.III.7.8 menyebutkan seseorang disebut *bhikkhu-bhatika (vl.: bhikkhu-gatika*), yang Komentar definisikan sebagai seorang pria yang tinggal di hunian yang sama dengan para bhikkhu. Mungkin ada satu kebiasaan untuk bhikkhu untuk memberikan sisa mereka kepada orang semacam itu, tapi Kanon tidak secara eksplisit membahas masalah ini. Vinaya-mukha tidak, mengatakan bahwa seorang bhikkhu dapat mengambil keuntungan di luar kebutuhan sendiri dan memberikan mereka sebagai kompensasi terhadap orang awam yang bekerja di vihāra. (Komentar untuk Cv.X.15.1 mengatakan bahwa seorang bhikkhu dapat mengambil bagian yang terbaik dari apa yang diberikan kepadanya dan kemudian memberikan sisa kepada orang lain. Juga, jika dananya tidak cocok baginya, ia dapat melepaskan kepada orang lain. Dia juga dapat menggunakan jubah

atau mangkuk derma untuk satu atau dua hari dan kemudian memberikannya.) Jika seorang bhikkhu mendapatkan keuntungan barang berlebih yang bersifat lebih permanen, ia dapat memberikan mereka untuk rekan-rekan bhikkhu atau Komunitas. Jika Komunitas memiliki kelebihan, barang-barang itu mungkin ditukarkan dengan sesuatu yang lebih dibutuhkan (lihat Bab 7). Atau sebagai kisah awal Pc 41 menunjukkan, mungkin mengatur mereka untuk dibagikan kepada "orang-orang yang makan sisa (makanan) *(Vighāsāda)*, "yang, seperti kisah itu juga tunjukkan, mungkin termasuk pengembara sekte lainnya.

Penganiayaan. Seorang bhikkhu sebaiknya tidak menjambak ternak pada tanduk, telinga, kulit punggung, atau ekornya, juga seharusnya ia tidak menunggang di punggung mereka. (Dalam beberapa Komunitas, aturan ini diperluas sehingga seorang bhikkhu dilarang dari naik di punggung binatang apapun dan, seperti dicatat di atas, dari naik sepeda dan sepeda motor.) Selain itu, ada thullaccaya untuk menyentuh, dengan pikiran penuh nafsu, organ seksual ternak. Komentar menjelaskan bahwa ini hanya berlaku untuk menyentuh organ seksual mereka dengan organ seksualnya sendiri, tetapi tidak ada di Kanon yang menunjukkan bahwa hal itu terjadi. Sub-komentar menambahkan bahwa adalah hak semua untuk menjambak ternak pada tanduk, dll., jika niatnya adalah untuk membebaskan mereka dari kesulitan atau bahaya.

Perilaku Merusak. Vibhaṅga untuk Pr 2 menyatakan bahwa seorang bhikkhu yang memecahkan, menghamburkan, membakar, atau membuat tidak dapat digunakan lagi milik orang lain menimbulkan suatu dukkaṭa. Cv.V.32.1 menambahkan bahwa bhikkhu tidak diperbolehkan untuk membakar semak belukar. Namun, jika semak api terbakar, api-pencegahan dapat dinyalakan dan membuat perlindungan (*paritta*). Bagian terakhir ini rupanya berarti membaca mantra perlindungan, seperti Vaṭṭaka Paritta (Cp III.9), tapi Komentar menafsirkannya dengan cara yang berbeda: *Membuat perlindungan* termasuk memotong rumput dan menggali parit, kegiatan yang dinyatakan dilarang (lihat Pc 10-11); jika orang yang belum ditahbiskan hadir (termasuk pemula), suruh dia untuk menyulut api-pencegahan; ia dapat menyulutnya sendiri hanya ketika tidak ada orang yang belum ditahbiskan yang hadir (meskipun jika orang itu membutuhkan bantuan, sebaiknya tidak ada pelanggaran dalam menyediakan bantuan itu).

Hal yang sama juga berlaku, Komentar menambahkan, untuk memotong semak-semak, menggali parit, dan memotong cabang segar yang digunakan untuk membasmi kebakaran: Hal-hal ini tentu saja harus dilakukan terlepas dari apakah api telah mencapai tempat tinggalnya. Namun, jika, api tidak dapat dipadamkan dengan menggunakan apa-apa kecuali air, kelayakan khusus lainnya tidak berlaku.

Meskipun Komentar keliru dalam membaca *membuat perlindungan* dalam cara ini, ia dapat berargumentasi dari Standar Besar bahwa dalam situasi di mana seorang bhikkhu diperbolehkan untuk menyalakan api-pencegah ia harus juga diperbolehkan untuk melakukan salah satu kegiatan yang diperlukan untuk menjamin bahwa api-pencegah tidak berbalik dan membakar daerah yang ia usahakan untuk lindungi.

Melukai-diri Sendiri. Seorang bhikkhu yang memotong alat kelaminnya sendiri menimbulkan thullaccaya.

> Pada waktu itu seorang bhikkhu, tersiksa oleh ketidakpuasan, memotong penisnya sendiri. Mereka melaporkan hal ini kepada Yang Terberkahi (yang mengatakan), "Ketika satu hal yang harusnya dipotong, manusia bodoh ini memotong sesuatu yang lain."

"Hal yang seharusnya dipotong," Sub-komentar mencatat, adalah godaan dari nafsu.

Komentar menambahkan bahwa memotong bagian lain dari tubuhnya—seperti telinga, hidung, atau jari—karena dengki memerlukan dukkaṭa. Namun, ia diperbolehkan untuk memotong atau memotong bagian tubuh untuk tujuan medis (seperti dalam sebuah amputasi); atau mengeluarkan darah, misalnya, ketika digigit ular atau serangga, atau untuk mengobati penyakit yang memerlukan pengeluaran darah (lihat Bab 5; Mv.VI.14.4).

Mantra dan Pertanda. Seorang pangeran pernah mengundang Komunitas para bhikkhu yang dipimpin oleh Buddha untuk makan di kediamannya. Setelah membentangkan sehelai kain di pintu masuk istananya, ia meminta Buddha untuk melangkah di atasnya, tapi tidak mengatakan mengapa. Menurut Komentar ia berencana untuk

menganggapnya sebagai tanda: Jika Buddha menginjak kain, berarti bahwa ia, sang pangeran, akan memiliki seorang putra. Dalam hal apa pun, Buddha tidak menginjak kain dan selanjutnya melarang para bhikkhu dari pernah menginjak sehelai kain dalam situasi yang sama. Komentar menjelaskan bahwa aturan ini dirumuskan untuk menjaga orang awam memandang rendah para bhikkhu yang tidak bisa secara akurat memprediksi masa depan. Namun, Kanon berisi dua pengecualian: Yang pertama adalah bahwa jika orang awam membentangkan sehelai kain dan secara khusus meminta seorang bhikkhu untuk melangkah di atasnya untuk keberuntungan mereka, dia diperbolehkan untuk melakukannya (meskipun contoh tentang pertanda keberuntungan yang dilayakkan yang diberikan dalam Komentar—bahwa seorang wanita mungkin baik mengalami keguguran atau menjadi hamil—setidaknya tampak aneh); yang kedua adalah bahwa ia mungkin menginjak kain untuk mengeringkan kaki setelah mencucinya.

Pola yang sama tentang larangan dan kelayakan sekitar keinginan untuk sehat dan umur panjang setelah bersin. Buddha pernah bersin ketika memberikan ceramah Dhamma, dan khotbah-Nya disela karena para bhikkhu berkata, "Semoga Anda hidup!" Ia bertanya kepada mereka, "Para bhikkhu, ketika 'Semoga Anda hidup!' dikatakan ketika seseorang telah bersin, dapatkah ia karena alasan itu hidup atau mati?" Jawabannya, tentu saja, adalah Tidak, dan Buddha lanjut untuk melarang para bhikkhu dari mengatakan "Semoga Anda hidup!" (padanan kata modern akanlah "Semoga sehat!" atau "Terberkahilah Anda!") ketika seseorang bersin. Namun, pengecualian dibuat untuk kasus di mana bhikkhu bersin dan orang awam mengharapkannya berumur panjang. Kebiasaan pada masa itu adalah untuk orang yang bersin untuk menanggapi, "Dan umur panjang untuk Anda!" dan Buddha mengizinkan bhikkhu untuk menjawab dalam cara yang biasa.

Seperti telah dijelaskan pada bagian atas mata pencaharian salah, di atas, seorang bhikkhu dilarang dari memberikan mantra pelindung, atau *paritta.* Namun, Komentar untuk Pr 3 menerapkan pola sekitar kain dan bersin untuk contoh, ketika orang awam, demi keberuntungan mereka, meminta bhikkhu untuk membacakan paritta atau membuat air-paritta. Apakah ini dilayakkan atau tidak, ia mengatakan, tergantung pada cara di mana undangan tersebut diutarakan dan upacara diatur. Jika mereka memintanya untuk melakukan hal-hal ini untuk orang sakit, dia tidak seharusnya menerima undangan itu (karena akan dihitung sebagai cara untuk praktek pengobatan); tetapi jika mereka hanya meminta dia melakukannya

untuk keberuntungan, dia mungkin bisa. Jika, ketika ia diundang ke rumah mereka, mereka memintanya untuk membuat air-paritta, ia dapat mengaduk air dengan tangannya atau menyentuh tali yang terhubung pada wadahnya hanya jika orang awam memberikan hal-hal ini. Jika ia memberikan mereka sendiri, ia menimbulkan dukkaṭa. Kelayakan Komentar tentang topik ini kontroversial, dan tidak semua Komunitas mengikuti mereka.

Namun, Kanon dengan jelas memperbolehkan seorang bhikkhu untuk melantunkan paritta perlindungan untuk dirinya. Cv.V.6 memungkinkan dia untuk melindungi diri dari gigitan ular melalui empat keluarga raja ular dengan sikap niat baik (*metta*) dan membuat perlindungan diri, menetapkan paritta yang akan dibacakan (AN IV.67). DN 32 dan Sn 2.1 (= Khp 6) berisi mantra yang sama untuk melindungi diri terhadap pemusnahan makhluk halus yang nakal. Dan, seperti disebutkan di atas, ia diperbolehkan untuk membacakan mantra perlindungan-diri jika semak api mendekat.

Apa yang patut dicatat di sini adalah bahwa semua paritta ini mempertaruhkan kekuatannya pada kualitas terampil dalam pikiran orang yang membacanya: niat baik, rasa hormat terhadap Tiga Permata, dan kebenaran. Dengan demikian, mantra pelindung-diri lainnya yang akan dipertaruhkan kekuatannya pada kualitas pikiran yang terampil tampaknya akan diperbolehkan di bawah Standar Besar. Mantra berdasarkan pada keadaan pikiran yang tidak terampil, seperti keinginan untuk membawa kerugian bagi apa pun yang mengancam keselamatan seseorang, tidak diperbolehkan. Ia juga mungkin berpendapat bahwa mantra yang mempertaruhkan kekuatan mereka pada prinsip lainnya—seperti mantra Mahāyāna yang kekuatannya dikatakan berasal dari kualitas kata-kata dan suku kata magis atau dari kekuatan eksternal—akan juga tidak diperbolehkan, tetapi ini adalah titik yang kontroversial.

Menampilkan Kekuatan Psikis. Dalam AN III.61, Buddha memberitahu brahmana bahwa banyak ratusan dari siswa bhikkhu-Nya yang diberkahi kekuatan batin. Namun demikian, beliau melarang mereka dari menampilkan kekuatan itu kepada perumah-tangga. Kisah awal untuk larangan ini—yang kami kutip secara singkat sehubungan dengan Pc 8—menunjukkan mengapa:

BAB SEPULUH

Pada waktu itu sepotong kayu cendana yang berharga, dari inti kayu cendana, dimiliki oleh hartawan di Rājagaha. Pikiran itu terlintas di benaknya, “Bagaimana jika saya memiliki mangkuk derma yang diukir dari sepotong kayu cendana ini? Serpihannya akan menjadi kesenangan saya sendiri, dan saya akan memberikan mangkuk sebagai hadiah.” Jadi hartawan itu, setelah memiliki mangkuk yang diukir dari potongan kayu cendana, setelah mengikatkan seutas tali di sekitarnya, setelah menggantungnya di atas tiang bambu, setelah menyambung ujung tiang bambu dengan ujung tiang bambu lainnya, satu di atas yang lain, mengumumkan: “Setiap brahmana atau petapa yang patut (*arahat*) dengan kekuatan psikis: Ambil mangkuk itu dan itu diberikan kepada Anda.”

Kemudian Pūraṇa Kassapa pergi ke hartawan Rājagaha dan, pada saat kedatangan, berkata padanya, “Karena aku orang yang layak dengan kekuatan batin, berikan aku mangkuk itu.” “Jika, Yang Mulia, Anda adalah orang yang layak dengan kekuatan batin, bawa turun mangkuk itu dan itu diberikan kepada Anda.”

Kemudian Makkali Gosāla... Ajita Kesakambala... Pakudha Kaccāyana... Sañjaya Belaṭṭhaputta... Nigaṇṭha Nāṭaputta pergi ke hartawan Rājagaha dan, pada saat kedatangan, berkata padanya, “Karena aku orang yang layak dengan kekuatan batin, berikan aku mangkuk itu.” “Jika, Yang Mulia, Anda adalah orang yang layak dengan kekuatan batin, bawa turun mangkuk itu dan itu diberikan kepada Anda.”

Pada waktu itu B. Mahā Moggallāna dan B. Piṇḍola Bhāradvāja, masing-masing setelah berpakaian di pagi hari, masing-masing mengambil jubah dan mangkuknya, setelah pergi ke Rājagaha untuk *piṇḍapāta*. B. Piṇḍola Bhāradvāja adalah orang yang layak dengan kekuatan batin, dan B. Mahā Moggallāna adalah orang yang layak dengan kekuatan batin (§). Kemudian B. Piṇḍola Bhāradvāja berkata kepada B. Mahā Moggallāna: “Pergilah, teman Moggallāna, dan bawa turun mangkuk itu. Mangkuk itu akan menjadi milik Anda.” Kemudian B. Mahā Moggallāna berkata kepada B. Piṇḍola Bhāradvāja: “Pergilah, teman Bhāradvāja, dan bawa turun mangkuk itu. Mangkuk itu akan menjadi milik Anda.”

Maka B. Piṇḍola Bhāradvāja, naik ke angkasa, mengambil mangkuk itu dan mengelilingi Rājagaha sebanyak tiga kali. Sekarang pada waktu itu hartawan Rājagaha sedang berdiri di kompleks rumahnya bersama istri

dan anak-anaknya, memberikan penghormatan tangannya dirangkapkan di depan dada, (berkata,) "Semoga Guru Bhāradvāja turun di sini di kompleks rumah kami." Maka B. Piṇḍola Bhāradvāja turun di kompleks rumah hartawan itu. Kemudian hartawan, setelah mengambil mangkuk dari tangan B. Piṇḍola Bhāradvāja, setelah diisi dengan makanan non-pokok yang mahal, mempersembahkan itu kepada B. Piṇḍola Bhāradvāja. B. Piṇḍola Bhāradvāja, mengambil mangkuk itu, kembali ke vihāra.

Penduduk, mendengar bahwa "Guru Piṇḍola Bhāradvāja, mereka berkata, telah membawa turun mangkuk hartawan itu," mengikuti setelahnya, membuat suara nyaring, suara bising. Yang Terberkahi, mendengar suara nyaring, suara bising, bertanya kepada B. Ānanda, "Ānanda, suara nyaring, suara bising apa itu?"

"B. Piṇḍola Bhāradvāja telah membawa turun mangkuk hartawan Rājagaha, Yang Mulia. Orang-orang, mendengar itu "Guru Piṇḍola Bhāradvāja, mereka berkata, telah membawa turun mangkuk hartawan itu," mengikuti setelahnya, membuat suara nyaring, suara bising. Itulah suara nyaring, suara bising, yang (didengar) Yang Terberkahi."

Kemudian Yang Terberkahi, berkaitan dengan penyebab ini, untuk kejadian ini, memanggil Komunitas para bhikkhu berkumpul dan mempertanyakan B. Piṇḍola Bhāradvāja: "Apakah itu benar, seperti yang mereka katakan, Bhāradvāja, bahwa Anda membawa turun mangkuk hartawan itu?"

"Ya, Yang Mulia."

Yang Tersadarkan, Yang Terberkahi, menegurnya: "Ini tidak tepat, Bhāradvāja, tidak cocok untuk petapa, tidak pantas, dan tidak harus dilakukan. Bagaimana bisa Anda menampilkan keadaan manusia adiduniawi, keajaiban kekuatan psikis, kepada orang awam demi mangkuk kayu yang sangat buruk? Sama seperti seorang wanita mungkin mengekspos organ seksualnya demi koin kayu yang sangat buruk, demikian juga Anda menampilkan keadaan manusia adiduniawi, keajaiban dari kekuatan psikis, kepada orang awam demi mangkuk kayu yang sangat buruk."—Cv.V.8

Anehnya, Komentar menegaskan bahwa larangan menampilkan kekuatan batin hanya berlaku untuk *vikubbana* (berbahaya atau hebat)-*iddhi,* bukan untuk *adhiṭṭhāna* (tekad mental)-*iddhi.* Itu tidak menjelaskan

perbedaan antara keduanya, tetapi Sub-komentar mencatat bahwa *vikubbana-iddhi* berarti, misalnya, mengubah penampilan dirinya kepada makhluk lain, seperti seorang anak atau nāga (seperti yang dilakukan Devadatta terhadap Pangeran Ajātasattu) atau berjenis-jenis tentara dalam formasi tempur; sedangkan *adhiṭṭhāna-iddhi* berarti hanya melipat-gandakan penampilan biasa dirinya menjadi 100, 1.000, atau 100.000 kali melalui kekuatan tekad "Semoga aku menjadi banyak." Perbedaan ini menarik tetapi menghasilkan ketidakterkaitan dengan kisah awal—B. Piṇḍola tidak terlibat dalam *vikubbana-iddhi*—dan tidak memiliki dasar dalam Kanon.

Perhatikan bahwa dukkaṭa di sini adalah untuk *menunjukkan* kekuatan batin. Jika ia *memberitahu* seorang yang belum ditahbiskan kesungguhan kekuatan batin dirinya, hukumannya akan menjadi pelanggaran pācittiya berdasarkan Pc 8. Berbeda dengan dukkaṭa di sini, pācittiya juga berlaku untuk memberitahu pemula. Jika ia menampilkan kekuatannya pada seorang pemula atau orang yang belum ditahbiskan, atau menceritakan orang yang belum ditahbiskan tentang kesungguhan kekuatannya, tidak ada pelanggaran.

Di Luar-batas. Vibhaṅga untuk Sg 1 membebankan dukkaṭa pada tindakan menatap dengan penuh nafsu pada bagian pribadi seorang wanita (atau gadis).

Juga, buku kedua Abhidhamma—Vibhaṅga—mendaftar individu dan tempat-tempat yang "di luar-dari-jangkauan" (*agocara*) untuk seorang bhikkhu, yaitu., di luar-jangkauan baginya untuk berasosiasi dengannya. Komentar mendaftar barang yang "tak boleh disentuh" (*anāmāsa*), yaitu., di luar-batas untuk dia sentuh. Sedangkan tak ada satu pun daftar ini berasal dari Vinaya resmi, mereka dibahas dalam Lampiran V.

Aturan

Kebiasaan Buruk

"Berbagai macam kebiasaan buruk tidak boleh dituruti. Siapa pun yang menuruti mereka harus ditangani sesuai dengan aturan."—Cv.V.36

Perilaku Buruk

“Ia sebaiknya tidak makan dari piring yang sama (dengan orang lain), minum dari gelas yang sama, berbagi ranjang yang sama, berbagi tikar yang sama, berbagi selimut yang sama, berbagi tikar dan selimut yang sama. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.19.2

“Ia sebaiknya tidak pergi untuk melihat tarian, nyanyian, atau musik. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.2.6

“Pohon sebaiknya tidak dipanjat. Siapa pun yang memanjatnya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Saya mengizinkan bahwa, ketika ada alasan, pohon dapat dipanjat sampai ketinggian seorang pria dewasa, dan setinggi yang diperlukan dalam kasus bahaya.”—Cv.V.32.2

“Ia sebaiknya tidak mengendarai kendaraan. Siapa pun yang mengendarainya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.V.9.4... “Saya mengizinkan kendaraan untuk orang yang sakit.”—Mv.V.10.2... “Saya mengizinkan gerobak dan kereta berpasangan dengan banteng (§).”... “Saya mengizinkan tandu dan tandu dengan tempat tidur gantung.”—Mv.V.10.3

Mata Pencaharian Salah

“Ada orang dengan keyakinan dan kepercayaan diri yang menempatkan emas dan perak di tangan kappiya, berkata, ‘Berikan bhante apa pun yang dilayakkan.’ Saya mengizinkan bahwa apa pun yang layak yang datang dari itu diterima. Tetapi tidak dalam jalan apa pun saya mengatakan bahwa uang dapat diterima atau dicari.”—Mv.VI.34.21

“Kosmologi (hedonisme—*lokāyata*) sebaiknya tidak dipelajari. Siapa pun yang belajar: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Kosmologi (hedonisme) sebaiknya tidak diajarkan. Siapa pun yang mengajarkannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “‘Seni binatang sebaiknya tidak dipelajari. Siapa pun yang belajar: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “’Seni binatang’ sebaiknya tidak diajarkan. Siapa pun yang mengajarkannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.33.2

BAB SEPULUH

“Saya mengizinkan bahwa barang dapat diambil pada kepercayaan ketika (pemilik) diberkahi dengan lima kualitas: ia adalah seorang kenalan, intim, telah bicara (tentang masalah itu), masih hidup, dan ia tahu, ‘Dia akan merasa senang dengan saya mengambil (itu).’ Saya mengizinkan bahwa barang dapat diambil pada kepercayaan ketika (pemilik) diberkahi dengan lima kualitas ini.”—Mv.VIII.19

Ketika seorang bhikkhu membawa kain-jubah, sepanjang jalan, dibenarkan untuk mengambilnya pada kepercayaan pemilik asli: (Pemilik asli mengatakan: “Berikan kain-jubah ini untuk ini dan itu”)... Ketika, di sepanjang jalan, ia dapat dibenarkan untuk mengambil pada kepercayaan dalam penerima yang dimaksud: (Pemilik asli mengatakan: “Saya berikan kain-jubah ini untuk ini dan itu”).—Mv.VIII.31.2-3

“Ia yang telah meninggalkan keduniawian sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk melakukan apa yang tidak layak. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Dan ia yang sebelumnya tukang cukur sebaiknya tidak menyimpan peralatan tukang cukur. Siapa pun yang menyimpannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.VI.37.5

“Saya mengizinkan memberi kepada ibu dan ayahnya. Tapi dana dari orang berkeyakinan sebaiknya tidak disia-siakan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.VIII.22

Apakah emas dan perak diperbolehkan?
Mereka tidak diperbolehkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Rājagaha, dalam Sutta Vibhaṅga (NP18)
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah pācittiya untuk menerima emas dan perak.—Cv.XII.2.8

Perilaku Kejam

“Ia sebaiknya tidak menjambak ternak pada tanduk mereka... telinga mereka... kulit di punggungnya, ekornya. Ia sebaiknya tidak menunggangi punggungnya. Siapa pun yang menunggangi (nya): pelanggaran dari perbuatan salah. Ia sebaiknya tidak menyentuh organ seksualnya dengan

pikiran penuh nafsu. Siapa pun yang menyentuh (nya): pelanggaran serius. Ia sebaiknya tidak membunuh sapi muda. Siapa pun yang membunuh (nya) harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 61).”—Mv.V.9.3

“Ia sebaiknya tidak menghasut orang lain untuk membunuh binatang. Siapa pun yang menghasut harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 61).”—Mv.V.10.10

Perilaku Merusak

“Semak-semak sebaiknya tidak dibakar. Siapa pun yang membakarnya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan jika semak api terbakar, api-pencegah dinyalakan (dan) membuat perlindungan (§).”—Cv.V.32.1

Melukai-diri Sendiri

“Penis atau kelaminnya tidak boleh dipotong. Siapa pun yang memotongnya: pelanggaran serius.”—Cv.V.7

Mantra dan Pertanda

“Sehelai kain (*celapaṭṭika*) tidak boleh diinjak. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.21.3

“Saya mengizinkan bahwa, ketika diminta oleh perumah-tangga demi keberuntungan, ia melangkah pada sehelai kain.”... “Saya mengizinkan bahwa sehelai kain untuk mengeringkan kaki diinjak.”—Cv.V.21.4
“‘Semoga Anda hidup!’ sebaiknya tidak diucapkan saat seseorang bersin. Siapa pun yang mengucapkan itu: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Saya mengizinkan bahwa, ketika perumah-tangga berkata kepada Anda, ‘Semoga Anda hidup!’ Anda menjawab, ‘Umur panjang (untuk Anda).’“—Cv.V.33.3

(Mengikuti edisi Sri Lanka, Myanmar, dan PTS) “Saya mengizinkan bahwa keempat keluarga raja ular diliputi dengan sikap cinta kasih; dan bahwa

perlindungan-diri dibuat untuk kepentingan penjagaan-diri, untuk kepentingan penangkal-diri. Dan beginilah itu harus dibuat:

“Saya memiliki cinta kasih untuk Virūpakkha,
Cinta kasih untuk Erāpatha,
Cinta kasih untuk Chabyāputta,
Cinta kasih untuk Gotamaka Gelap.

Saya memiliki cinta kasih untuk makhluk tanpa kaki,
Cinta kasih untuk makhluk berkaki dua,
Cinta kasih untuk makhluk berkaki empat,
Cinta kasih untuk makhluk berkaki banyak.

Semoga makhluk tanpa kaki tidak mengganggguku.
Semoga makhluk berkaki dua tidak mengganggguku.
Semoga makhluk berkaki empat tidak mengganggguku.
Semoga makhluk berkaki banyak tidak mengganggguku.

Semoga semua makhluk,
Semua yang bernafas, semua kehidupan
—masing-masing dan setiap orang—
Bertemu dengan keberuntungan baik.
Semoga tidak satu pun dari mereka melakukan kejahatan.

Tak terbatas adalah Buddha,
Tak terbatas adalah Dhamma,
Tak terbatas adalah Saṅgha.

Ada batas untuk makhluk melata:
Ular, kalajengking, kelabang, laba-laba, kadal, dan tikus.

Saya telah membuat usaha perlindungan ini,
Saya telah membuat perlindungan ini.
Semoga makhluk itu pergi.
Saya memberi hormat kepada Yang Terberkahi,
Hormatku pada tujuh Sammasambuddha.”—Cv.V.6

Perilaku Buruk

Kekuatan Psikis

“Sebuah keajaiban dari kekuatan psikis, keadaan manusia adiduniawi, tidak boleh ditampilkan kepada perumah-tangga. Siapa pun yang menampilkan itu: pelanggaran dari perbuatan yang salah.”—Cv.V.8.2

BAB SEBELAS

Tempat Kediaman Musim Hujan

Sebelum ajaran Buddha ada kebiasaan di India bahwa pengembara akan tinggal di musim hujan, baik untuk menghindari berjalan di jalan berlumpur dan untuk menghindari menginjak-injak tanaman. Para bhikkhu pada tahun-tahun awal karir ajaran Buddha dikritik oleh Jain karena tidak mengikuti kebiasaan ini, sehingga Buddha memberikan izin-Nya bagi mereka untuk berhenti mengembara selama tiga bulan musim hujan. Belakangan beliau mengenakan hukuman untuk tidak mengikuti kebiasaan ini.

Periode Tinggal. Karena musim hujan di Asia Selatan kira-kira empat bulan, para bhikkhu diperbolehkan untuk memilih antara dua periode tempat kediaman musim hujan: yang pertama, dimulai sehari setelah bulan purnama dari bulan Asāḷhi (sekitar Juli); dan yang kedua, dimulai sehari setelah bulan purnama berikutnya. Saat ini, tempat kediaman musim hujan pertama dimulai pada bulan purnama di bulan Juli, atau kedua jika ada dua. Mengapa Buddha merumuskan dua periode tempat kediaman musim hujan, Kanon tidak mengatakannya. Dari diskusi Komentar untuk Mv.II.21.4, itu akan muncul bahwa jika seseorang memasuki musim hujan pertama dan kemudian, untuk satu alasan atau lainnya, jika ia "memecahkan" musim hujan (lihat di bawah) dalam bulan pertama, ia masih akan memenuhi syarat untuk memasuki musim hujan kedua sehingga dapat menerima hak istimewa setelah berhasil menyelesaikannya.

Di zaman Buddha, penentuan kalender lunar adalah salah satu tanggung jawab pemerintah di setiap kerajaan atau republik. Dengan demikian, untuk menghindari kontroversi, Buddha mengizinkan bahwa keinginan raja dihormati dalam hal ini: Jika raja ingin menunda penentuan bulan purnama Asāḷhi di bulan lain, para bhikkhu diperbolehkan untuk mematuhi. (Aturan yang berasal dari kisah awal ini dinyatakan dalam istilah yang lebih umum—"Saya mengizinkan bahwa raja harus dipatuhi"—menunjukkan prinsip umum yang kami catat di bawah Bab 7, Buddha tidak begitu bodoh untuk mencoba mengatur raja. Bagaimanapun, Komentar mencatat, bahwa prinsip ini hanya berlaku dalam hal di mana keinginan raja sejalan dengan Dhamma. Tidak satu pun, beliau mengatakan, harus mematuhi berbagai hal di mana keinginan mereka tidak

sejalan dengan Dhamma.) Pada saat ini, hanya beberapa pemerintah negara menyibukkan diri dengan menghitung kalender lunar demi sejumlah penduduk. Di negara-negara lain hal ini adalah tidak masalah, dan para bhikkhu bebas untuk menghitung kalender lunar tanpa memperhatikan perhitungan pemerintah.

Memasuki Musim hujan. Hari pertama di tempat kediaman musim hujan adalah ketika tempat tinggal dalam vihāra diperuntukkan selama musim hujan, sehingga Komentar merekomendasikan bahwa seorang bhikkhu yang berencana menjalankan musim hujan di vihāra lain harus mulai sebulan lebih awal sebelum musim hujan dimulai agar tidak menyusahkan penentu tempat tinggal dan bhikkhu lain di sana. Adapun bhikkhu yang berencana untuk tinggal di vihāra di mana mereka sudah berada, mereka harus menghabiskan satu bulan sebelum dimulainya musim hujan untuk mempersiapkan bangunan yang rusak terpakai, sehingga mereka yang datang untuk musim hujan akan belajar atau berlatih meditasi dengan nyaman. Penentu tempat tinggal harus menetapkan tempat tinggal untuk musim hujan di hari permulaan musim hujan. Jika para bhikkhu lain datang di kemudian hari dan tidak ada ruang tambahan untuk mereka, mereka harus diberitahu bahwa tempat tinggal telah ditetapkan dan mereka harus pergi ke tempat tinggal lain, seperti kaki pohon. (Apa artinya ini, tampaknya, adalah bahwa mereka harus memasuki musim hujan kedua di tempat lain, sedangkan Kanon berisi aturan yang melarang memasuki musim hujan di tempat tinggal yang kurang tepat. Lihat di bawah.)

Mv.III.4.2 menyatakan bahwa di hari permulaan musim hujan ia sebaiknya tidak melewati kediaman atau vihāra tanpa berkeinginan untuk memasuki musim hujan. Bagaimana hal ini berlaku untuk awal periode musim hujan kedua adalah jelas: Seorang bhikkhu harus berhenti untuk musim hujan pada hari itu. Sedangkan awal periode musim hujan pertama, Komentar hanya mencatat bahwa jika ada hambatan (lihat di bawah), sebagai gantinya seseorang dapat memilih untuk memasuki periode musim hujan kedua. Salah satu kendala tidak disebutkan dalam daftar di bawah ini, walaupun, itu dibahas dalam Mv.II.21.4. Ini adalah kasus vihāra di mana banyak bhikkhu (yaitu., empat atau lebih)—"tidak berpengalaman dan tidak kompeten"—yang tinggal untuk musim hujan dan tidak satu pun dari mereka tahu uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau

pengulangan Pātimokkha. Salah satunya harus dikirim ke sebuah vihāra terdekat untuk menguasai Pātimokkha secara singkat atau secara maksimal. Jika ia dapat diatur dengan segera, baik dan bagus. Jika tidak, salah satu dari mereka harus dikirim ke sebuah vihāra yang terdekat untuk jangka waktu tujuh hari untuk menguasai Pātimokkha secara singkat atau secara maksimal. Jika itu bisa dikelola dalam waktu tujuh hari, baik dan bagus. Jika tidak, maka semua bhikkhu harus pergi tinggal untuk musim hujan di vihāra terdekat. Jika mereka tinggal di mana mereka berada, mereka semua dikenakan dukkaṭa. Tak satu pun teks membahas poin ini, tapi rupanya "pergi untuk tinggal musim hujan" di vihāra terdekat berarti memasuki musim hujan kedua di sana.

Komentar menambahkan di sini bahwa jika sebuah vihāra hanya memiliki satu bhikkhu yang tahu Pātimokkha dan ia meninggal, pergi, atau lepas jubah di bulan pertama dari musim hujan pertama, sisanya harus pergi di mana ada seseorang yang tahu Pātimokkha dan tinggal di sana untuk musim hujan kedua. Jika bhikkhu yang berpengetahuan meninggal, pergi, atau lepas jubah di dua bulan terakhir pada musim hujan pertama, sisanya mungkin tinggal di sana selama sisa musim hujan tanpa pelanggaran.

Namun, ia tidak harus menghabiskan musim hujan di sebuah vihāra. Ia juga dapat tinggal sendiri atau dalam kelompok kecil, kelompok khusus selama ia tinggal di sebuah tempat tinggal yang tepat dan tahu transaksi uposatha yang sesuai untuk jumlahnya (lihat Bab 15). Secara umum, Komentar mengatakan bahwa tempat tinggal yang tepat adalah sesuatu dengan pintu yang dapat dibuka dan ditutup. Pengaturan tempat tinggal yang tidak sesuai tercantum dalam Kanon termasuk tinggal di pohon berongga ("seperti siluman"), di kaki pohon ("seperti pemburu"), di udara terbuka, di bukan-kediaman (menurut Komentar, ini berarti tempat yang ditutupi dengan lima jenis lapisan atau atap yang diperbolehkan tetapi kurang pintu yang dapat dibuka dan ditutup), dalam rumah kuburan (tempat untuk menyimpan mayat, kata Komentar, yang menambahkan tempat tinggal lain yang sesuai dalam tanah pekuburan diperbolehkan), di bawah kanopi, atau dalam bejana besar (Komentar menafsirkan ini sebagai perisai). Komentar mencatat bahwa jika ia menentukan sebuah gubuk di pohon berongga atau di kaki pohon dengan panggung, atap yang sesuai, dinding, dan sebuah pintu, itu adalah hak semua untuk tinggal di sana. Hal yang sama berlaku dengan kanopi atau perisai jika dilengkapi dengan

dinding yang dipaku ke empat tiang dan dilengkapi dengan pintu yang dapat dibuka dan ditutup. Tenda mongolia akan juga diperbolehkan.

Kanon juga memberikan izin untuk tinggal di sebuah kemah gembala sapi, dengan kafilah, atau dalam perahu. Jika, selama musim hujan, salah satu dari ini diangkat atau bergerak, ia diperbolehkan untuk pergi bersamanya. Komentar menambahkan bahwa jika ia berencana untuk tinggal dengan kafilah, ia harus menginformasikan orang-orang kafilah kalau ia butuh sebuah pondok kecil di salah satu kereta. Jika mereka menyediakan itu, ia dapat mengambil pondok itu sebagai tempat tinggalnya untuk musim hujan. Jika tidak, ia mungkin memakai kediaman di ruang bawah kereta yang tinggi. Jika itu tidak mungkin, ia sebaiknya tidak memasuki musim hujan dengan kafilah itu. Jika ia bergabung dengan kafilah dengan harapan untuk tiba di salah satu tujuan tertentu, maka jika kafilah mencapai tujuan tersebut ia diizinkan untuk tetap di sana bahkan jika kafilah terus berjalan. Jika kafilah berpencar, ia harus tetap di tempat di mana itu berpencar sampai akhir musim hujan. Jika ia telah memasuki musim hujan di perahu, maka jika perahu mengakhiri perjalanannya, ia harus tinggal di tempat itu. Jika perahu itu mengikuti tepi sungai atau pesisir laut dan tiba di tempat tujuannya, ia dapat tinggal di sana bahkan jika perahu terus berjalan.

Saat ini, kelayakan ini akan diperluas untuk kafilah atau kereta gandengan, rumah mobil dan kendaraan sejenis lainnya.

Melanggar Janji. Jika seorang bhikkhu telah menerima undangan untuk tinggal di tempat tertentu untuk musim hujan tetapi kemudian tidak memenuhi janjinya dengan tidak tinggal di tempat itu, ia menimbulkan suatu dukkaṭa untuk melanggar janjinya dan menjadi tidak memenuhi syarat untuk mendapat hak istimewa kesatuan setelah menyelesaikan musim hujan. (Secara harfiah, aturan mengatakan bahwa musim hujan pertama "tidak dilihat," yang berarti bahwa itu tidak masuk hitungan.) Sub-komentar menghilangkan poin peraturan ini, yang telah menyebabkan salah tafsir secara umum. Dalam kisah awal, B. Upananda menerima undangan untuk menghabiskan musim hujan di satu tempat dan kemudian memutuskan untuk menghabiskan musim hujan di dua lokasi lainnya. Sub-komentar menyatakan bahwa musim hujannya tidak disahkan oleh fakta bahwa ia menentukan dua lokasi untuk musim hujannya; namun,

Mv.VIII.25.4 menunjukkan bahwa menghabiskan musim hujan di dua lokasi, menghabiskan setengah di satu tempat dan setengah lagi di tempat lainnya, adalah sah. Dengan demikian alasan yang mungkin hanya musim hujan pertama B. Upananda yang tidak dihitung karena ia melanggar janjinya.

Kanon juga menyatakan bahwa ia juga dikenai dukkaṭa karena melanggar janjinya dalam situasi ini jika ia pergi ke lokasi yang disepakati dan kemudian "menghentikan" musim hujannya (lihat di bawah). Catatan Komentar dalam kedua kasus bahwa jika ia awalnya membuat janji dengan tujuan melanggar itu, ia menimbulkan dukkaṭa untuk melanggar janji dan pācittiya untuk berbohong. Dari cara aturan ini diutarakan dalam Kanon—"(musim hujan) pertamanya tidak dilihat"—itu akan muncul bahwa jika ia berjanji untuk tinggal pada musim hujan pertama tapi kemudian melanggar janji, ia akan masih memenuhi syarat untuk tinggal di tempat yang dijanjikan, atau di tempat lain, untuk musim hujan kedua dan berhak mendapatkan hak istimewa kesatuan yang lebih rendah setelah menyelesaikan musim hujan kedua, tapi tidak ada komentar yang menyebutkan hal ini.

Penentuan. Satu-satunya formalitas yang disebutkan dalam Kanon untuk memulai tempat kediaman musim hujan adalah ia mempersiapkan tempat tinggal, mengeluarkan air-minum dan air-pencuci, dan menyapu daerahnya. Namun, Komentar, menganjurkan untuk membuat penentuan resmi: Setelah memberi hormat kepada cetiya, dll., sebaiknya dia mengatakan satu atau dua kali:

> *"Imasmiṁ vihāre imaṁ te-māsaṁ vassaṁ upemi.*
> (Saya memasuki tiga-bulan musim hujan di kediaman ini.)"

Jika tinggal di tempat yang tidak memenuhi persyaratan sebagai vihāra—seperti di sebuah gubuk di kereta di sebuah kafilah—ia harus mengatakan tiga kali:

> *"Idha vassaṁ upemi.*
> (Saya memasuki musim hujan di sini.)"

Jika tinggal di bawah kereta, ia hanya perlu berpikir, "Saya akan tinggal di sini selama musim hujan."

Komunitas yang berbeda telah mengembangkan rekomendasi Komentar di cara yang berbeda. Dalam beberapa, kalimat "memberikan penghormatan kepada cetiya, dll.," telah diperluas untuk tradisi di mana para bhikkhu secara resmi meminta maaf kepada Tiga Permata dan dari satu sama lain sesuai dengan senioritas. Karena kata vihāra dapat diterjemahkan baik sebagai "tempat tinggal" atau sebagai "biara," beberapa Komunitas telah menghindari kemenduaan pertama, dengan resmi mengumumkan batas-batas daerah tempat tinggalnya untuk tiga bulan—biasanya meliputi seluruh wilayah vihāra—dan dengan mengubah penentuannya menjadi:

"Imasmiṁ āvāse imaṁ te-māsaṁ vassaṁ upemi.
(Saya memasuki musim hujan selama tiga bulan di vihāra ini.)"

Praktek yang umum adalah mengatakan ini tiga kali, bukan satu atau dua kali yang direkomendasikan dalam Komentar.

Namun, jika seorang bhikkhu lebih memilih untuk membatasi batas-batasnya ke daerah sekitar gubuknya, ia bebas untuk membuat penentuan itu sendiri.

Jangka Waktu. Setelah seorang bhikkhu telah memasuki musim hujan, ia harus tidak pergi mengembara untuk tiga bulan ke depan. Menurut Komentar, ini berarti bahwa ia harus menyapa terbit fajar setiap hari selama tiga bulan di wilayah yang ditentukan untuk tempat tinggalnya. Jika dia menyapa bahkan satu fajar di luar wilayah yang ditentukan, tempat tinggalnya rusak. Dalam melanggar kediamannya, dia baik menimbulkan dukkaṭa dan menjadi tidak memenuhi syarat untuk hak istimewa kesatuan setelah menyelesaikan musim hujan.

Namun demikian, dua pengecualian untuk aturan ini: pergi untuk urusan yang sah selama tujuh hari dan melanggar kediamannya karena hambatan yang sah.

Urusan Tujuh Hari. Pengecualian pertama aturan tentang jangka durasi adalah bahwa jika ia memiliki urusan yang sah, ia diperbolehkan

pergi sampai tujuh hari. Dalam istilah Komentar, hal ini berarti bahwa ia mungkin berada jauh dari tempat tinggalnya sampai enam fajar dan harus kembali untuk menyambut terbitnya fajar ketujuh di wilayah di mana ia telah tentukan untuk tempat tinggalnya.

Legitimasi urusan ditentukan oleh sifat urusan itu, orang yang membutuhkan bantuannya, dan apakah orang itu mengirim agar ia datang.

Jika salah satu dari tujuh kelas orang meminta bantuannya—rekan bhikkhu, bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī, pengikut awam pria, pengikut awam wanita—ia dapat pergi jika dipanggil, tetapi tidak jika tidak dipanggil, jika urusan berkenaan keinginan seseorang untuk melakukan kebajikan, untuk mendengarkan Dhamma, atau untuk melihat bhikkhu. Kanon memberikan daftar panjang tentang situasi di mana seseorang—awam atau ditahbiskan—mungkin ingin seorang bhikkhu datang untuk tujuan ini. Daftar ini tidak dimaksudkan untuk menjadi lengkap, tetapi memberikan pandangan sekilas yang menarik dari kesempatan membuat jasa kebajikan pada waktu itu: Donor telah mengatur pembangunan gedung, baik untuk Komunitas, untuk sekelompok bhikkhu, atau seorang bhikkhu; ia/dia telah mengatur pembangunan gedung untuk penggunaannya sendiri. Kesempatan lain, hanya diberikan dalam kasus dari seorang pengikut awam, adalah sebagai berikut: Putra atau putrinya akan menikah; ia jatuh sakit; atau ia telah hafal sutta yang penting dan ingin menyebarkannya sehingga tidak hilang dengan kematiannya (yang, pada hari-hari sebelum transmisi tertulis, bisa dengan mudah terjadi). Dalam semua kasus ini, Sub-komentar mengatakan bahwa jika ia pergi tanpa dipanggil, ia telah merusak tempat kediaman musim hujannya dan membawakan suatu pelanggaran.

Ada kasus lain di mana seseorang dapat pergi, bahkan jika tidak dipanggil—apalagi jika dipanggil—jika ada satu situasi berikut timbul mengenai sesama bhikkhu, seorang bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī, dan ia berencana untuk bisa membantu:

1. Ia/dia telah jatuh sakit,
2. Ia/dia menderita ketidakpuasan dengan kehidupan suci,
3. Ia/dia menderita dari kecemasan atas kemungkinan telah melanggar aturan pelatihan, atau
4. Ia/dia telah jatuh ke dalam sudut pandang (*diṭṭhigata*—lihat diskusi dalam Bab 9).

Tempat Kediaman Musim Hujan

Selanjutnya, dalam kasus seorang bhikkhu atau bhikkhunī, ia dapat pergi jika ia/dia telah melakukan pelanggaran saṅghādisesa dan membutuhkan bantuan dalam langkah-langkah yang mengarah ke rehabilitasi, menjadi objek transaksi disiplin Komunitas (seperti kecaman), atau ia dijatuhkan transaksi disiplin Komunitas. Dalam kasus siswi latihan, ia dapat pergi jika dia telah melanggar aturan pelatihan dan terganggu pelatihannya, dan seseorang ingin membantunya melakukan pelatihan lagi. Dalam kasus sāmaṇera atau sāmaṇerī, ia juga bisa pergi jika mereka ingin menentukan kelayakan pentahbisannya atau ingin ditahbiskan. Dalam kasus seorang sāmaṇerī, ia dapat pergi jika dia ingin menentukan kelayakan untuk menjadi siswi latihan atau mengambil pelatihan siswi latihan.

Jika salah satu dari orang tuanya jatuh sakit, ia dapat pergi bahkan jika tidak dipanggil, apalagi dipanggil. Jika salah satu kerabat lainnya jatuh sakit, atau jika seseorang yang tinggal bergantung pada para bhikkhu jatuh sakit, ia dapat pergi hanya jika dipanggil, tidak jika tidak dipanggil.

Dalam semua kasus di mana ia dapat pergi jika tidak dipanggil, Kanon menggambarkan orang yang disangsikan sebagai seorang utusan dengan undangan umum agar para bhikkhu datang. Catatan Komentar meskipun, bahwa undangan itu bukan merupakan prasyarat untuk diperbolehkan pergi. Bahkan jika tidak ada pesan atau utusan yang dikirim, ia masih dapat pergi untuk urusan tujuh hari selama ia pergi dengan tujuan untuk membantu.

Ia juga dapat pergi untuk urusan Komunitas. Contoh yang diberikan dalam Kanon: Hunian Komunitas telah jatuh ke dalam kerusakan dan orang awam telah mengambil barang dari kediaman itu dan menyimpannya jauh di dalam hutan. Ia meminta para bhikkhu untuk datang dan membawa mereka untuk menempatkan mereka di tempat yang aman. Contoh yang diberikan dalam Komentar: Ia mungkin pergi untuk membantu pekerjaan pembangunan pada cetiya, aula, atau bahkan pondok dari bhikkhu individu. Namun, contoh terakhir ini—karena untuk individu daripada urusan Komunitas—tampaknya melampaui maksud Kanon.

Akhirnya, seperti disebutkan di atas, jika ia telah mulai menghabiskan musim hujan di kediaman dengan empat bhikkhu atau lebih, tidak ada satu pun dari mereka yang mengetahui Pātimokkha secara penuh atau singkat, salah satu bhikkhu dapat pergi ke tempat tinggal terdekat selama tujuh hari untuk mempelajari Pātimokkha.

BAB SEBELAS

Di bawah judul urusan tujuh hari, Komentar memberikan beberapa kelayakan lebih yang mengakui bukan dari Kanon. Jika, sebelum musim hujan, sekelompok bhikkhu menetapkan tanggal untuk pertemuan selama musim hujan—konteks kelayakan Komentar ini menunjukkan bahwa pertemuan itu akan mendengarkan khotbah Dhamma—ia mungkin memperlakukannya sebagai urusan tujuh hari, tapi tidak jika niat seseorang untuk pergi hanya untuk mencuci barang-barangnya. Namun, jika penasihatnya mengirim orang ke sana untuk tujuan apa pun (bahkan untuk mencuci jubahnya, kata Sub-komentar) ia dapat pergi selama tujuh hari. Jika ia pergi ke sebuah vihāra yang tidak jauh, berniat untuk kembali hari itu, tapi untuk beberapa alasan tidak bisa kembali tepat waktu, ia dapat memperlakukannya sebagai urusan tujuh hari. Ia tidak dapat menggunakan kelayakan tujuh hari untuk pembacaan dan pemeriksaan—yaitu., menghafal dan mempelajari arti dari Dhamma—namun jika ia pergi dengan tujuan mengunjungi penasihatnya dan kembali pada hari itu, tetapi penasihat memberitahunya untuk menginap, itu hak semua untuk tinggal. Di sini Sub-komentar menambahkan bahwa ia bahkan dapat tinggal selama lebih dari tujuh hari tanpa menimbulkan pelanggaran, meskipun musim hujannya akan rusak. Karena kelayakan ini tidak memiliki dasar dalam Kanon, banyak Komunitas tidak mengakui mereka sebagai sah.

Catatan Komentar, mengutip sebuah bagian dalam Mv.III.14.6, bahwa ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan pada hari pertama musim hujan, dan tempaknya tidak ada batas untuk berapa kali ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari selama tiga bulan berikut. Ini membuka kemungkinan mengambil tempat tinggal musim hujan lebih dari satu tempat, bolak-balik untuk jangka singkat dalam satu tempat tinggal dan kemudian yang lain. Kami akan berurusan dengan implikasi dari kemungkinan di bawah. Mv.III.14.7 menunjukkan bahwa jika ia pergi untuk urusan tujuh hari kurang dari tujuh hari sebelum akhir tempat kediaman musim hujan, ia tidak perlu kembali.

Tak satupun teks-teks membuat pengecualian untuk kasus di mana seorang bhikkhu, dengan sah pergi untuk urusan tujuh hari dan berencana untuk kembali tepat waktu, akhirnya menghabiskan lebih dari tujuh hari, baik melalui kelalaian atau melalui keadaan di luar kendalinya. Dengan kata lain, apakah ia berniat atau tidak, jika ia tinggal melebihi batas waktu tujuh hari, tempat kediaman musim hujannya rusak dan ia menimbulkan suatu pelanggaran.

Tempat Kediaman Musim Hujan

Hambatan. Pengecualian kedua tentang aturan jangka waktu adalah bahwa seorang bhikkhu dapat memecahkan tempat kediaman musim hujannya jika sewaktu-waktu ada kendala yang sah untuk melakukannya. Dia tidak dikenakan pelanggaran, tetapi ia melepaskan haknya untuk hak istimewa yang datang setelah menyelesaikan musim hujan.

Mv.III.9.1—Mv.III.11.13 memberikan daftar panjang hambatan yang sah, di mana Pv.VI.4 membaginya menjadi empat macam: bahaya bagi kehidupan, bahaya bagi kehidupan suci, perpecahan mengancam Komunitas, dan perpecahan sungguh terjadi di Komunitas.

Bahaya bagi kehidupan. Para bhikkhu dapat mematahkan musim hujan tanpa pelanggaran jika mereka:

1. Diganggu oleh binatang buas yang menerkam dan menyerang mereka;
2. Diganggu oleh binatang melata yang menggigit dan menyerang mereka;
3. Diganggu oleh penjahat yang merampok dan memukul mereka;
4. Diganggu oleh makhluk halus yang menguasai mereka dan melemahkan vitalitas mereka.

Berkenaan dengan binatang buas, Komentar mencatat bahwa "diterkam dan diserang" juga termasuk kasus di mana binatang buas, mengepungnya, mengejarnya, menakut-nakutinya, atau membunuh orang lain di sekitarnya.

Juga, jika desa tempat para bhikkhu telah memasuki musim hujan terbakar atau terbawa oleh banjir, dan para bhikkhu menderita dalam hal dana makanan; atau jika tempat tinggal mereka terbakar atau terbawa oleh banjir dan mereka menderita dalam hal tempat tinggal, mereka mungkin pergi tanpa pelanggaran.

Jika desa di mana mereka bergantung pindah ke lokasi baru, para bhikkhu dapat mengikutinya. Jika desa terbagi, mereka dapat pergi ke lokasi di mana sebagian besar penduduk desa telah pergi atau ke lokasi di mana para pendukung yang berkeyakinan telah pergi. Namun, Komentar menyarankan jika desa hanya pindah untuk jarak yang tidak jauh dan masih dalam jangkauan untuk *piṇḍapāta*, ia harus tinggal di tempat. Jika mereka pergi lebih jauh dari itu, ia dapat mengikuti desa tersebut ke lokasi baru

tetapi harus mencoba untuk kembali ke tempat asalnya setiap tujuh fajar untuk menjaga musim hujan. Jika itu tidak mungkin, ia harus tinggal dengan para bhikkhu yang menyenangkan di lokasi baru desa tersebut.

Jika para bhikkhu tidak mendapatkan cukup makanan untuk kebutuhan mereka; atau jika makanan berlimpah tapi tidak cocok bagi mereka; atau jika makanan berlimpah dan cocok, tetapi mereka tidak menerima obat yang cocok; atau jika mereka tidak mendapatkan pelayan yang sesuai, mereka dapat meninggalkan tanpa pelanggaran. Vinaya-mukha menafsirkan kelayakan dalam hal ini sah hanya jika kesehatannya dalam bahaya serius.

Bahaya bagi kehidupan suci. Jika seseorang mencoba untuk menggoda seorang bhikkhu, menawarkan kekayaan atau istri (atau menjadi istrinya), atau jika ia melihat harta yang ditinggalkan, dan dalam setiap kasus ini dia merenungkan, "Yang Terberkahi mengatakan bahwa pikiran sangat mudah berubah. Ini bisa menjadi hambatan bagi kehidupan suciku," ia dapat mematahkan musim hujan tanpa pelanggaran.

Sebuah perpecahan mengancam Komunitas. Jika banyak bhikkhu sedang berjuang untuk perpecahan di dalam Komunitas di mana ia tinggal dan ia tidak ingin Komunitas terpecah di hadapannya, ia dapat pergi. Namun, jika para bhikkhu di kediaman lain berjuang untuk perpecahan di Komunitas mereka dan ia merasa mampu untuk membicarakannya, ia dapat pergi ke tempat tinggal mereka. Hal yang sama juga berlaku jika para bhikkhunī berjuang untuk perpecahan dalam Komunitas. Komentar—mengasumsikan bahwa *Komunitas* di sini berarti Saṅgha Bhikkhu—keberatan untuk kelayakan ini berdasar atas bahwa bhikkhunī tidak bisa membagi Saṅgha Bhikkhu. Namun, makna Pāli yang sesungguhnya mungkin bahwa bhikkhunī berjuang untuk perpecahan di Komunitas mereka sendiri. Dalam hal ini, ia dapat mematahkan musim hujan tanpa pelanggaran dalam rangka untuk mencoba mencegah perpecahan.

Sebuah perpecahan dalam Komunitas. Jika para bhikkhu atau bhikkhunī di kediaman lain telah membagi Komunitas mereka, ia dapat mematahkan musim hujan untuk pergi ke sana. Di sini Komentar mengungkit keberatan lainnya, dengan alasan bahwa setelah Komunitas telah terpisah tidak ada yang bisa dilakukan; dan maka Pālinya harus terbaca demikian, "para bhikkhu berencana membagi Komunitas." Walaupun, ini, mengabaikan kemungkinan yang sangat nyata bahwa kedua pihak perpisahan telah bertindak dengan itikad baik, dan ia mungkin

membawa mereka ke rekonsiliasi. (Lihat Bab 21, terutama Mv.X.5.14 & Mv.X.6.1.)

Jika salah satu dari empat jenis hambatan muncul dan ia dapat menangani situasinya dengan pergi tidak lebih dari tujuh hari, Komentar menyarankan untuk kembali dalam waktu tujuh hari agar tidak mematahkan musim hujan. Dengan kata lain, situasi ini harus diperlakukan sebagai urusan tujuh hari yang sah. Jika hal ini tidak dapat diatur, ia tidak melakukan pelanggaran, tapi ia menjadi tidak memenuhi syarat untuk hak istimewa yang datang setelah menyelesaikan musim hujan.

Selain keempat kategori, juga ada aturan yang disebutkan di atas bahwa jika banyak bhikkhu yang telah memulai musim hujan di tempat tinggal di mana tidak satu pun dari mereka tahu Pātimokkha dan mereka tidak dapat mengatur seseorang dari mereka untuk menghafal Pātimokkha di kediaman yang terdekat dalam waktu tujuh hari, mereka harus meninggalkan kediaman asal mereka untuk mennghabiskan musim hujan di kediaman terdekat.

Perjanjian yang non-Dhamma. Secara tradisional, berdiam dalam musim hujan adalah waktu untuk menjadi lebih ketat dalam praktek seseorang. Seringkali, para bhikkhu tinggal bersama-sama akan membuat sumpah kelompok sebagai cara untuk memberikan dorongan satu sama lain. Namun, ada aturan berkenaan membuat perjanjian yang tidak sesuai dengan Dhamma. Dalam kisah awal untuk aturan ini, sekelompok bhikkhu sepakat untuk tidak mentahbiskan seorang bhikkhu baru selama musim hujan. Seorang kerabat dari nyonya Visākhā ingin ditahbiskan selama periode itu tetapi para bhikkhu menolak, mengatakan kepadanya untuk menunggu sampai akhir musim hujan. Namun ketika musim hujan berakhir, ia telah meninggalkan keinginannya untuk ditahbiskan. Jadi Buddha membuat keputusan bahwa "Kesepakatan semacam ini tidak boleh dibuat: 'Selama musim hujan, Meninggalkan-keduniawian tidak boleh diberikan.'"

Komentar pada Mv.III.13.2 mengutip dua kesepakatan lain yang semacam ini: mengambil sumpah diam dan setuju bahwa mereka yang pergi untuk urusan tujuh hari harus tidak mendapatkan bagian dari keuntungan Komunitas yang didistribusikan saat mereka pergi. Peraturan berkenaan mengambil sumpah diam datang dalam Mv.IV.1.13. Dalam

kisah awal ke aturan itu, Buddha mengetahui bahwa sekelompok bhikkhu telah mengamati sumpah diam selama durasi musim hujan dan tanggapannya adalah ini: “Orang-orang tidak berharga, setelah menghabiskan musim hujan dengan tidak nyaman, menegaskan telah menghabiskan musim hujan dengan nyaman. Setelah menghabiskan musim hujan di afiliasi (seperti) domba, mereka mengklaim telah menghabiskan musim hujan dengan nyaman. Setelah menghabiskan musim hujan di afiliasi yang lalai, mereka mengklaim telah menghabiskan musim hujan dengan nyaman. Bagaimana bisa orang tidak berharga ini dapat melakukan sumpah diam dungu, pelaksanaan dari sektarian?”

Secara umum, Komentar mengatakan bahwa kesepakatan “semacam ini” adalah non-Dhamma, kesepakatan yang dikritik Buddha di Sutta Vibhaṅga. Rupanya, ini adalah referensi dari kisah awal untuk NP 15, di mana Buddha, mengkritik kelompok bhikkhu yang menciptakan aturan pācittiya sendiri, berkata, “Apa yang belum dirumuskan (sebagai aturan) tidak boleh dirumuskan, dan apa yang telah dirumuskan tidak boleh dihilangkan, tetapi ia harus tinggal dalam kesesuaian dan sesuai dengan aturan-aturan yang telah dirumuskan.”

Komentar untuk Pārājika 4 memperluas poin ini dengan daftar panjang kesepakatan yang tidak boleh dibuat saat musim hujan: menolak untuk memberikan Pelepasan-keduniawian, melarang belajar atau mengajar Dhamma, memutuskan untuk berbagi dana dalam-musimnya kepada Komunitas para bhikkhu yang tinggal di luar daerah vihāra, atau memaksa pelaksanaan dari praktek *dhutaṅga* (pertapa). Komentar untuk Cv.VI.11.3 menambahkan kesepakatan lain pada daftar ini: menolak untuk memberikan Penerimaan, menolak untuk memberikan ketergantungan (nissaya), menolak untuk memberikan kesempatan untuk mendengarkan Dhamma, dan tidak berbagi keuntungan Komunitas dengan mereka yang pergi untuk urusan tujuh hari. Kemudian ini menambahkan daftar kesepakatan yang *akan* sesuai dengan Dhamma, seperti mendorong satu sama lain untuk mengetahui sikap moderasi dalam bicara, berbicara pada sepuluh percakapan yang tepat (AN X.69), menunjukkan pertimbangan pada meditator ketika ia membicarakan Dhamma, sepenuh hati melakukan salah satu praktik *dhutaṅga* sejalan dengan kemampuannya, dan penuh perhatian setiap saat.

Dana Kain. Mv.VIII.32 berisi delapan cara di mana seorang donor dapat menentukan dana kainnya, dan salah satunya adalah dana kain untuk

para bhikkhu yang berada atau telah tinggal di kediaman khususnya untuk musim hujan. Kami akan membahas pengaturan ini lebih rinci dalam Bab 18, tetapi di sini kita hanya akan mencatat pengamatan Komentar bahwa, selama berdiam pada waktu musim hujan, pengaturan ini hanya berlaku untuk para bhikkhu yang telah menjaga kediamannya sampai saat itu tanpa terpatahkan; selama satu bulan setelah musim hujan, itu hanya berlaku untuk para bhikkhu yang telah berhasil menjaga musim hujannya. Menurut Kanon, jika kaṭhina telah menyebar, pengaturan ini diperluas sampai akhir hak istimewa kaṭhina.

Kanon juga menambahkan bahwa, jika seorang donor telah menentukan dana kain untuk para bhikkhu yang berada atau sudah berdiam selama musim hujan, seorang bhikkhu yang tidak tinggal atau sudah berdiam selama musim hujan di kediaman itu seharusnya tidak menerima sebuah bagian. Melakukannya dikenakan dukkaṭa. Komentar menambahkan bahwa jika ia menerima bagian tersebut, ia harus mengembalikannya. Jika itu telah usang atau hilang sebelum ia mengembalikan itu, ia harus membuat ganti rugi. Jika, ketika Komunitas meminta untuk mengembalikannya, ia tidak mengembalikannya, pelanggaran ditentukan oleh nilai kain tersebut, yang juga bisa mencapai pārājika. Dalam mengatakan ini, Komentar mengikuti teori dari *bhaṇḍadeyya*, yang—seperti kami nyatakan dalam pembahasan Pr 2 tidak memiliki dasar dalam Kanon. Di sini secara khusus tampaknya menjadi hukuman yang berlebihan atas apa yang Kanon katakan secara eksplisit bahwa tindakan itu hanya menimbulkan dukkaṭa. Jika kami mengikuti Kanon, bhikkhu yang telah menerima bagian tersebut tidak perlu mengembalikannya. Setelah itu telah diberikan kepadanya, itu adalah miliknya—meskipun ia dikenai pelanggaran dalam menerimanya.

Seperti disebutkan di atas, di bawah topik urusan tujuh hari, ada kemungkinan teknis bahwa seorang bhikkhu dapat memasuki musim hujan di dua kediaman. Jika donor di kedua tempat menentukan dana kain di tempat kediaman musim hujan, maka jika bhikkhu menghabiskan separuh waktu pada satu kediaman dan separuhnya lagi di kediaman lain, dia harus diberikan setengah bagian di sini dan setengah bagian di sana. Atau jika ia menghabiskan lebih banyak waktu di salah satu tempat dari yang lain, ia harus diberikan bagian penuh di kediaman utama dan tidak pada yang lain.

BAB SEBELAS

Hak Istimewa. Komentar, di tempat-tempat yang tersebar, secara tegas menyebutkan lima hak istimewa bagi seorang bhikkhu yang menyelesaikan periode pertama tempat kediaman musim hujan tanpa patah memiliki hak. Empat yang pertama adalah:

1. Ia dapat berpartisipasi dalam transaksi Undangan (*pavāraṇā*) yang menandai akhir tempat kediaman musim hujan (lihat Bab 16);
2. Ia dapat terus menerima dana kain di tempat kediaman musim hujan tersebut selama sebulan setelah akhir musim hujan;
3. Ia dapat menyimpan salah satu jubahnya di desa di mana ia *piṇḍapāta* jika ia tinggal di daerah hutan (lihat NP 29); dan
4. Ia dapat berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina (lihat Bab 17).

Dalam setiap kasus ini, Komentar mendasarkan penilaiannya pada fakta bahwa Kanon mengizinkan kegiatan ini diberikan untuk "para bhikkhu yang telah tinggal (yaitu., menyelesaikan) musim hujan."

Keistimewaan kelima didasarkan pada tiga bagian di Mv.VIII.24 (sesi 2, 5, dan 6). Di masing-masing tiga itu, donor mempersembahkan dana kain "kepada Komunitas" dan dalam setiap kasus bhikkhu yang telah menghabiskan musim hujan di kediaman tersebut memiliki hak tunggal untuk dana ini sampai hak istimewa kaṭhina mereka berakhir (lihat Bab 17). Jika para bhikkhu tidak menyebar kaṭhina, Komentar menyatakan bahwa mereka memegang hak ini selama sebulan setelah berakhirnya musim hujan.

Seorang bhikkhu yang menyelesaikan periode kedua tempat kediaman musim hujan tanpa patah berhak atas satu hak istimewa: Ia dapat berpartisipasi dalam transaksi Undangan yang menandai akhir periode masa musim hujannya. Jika para bhikkhu di kediamannya telah menunda Undangan mereka sampai tanggal tersebut, ia dapat bergabung dalam Undangan mereka. Jika tidak, ia dapat berpartisipasi dalam Undangan dengan sesama bhikkhu yang telah menyelesaikan periode kedua dari musim hujan bersama dengannya. Karena Pv.XIV.4 membatasi periode untuk menerima kaṭhina sampai akhir bulan musim hujan, dan karena seorang bhikkhu dapat berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina hanya setelah menyelesaikan tempat kediaman musim hujan, ini berarti bahwa seorang bhikkhu yang telah menyelesaikan periode kedua tempat kediaman musim hujan tidak berhak atas hak istimewa ini.

Tempat Kediaman Musim Hujan

Vinaya-mukha mengikuti tradisi lama yang NP 1, 2, dan 3; dan Pc 32, 33, dan 46 juga dibatalkan selama satu bulan untuk seorang bhikkhu yang telah menyelesaikan periode musim hujan pertama. Saya telah mencoba melacak sumber dari tradisi ini di Kanon dan komentar, tetapi tidak berhasil. Vibhaṅga untuk NP 3, Pc 32, 33, dan 46 memperjelas bahwa bulan keempat dari musim hujan—satu bulan setelah periode pertama musim hujan, dan bulan terakhir dari periode kedua musim hujan—adalah *cīvara-kāla,* musim jubah (juga disebut *cīvara-dāna-samaya,* kesempatan untuk memberikan kain-jubah), di mana aturan-aturan ini, bersama dengan NP 1, dibatalkan. Namun, baik Kanon maupun komentar terhadap aturan ini membuat hak istimewa ini bergantung pada menyelesaikan musim hujan.

Sedangkan pelepasan NP 2, teks-teks menyebutkan ini hanya sebagai salah satu hak istimewa untuk berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina. Ini mungkin tampak masuk akal untuk menganggap NP 2 sebagai dibatalkan selama cīvara-kāla, karena semua hak istimewa lainnya untuk berpartisipasi dalam kaṭhina hanya perpanjangan hak istimewa cīvara-kāla, tetapi baik Kanon maupun komentar-komentar mendukung ide ini. Misalnya, Mv.VIII.23.3 mengizinkan seorang bhikkhu untuk masuk ke sebuah desa tanpa set lengkap jubahnya jika ia telah menyebar kaṭhina, tetapi tidak memperluas hak istimewa yang sama untuk seorang bhikkhu yang hanya menyelesaikan musim hujan. Selanjutnya, Komentar untuk Mv.VII menunjukkan bahwa tujuan Buddha dalam memulai kaṭhina adalah untuk memberikan para bhikkhu hak istimewa untuk bepergian tanpa set lengkap jubah mereka selama bulan terakhir musim hujan, ketika jalan masih basah. Jika hak istimewa ini datang secara otomatis dengan selesainya musim hujan, maka tidak akan ada kebutuhan untuk mengadakan kaṭhina untuk tujuan ini.

Dengan demikian satu-satunya hak istimewa bergantung pada penyelesaian tempat kediaman musim hujan tanpa patah adalah:

1. Kelima hal untuk menyelesaikan periode pertama tempat kediaman musim hujan (berpartisipasi dalam transaksi Undangan: menerima dana kain-jubah di tempat kediaman musim hujan untuk satu bulan tambahan; memiliki hak tunggal untuk kain yang dipersembahkan "kepada Komunitas" di kediaman tersebut selama satu bulan

berikutnya; menyimpan salah satu jubahnya di sebuah desa ketika tinggal di hutan; dan berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina); dan

2. Ia—berpartisipasi dalam Undangan—untuk menyelesaikan yang kedua.

Aturan

“Saya mengizinkan Anda memasuki musim hujan.”—Mv.III.1.3

“Saya mengizinkan Anda memasuki vassa selama musim hujan.”—Mv.III.2.1

“Ada dua awal untuk musim hujan: sebelumnya dan kemudian. Sebelumnya adalah dimulai sehari setelah (bulan purnama) Asāḷhi, yang kemudian dimulai sebulan setelah (bulan purnama) Asāḷhi. Ini adalah dua awal untuk musim hujan.”—Mv.III.2.2

“Ia sebaiknya tidak, tidak memasuki musim hujan. Siapa pun yang tidak memasukinya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.III.4.1

“Pada hari untuk memulai musim hujan, ia sebaiknya tidak melewati kediaman tanpa berkeinginan untuk memasuki musim hujan. Siapa pun yang melewati: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.III.4.2

“Saya mengizinkan raja dipatuhi.”—Mv.III.4.2

Tempat

“Ada kasus di mana banyak bhikkhu—tidak berpengalaman, tidak kompeten—berdiam untuk musim hujan di kediaman tertentu. Mereka tidak tahu uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pengulangan Pātimokkha... Satu bhikkhu harus dikirim oleh para bhikkhu ke kediaman lain yang terdekat dengan segera: ‘Pergilah, sahabat. Setelah menguasai Pātimokkha secara singkat atau maksimal, datang kembali.’ Jika ia melaksanakannya, baik dan bagus. Jika tidak, maka satu bhikkhu harus dikirim oleh para bhikkhu ke kediaman lain yang terdekat untuk periode tujuh hari: ‘Pergilah, sahabat. Setelah menguasai Pātimokkha secara

singkat atau maksimal, datang kembali.’ Jika ia melaksanakannya, baik dan bagus. Jika tidak, maka para bhikkhu harus pergi tinggal untuk musim hujan di kediaman (terdekat) itu. Jika mereka berdiam (di mana mereka berasal): pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.21.4

“Saya mengizinkan Anda memasuki musim hujan di perkemahan gembala sapi (§)... Saya mengizinkan Anda pergi ke manapun perkemahan gembala sapi pindah.”—Mv.III.12.1

“Saya mengizinkan Anda memasuki musim hujan dengan kafilah... Saya mengizinkan Anda memasuki musim hujan di perahu.”—Mv.III.12.2

“Ia sebaiknya tidak memasuki musim hujan di pohon berongga... di kaki pohon... di udara terbuka... di dalam yang bukan tempat tinggal... di kamar mayat... di bawah kanopi... di dalam bejana besar. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.III.12.3-9

Melanggar Janji

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu telah menyetujui kediaman musim hujan untuk periode sebelumnya. Sementara pergi ke kediaman ia melihat dua tempat tinggal dengan banyak kain. Pikiran terlintas di benaknya, ‘Bagaimana jika saya bermusim hujan di dua tempat tinggal? Dengan begitu banyak kain ditambahkan untuk saya.’ Ia menghabiskan musim hujan di dua kediaman tersebut. Periode sebelumnya bhikkhu itu tidak dilihat (yaitu tidak masuk hitungan), dan ada pelanggaran dari perbuatan salah dalam menyetujuinya.”—Mv.III.14.4

“... Sementara akan pergi ke kediaman ia melakukan uposatha di luar, tiba di kediaman tersebut pada hari setelah hari uposatha. Dia mempersiapkan tempat tinggalnya, menetapkan air-minum dan air-pencuci, menyapu daerahnya. Setelah tidak ada urusan ia berangkat pada hari itu juga... Periode sebelumnya bhikkhu itu tidak dilihat, dan ada pelanggaran dari perbuatan salah dalam menyetujuinya.”—Mv.III.14.5

BAB SEBELAS

"... Sementara pergi ke kediaman itu ia melakukan uposatha di luar itu, tiba di kediaman tersebut pada hari setelah hari uposatha... Setelah beberapa urusan ia pergi pada hari itu juga... Periode sebelumnya bhikkhu itu tidak dilihat, dan ada pelanggaran dari perbuatan salah dalam menyetujuinya."—Mv.III.14.5

"... Sementara pergi ke kediaman itu ia melakukan uposatha di luar itu, tiba di kediaman tersebut pada hari setelah hari uposatha... telah memasuki (musim hujan) untuk dua atau tiga hari dan tidak memiliki urusan ia pergi... memiliki beberapa urusan ia pergi... memiliki beberapa urusan tujuh hari ia pergi, tapi dia tinggal melebihi batas waktu tujuh hari di luar. Periode sebelumnya bhikkhu itu tidak dilihat, dan ada pelanggaran dari perbuatan salah dalam menyetujuinya."—Mv.III.14.6

"... Memiliki beberapa urusan tujuh hari ia pergi, dan ia kembali dalam waktu tujuh hari. Periode sebelumnya bhikkhu itu dilihat, dan tidak ada pelanggaran dalam menyetujuinya."—Mv.III.14.6

"... Tujuh hari sebelum Undangan ia pergi untuk beberapa urusan. Apakah dia kembali ke kediaman itu atau tidak, periode sebelumnya dilihat, dan tidak ada pelanggaran dalam menyetujuinya."—Mv.III.14.7

"... Melakukan uposatha di kediaman di mana ia telah memberikan persetujuan" (semua rincian lainnya identik dengan Mv.III.14.5-7)—Mv.III.14.8-10

"... Telah menyetujui musim hujan untuk periode berikutnya" (semua rincian lainnya identik dengan Mv.III.14.5-10)—Mv.III.14.11

Urusan Tujuh Hari

"Setelah memasuki musim hujan, ia sebaiknya tidak mengatur perjalanan tanpa berdiam selama tiga bulan pertama atau tiga bulan terakhir. Siapa pun yang mengaturnya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.III.3.2
"Saya mengizinkan Anda untuk pergi urusan tujuh hari (§) ketika dipanggil oleh tujuh (kelas orang) ini tapi tidak jika tidak dipanggil: seorang bhikkhu, bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī, pengikut awam pria,

pengikut awam wanita. Saya mengizinkan Anda untuk pergi urusan tujuh hari ketika dipanggil oleh tujuh (kelas orang) ini tapi tidak jika tidak dipanggil. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.5.4

"Ada kasus di mana kediaman didedikasikan untuk Komunitas yang telah dibuat oleh pengikut awam pria. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Sudilah yang mulia datang; Saya ingin memberikan dana, ingin mendengarkan Dhamma, melihat para bhikkhu,' ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari jika dipanggil, tetapi tidak jika tidak dipanggil. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari. (Serupa halnya jika orang awam telah mempersiapkan bangunan jenis lain, gua, kolam lotus, vihāra, situs vihāra untuk Komunitas, untuk beberapa bhikkhu, untuk satu bhikkhu; untuk Komunitas para bhikkhunī, untuk beberapa bhikkhunī, untuk satu bhikkhunī; untuk beberapa siswi latihan, untuk satu siswi latihan; untuk beberapa sāmaṇera, untuk satu sāmaṇera; untuk beberapa sāmaṇerī, untuk satu sāmaṇerī; untuk dirinya sendiri.)... atau untuk melangsungkan pernikahan putranya atau untuk melangsungkan pernikahan putrinya atau ia jatuh sakit atau ia membacakan sutta dengan baik. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Sudilah yang mulia datang. Mereka akan menguasai sutta ini sebelum itu hilang.' Atau ia memiliki beberapa tugas, beberapa urusan. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Sudilah yang mulia datang; Saya ingin memberikan dana, ingin mendengarkan Dhamma, melihat para bhikkhu,' ia dapat pergi selama urusan tujuh hari jika dipanggil, tetapi tidak jika tidak dipanggil. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.5.5-9

(Yang atas kemudian diulang, dengan mengganti "pengikut awam pria" dengan "pengikut awam wanita.")—Mv.III.5.10-12

(Yang atas, kecuali untuk sesi pernikahan, jatuh sakit, dan membacakan sutta dengan baik, diulang dengan mengganti "pengikut awam pria" dengan berikut: seorang bhikkhu, bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī).—Mv.III.5.13

BAB SEBELAS

“Saya mengizinkan Anda pergi untuk urusan tujuh hari bahkan jika tidak dipanggil oleh lima (kelas orang), apalagi jika dipanggil: seorang bhikkhu, bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī. Saya mengizinkan Anda pergi untuk urusan tujuh hari bahkan jika tidak dipanggil oleh lima (kelas orang), apalagi jika dipanggil. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.”—Mv.III.6.1

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu jatuh sakit. Jika dia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, ‘Karena saya sakit, sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang,’ ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, ‘Saya akan mencarikan makanan untuk orang yang sakit atau makanan untuk perawat atau obat; Saya akan menanyakan kesehatannya atau akan merawatnya.’ Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.

“Ada kasus di mana ketidakpuasan (dengan kehidupan suci) telah muncul dalam diri seorang bhikkhu. Jika dia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, ‘Karena ketidakpuasan telah muncul dalam diriku, sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil , berpikir, ‘Saya akan menghilangkan ketidakpuasannya, atau mendapatkan seseorang untuk menghilangkannya, atau saya akan memberikannya ceramah Dhamma.’ Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.

(Serupa jika kecemasan atas aturan atau sudut pandang (*diṭṭhigata*) telah muncul dalam diri seorang bhikkhu.)

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu telah melakukan pelanggaran berat (saṅghādisesa) dan layak masa percobaan. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, berkata, ‘Karena saya telah melakukan pelanggaran berat dan layak masa percobaan, sudilah para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, ‘Saya akan berusaha untuk memberinya masa percobaan atau akan membuat pengumuman atau akan melengkapi kelompok (yang dibutuhkan untuk memberinya masa percobaan).’ Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.

(Serupa jika seorang bhikkhu layak untuk dikirim kembali ke awal, layak penebusan, layak rehabilitasi.)

"Ada kasus di mana Komunitas ingin melakukan transaksi terhadap seorang bhikkhu—ia yang dikecam atau diturunkan statusnya atau dibuang atau direkonsiliasi atau disuspensi. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Karena Komunitas ingin melakukan transaksi terhadapku... sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, 'Bagaimana agar Komunitas tidak melakukan transaksi itu atau mengubahnya ke sesuatu yang lebih ringan?' Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.

"Ada kasus di mana Komunitas ingin melakukan transaksi terhadap seorang bhikkhu—Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Karena Komunitas ingin melakukan transaksi terhadapku... sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, 'Bagaimana agar perilakunya sesuai, mengurangi kegusarannya, dan memperbaiki jalannya agar Komunitas dapat membatalkan transaksi itu?' Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.6.2-11

(Mv.III.6.2-5 kemudian diulang, dengan mengganti "bhikkhunī" untuk "bhikkhu," berdasar atas kasus di mana sudut pandang telah muncul. Kemudian—) "Ada kasus di mana seorang bhikkhunī telah melakukan pelanggaran berat (saṅghādisesa) dan layak penebusan. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, 'Karena saya telah melakukan pelanggaran berat dan layak penebusan, sudilah para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, 'Saya akan berusaha untuk memberinya penebusan.' Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.
(Serupa jika seorang bhikkhunī layak dikirim kembali ke awal, layak rehabilitasi.)

BAB SEBELAS

“Ada kasus di mana Komunitas ingin melakukan transaksi terhadap seorang bhikkhunī—ia yang dikecam atau diturunkan statusnya atau dibuang atau direkonsiliasi atau disuspensi. Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, mengatakan, ‘Karena Komunitas ingin melakukan transaksi terhadapku... sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, ‘Bagaimana agar Komunitas tidak melakukan transaksi itu atau mengubahnya ke sesuatu yang lebih ringan?’ Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.

“Ada kasus di mana Komunitas ingin melakukan transaksi terhadap seorang bhikkhunī—Jika ia mengirim seorang utusan ke hadapan para bhikkhu, berkata, ‘Karena Komunitas ingin melakukan transaksi terhadapku... sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang. Ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, ‘Bagaimana agar perilakunya sesuai, mengurangi kegusarannya, dan memperbaiki jalannya agar Komunitas dapat membatalkan transaksi itu?’ Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari.”—Mv.III.6.12-20

(Mv.III.6.2-5 kemudian diulang, dengan mengganti “siswi latihan” untuk “bhikkhu,” berdasar atas kasus di mana sudut pandang telah muncul. Kemudian—) “Ada kasus di mana seorang siswi latihan telah memutuskan pelatihan... ‘Saya akan berusaha baginya untuk melakukan pelatihan (lagi)’... Ada kasus di mana seorang siswi latihan ingin ditahbiskan... ‘Saya akan berusaha untuk pentahbisannya atau akan memberitahu atau akan melengkapi kelompok (yang dibutuhkan untuk pentahbisannya)’... “

(Mv.III.6.2-5 kemudian diulang, mengganti “sāmaṇera” untuk “bhikkhu,” berdasar atas kasus di mana sudut pandang telah muncul. Kemudian—) “Ada kasus di mana seorang sāmaṇera ingin bertanya tentang usianya (dalam persiapan untuk pentahbisannya)... ‘Saya akan bertanya atau saya akan menjelaskan’... Ada kasus di mana seorang sāmaṇera ingin ditahbiskan... ‘Saya akan berusaha untuk pentahbisannya atau akan memberitahu atau akan melengkapi kelompok (yang dibutuhkan untuk pentahbisannya)’... “

(Mv.III.6.2-5 kemudian diulang, mengganti "sāmaṇerī" untuk "bhikkhu," berdasar atas kasus di mana sudut pandang telah muncul. Kemudian—) "Ada kasus di mana seorang sāmaṇerī ingin bertanya tentang usianya (dalam persiapan untuk melaksanakan pelatihan siswi latihan)... Ada kasus di mana seorang sāmaṇerī ingin melaksanakan pelatihan (siswi latihan)... 'Saya akan berusaha baginya untuk melaksanakan pelatihan itu'... "—Mv.III.6.21-29

"Saya mengizinkan Anda pergi untuk urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil oleh tujuh (kelas orang), apalagi jika dipanggil: seorang bhikkhu, bhikkhunī, siswi latihan, sāmaṇera, sāmaṇerī, ibu, ayah. Saya mengizinkan Anda untuk pergi urusan tujuh hari bahkan ketika tidak dipanggil oleh tujuh (kelas orang), apalagi jika dipanggil. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.7.2

"Ada kasus di mana seorang ibu dari seorang bhikkhu jatuh sakit. Jika ia harus mengirim seorang utusan kepada putranya, mengatakan, 'Karena saya sakit, sudilah putraku datang. Saya ingin putraku datang,' ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan jika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, 'Saya akan mengawasi makanan untuk orang yang sakit atau makanan untuk perawat atau obat; Saya akan menanyakan kesehatannya atau akan merawatnya.' Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.7.3

"Ada kasus di mana seorang ayah dari seorang bhikkhu jatuh sakit. Jika ia harus mengirim seorang utusan kepada putranya, mengatakan, 'Karena saya sakit, sudilah putraku datang. Saya ingin putraku datang,' ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari bahkan jika tidak dipanggil, apalagi jika dipanggil, berpikir, 'Saya akan mengawasi makanan untuk orang yang sakit atau makanan untuk perawat atau obat; Saya akan menanyakan kesehatannya atau akan merawatnya.' Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.7.4

"Ada kasus di mana seorang adik dari seorang bhikkhu jatuh sakit. Jika ia harus mengirim seorang utusan kepada kakaknya, mengatakan, 'Karena saya sakit, sudilah kakakku datang. Saya ingin kakakku datang,' ia dapat

pergi untuk urusan tujuh hari jika dipanggil, tetapi tidak jika tidak dipanggil... Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.7.5

"...Seorang saudari dari seorang bhikkhu jatuh sakit... seorang kerabat dari seorang bhikkhu jatuh sakit... seseorang yang tinggal dengan para bhikkhu jatuh sakit. Jika ia mengirim seorang utusan kepada kakaknya, mengatakan, 'Saya sakit. Sudilah para bhikkhu datang. Saya ingin para bhikkhu datang,' ia dapat pergi untuk urusan tujuh hari jika dipanggil, tetapi tidak jika tidak dipanggil... Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.7.6-8

"Saya mengizinkan Anda pergi untuk urusan Komunitas. Kembalinya harus dilakukan dalam tujuh hari."—Mv.III.8

Lihat juga Mv.II.21.4 di bawah "Tempat," di atas.

Pergi Tanpa Mematahkan Musim Hujan

"Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan diganggu oleh binatang buas yang menerkam dan menyerang mereka. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan. Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan diganggu oleh binatang melata yang menggigit dan menyerang mereka. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan."—Mv.III.9.1

"Ada kasus di mana para bhikkhu yang memasuki musim hujan diganggu oleh penjahat yang merampok mereka dan memukul mereka. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan. Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan diganggu oleh makhluk halus yang mempengaruhi mereka dan melemahkan kekuatan mereka. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan"—Mv.III.9.2

"...Desa di mana para bhikkhu memasuki musim hujan terbakar. Para bhikkhu menderita dalam hal *piṇḍapāta*... tempat tinggal di mana para bhikkhu telah memasuki musim hujan terbakar. Para bhikkhu menderita

dalam hal tempat tinggal...Desa di mana para bhikkhu memasuki musim hujan hanyut oleh air. Para bhikkhu menderita dalam hal *piṇḍapāta*... tempat tinggal di mana para bhikkhu telah memasuki musim hujan dihayutkan oleh air. Para bhikkhu menderita dalam hal tempat tinggal. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan."—Mv.III.9.3-4

(Penduduk di mana para bhikkhu memasuki musim hujan telah pindah karena perampok:) "Saya mengizinkan kalian pergi ke mana penduduk itu berpindah." "Saya mengizinkan kalian pergi di mana ada lebih banyak penduduk (ketika penduduk terbagi menjadi dua)." "Saya mengizinkan kalian pergi di mana orang-orang berkeyakinan dan percaya."—Mv.III.10

"Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan tidak mendapatkan cukup makanan kasar atau halus untuk kebutuhan mereka. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan. Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan mendapatkan cukup makanan kasar dan halus untuk kebutuhan mereka, tetapi bukan makanan yang cocok. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan."—Mv.III.11.1

"Ada kasus di mana para bhikkhu yang telah memasuki musim hujan mendapatkan cukup makanan kasar dan halus untuk kebutuhan mereka, mendapatkan makanan yang cocok, tetapi bukan obat yang cocok... (atau) mereka mendapatkan obat yang cocok tetapi tidak ada seorang pelayan yang sesuai. (Berpikir,) 'Ini memang menjadi hambatan,' ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan."—Mv.III.11.2

"Ada kasus di mana seorang wanita mengundang seorang bhikkhu, mengatakan, 'Saya akan memberimu perak, saya akan memberimu emas... ladang... situs bangunan... banteng... sapi... budak pria... budak wanita... Saya akan memberimu seorang putriku untuk menjadi istrimu, saya akan menjadi istrimu, atau saya akan mendapatkan orang lain untuk menjadi istrimu;'... di mana seorang "putri gemuk" (banci?—istilah ini belum pasti, tetapi dari konteks dengan jelas itu tidak menunjukkan seorang wanita

sungguhan) mengundang seorang bhikkhu... seorang *paṇḍaka* mengundang seorang bhikkhu... di mana kerabat mengundang seorang bhikkhu... raja... perampok... pengacau mengundang seorang bhikkhu, mengatakan, ‘‘Saya akan memberimu perak, saya akan memberimu emas... ladang... situs bangunan... banteng... sapi... budak pria... budak wanita... Saya akan memberimu seorang putriku untuk menjadi istrimu, saya akan menjadi istrimu, atau saya akan mendapatkan orang lain untuk menjadi istrimu ‘... Ia melihat harta yang ditinggalkan. Jika pikiran terlintas di benak bhikkhu itu, ‘Yang Terberkahi berkata pikiran sangat cepat untuk memutarbalikkan itu sendiri (AN I.48); ini akan menjadi hambatan bagi kehidupan suciku,’ ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan.”—Mv.III.11.3-4

“Ia melihat banyak bhikkhu berjuang untuk perpecahan dalam Komunitas. Jika pikiran terlintas dibenaknya, ‘Yang Terberkahi berkata perpecahan adalah hal yang serius. Jangan biarkan Komunitas terbagi di hadapanku,’ ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan.” “Ia mendengar banyak bhikkhu berjuang untuk perpecahan dalam Komunitas... bukan pelanggaran untuk mematahkan musim hujan.”—Mv.III.11.5

“Ia mendengar, ‘Mereka berkata bahwa banyak bhikkhu di dalam kediaman di sebelah sana (§) yang berjuang untuk perpecahan dalam Komunitas. Sekarang, para bhikkhu ini teman-teman saya. Saya akan bicara pada mereka, berkata, “ Yang Terberkahi berkata perpecahan adalah hal yang serius. Jangan menjadi senang oleh perpecahan dalam Komunitas.” Mereka akan mengikuti kata-kata saya, mereka akan mendengarkan saya, mereka akan memasang telinga,’ ia dapat pergi. Tidak ada pelanggaran untuk mematahkan musim hujan.”—Mv.III.11.6

“Sekarang para bhikkhu ini bukan teman-teman saya, tetapi teman mereka adalah teman saya... mereka akan mendengar...”—Mv.III.11.7

“Banyak bhikkhu telah membagi Komunitas... mereka adalah teman saya...”—Mv.III.11.8

“Banyak bhikkhu telah membagi Komunitas... mereka bukan teman saya, tetapi teman mereka adalah teman saya...—Mv.III.11.9

Tempat Kediaman Musim Hujan

(Sama seperti Mv.III.11.6-9, mengganti "para bhikkhunī" untuk "para bhikkhu")—Mv.III.11.10-13

Lihat juga Mv.II.21.4, di bawah "Tempat," di atas.

Bukan Kesepakatan Dhamma

"Kesepakatan jenis ini sebaiknya tidak dibuat: 'Selama musim hujan, Pelepasan-keduniawian tidak dapat diberikan.' Siapa pun yang membuat kesepakatan ini: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.III.13.2

"Sumpah diam yang dungu, pelaksanaan sektarian, tidak boleh dilakukan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.IV.1.13

Dana Kain

(Salah satu dari delapan standar untuk munculnya kain-jubah:) "Seseorang memberikan kepada Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan... Itu harus dibagi di antara sekian banyak bhikkhu yang telah menghabiskan musim hujan di dalam kediaman tersebut."—Mv.VIII.32

"Ia yang telah memasuki musim hujan di satu tempat sebaiknya tidak menyetujui bagian kain-jubah dari tempat lain. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.VIII.25.3

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu memasuki musim hujan di dua kediaman, berpikir, 'Dalam cara ini keuntungan yang baik pada kain-jubah akan datang padaku.' Jika ia menghabiskan separuh waktu di sini dan separuh waktu di sana, ia harus diberikan setengah bagian di sini dan setengah bagian di sana. Atau di manapun ia menghabiskan lebih banyak waktu, ia harus diberikan bagian di sana."—Mv.VIII.25.4

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu menghabiskan musim hujan sendiri. Di sana, orang-orang (mengatakan,) 'Kami memberikan kain-jubah kepada

Komunitas'. Saya mengizinkan bahwa kain-kain jubah itu menjadi miliknya sendiri sampai kaṭhina dibongkar."—Mv.VIII.24.2

Pada waktu itu dua saudara sesepuh, B. Isidāsa dan B. Isibhatta, setelah menghabiskan musim hujan di Sāvatthī, pergi ke suatu vihāra di desa. Orang (berkata), "Pada akhirnya sesepuh telah datang," berikan makanan serta kain jubah. Para bhikkhu penghuni bertanya pada sesepuh, "Bhante, kain jubah Komunitas ini telah muncul karena kedatangan Anda. Apakah Anda menyetujui sebagian?" Para sesepuh berkata, "Sebagaimana kami memahami Dhamma yang diajarkan oleh Yang Terberkahi, kain jubah ini milik kalian sendiri sampai kaṭhina dibongkar."—Mv.VIII.24.5

Pada waktu itu tiga bhikkhu menghabiskan musim hujan di Rājagaha. Ada, orang (mengatakan), "Kami memberikan kepada Komunitas," berikan kain jubah. Pikiran muncul dalam diri para bhikkhu, "Itu telah ditetapkan oleh Yang Terberkahi bahwa Komunitas setidaknya kelompok terdiri dari empat, tetapi kami bertiga. Namun orang-orang ini (berkata), 'Kami memberikan kain jubah ini kepada Komunitas'. Jadi bagaimana ini semua harus kami tangani?" Pada saat itu sejumlah sesepuh—B. Nīlavāsī, B. Sāṇavāsī, B. Gopaka, B. Bhagu, dan B. Phalidasandāna tinggal di Pāṭaliputta di Taman Ayam Jantan. Jadi para bhikkhu, setelah peri ke Pāṭaliputta, bertanya pada para sesepuh. Para sesepuh berkata, "Sebagaimana kami memahami Dhamma yang diajarkan oleh Yang Terberkahi, kain jubah ini milik kalian sendiri sampai kaṭhina dibongkar."—Mv.VIII.24.6

Hak Istimewa Lainnya

"Saya mengizinkan bahwa para bhikkhu yang telah keluar dari tempat kediaman musim hujan mengundang (satu sama lain) dengan rasa hormat terhadap tiga hal: apa yang dilihat, apa yang didengar, dan apa yang dicurigai. Itu akan menjadi keselarasan kalian (§), untuk mengangkatmu dari pelanggaran, agar kalian menghargai Vinaya."—Mv.IV.1.13

"Saya mengizinkan bahwa kaṭhina disebarkan (§) oleh para bhikkhu ketika mereka telah keluar dari tempat kediaman musim hujan."—Mv.VII.1.3

bagian dua

Transaksi Komunitas

Transaksi Komunitas

Pada Bab 11 EMB 1, Adhikaraṇa-samatha, kami membahas empat jenis masalah (*adhikaraṇa*)—masalah perselisihan, masalah tuduhan, masalah pelanggaran, dan masalah tugas—bersama dengan tujuh cara penyelesaian mereka. Masalah jenis keempat—masalah tugas (*kiccādhikaraṇa*)—hanya ditangani secara singkat dalam diskusi itu, adalah topik dalam bab ini dan semua bab-bab selanjutnya dalam bagian ini.

Cv.IV.14.2 mendefinisikan masalah tugas sebagai "setiap tugas atau urusan dari komunitas:

1. Pengumuman (*apalokana-kamma*),
2. Mosi (*ñatti-kamma),*
3. Mosi dengan satu pengumuman (*ñatti-dutiya-kamma*),
4. Mosi dengan tiga pengumuman (*ñatti-catuttha-kamma)*."

Definisi ini mengacu pada empat jenis pernyataan yang dapat dipertimbangkan sebagai transaksi resmi Komunitas (*saṅgha-kamma*), di mana Komunitas bertemu dan menerbitkan pernyataan yang diambil sebagai tindakan kelompok. Dalam hal ini, masalah tugas yang subtansial berbeda dengan tiga jenis masalah lainnya. Masalah-masalah lain adalah masalah yang harus diselesaikan dengan cara yang resmi. Bagaimanapun, masalah tugas, adalah cara resmi dalam menyelesaikan masalah. Mereka sendiri, sebagai transaksi Komunitas, masalah hanya dalam arti, bahwa mereka harus dilakukan secara ketat sesuai dengan pola resmi yang benar. Jika tidak, mereka tidak sah, terbuka untuk dipertanyakan, dan harus dilakukan lagi.

Ketika Komunitas melakukan transaksi, tindakan itu berlaku dalam nama Saṅgha secara keseluruhan. Ini berarti bahwa itu bukan otoritas tertinggi dalam menilai validitas transaksi, untuk Komunitas lain tidak harus menerima transaksi yang hanya karena itu mengatakan demikian. Karena bertindak atas nama mereka, mereka memiliki hak untuk mempertanyakan apakah transaksi itu cocok dipertahankan. Ketika Komunitas menganut bentuk transaksi yang benar, itu menunjukkan bahwa—pada tingkat itu setidaknya—layak mendapat kepercayaan dari sesama Komunitasnya. Dengan demikian, kepatuhan terhadap bentuk-

bentuk yang benar adalah bukan formalitas belaka. Ini adalah salah satu cara di mana Komunitas mendapatkan satu kepercayaan orang lain.

Karena beberapa masalah tugas berfungsi sebagai sarana penyelesaian jenis masalah lain, bagian ini tidak hanya mencakup masalah tugas yang murni dan sederhana saja tetapi juga beberapa tugas utama yang digunakan dalam penyelesaian masalah lain. Secara khusus, ini meliputi (1) transaksi yang terlibat dalam penyelesaian masalah pelanggaran yang paling rumit—(a) pelanggaran saṅghādisesa dan (b) transaksi disiplin digunakan untuk menyelesaikan masalah pelanggaran yang diikuti masalah tuduhan—dan (2) untuk mengakhiri masalah perselisihan yang paling serius, yaitu perpecahan. Masalah tugas digunakan untuk menyelesaikan masalah selain dari ini yang telah dibahas dalam EMB1, Bab 11.

Susunan standar untuk transaksi Komunitas yaitu Komunitas bertemu dan salah satu anggotanya membacakan pernyataan transaksi (*kamma-vācā*), sementara anggota Komunitas lainnya menunjukkan persetujuan mereka dengan tetap diam. Jika bhikkhu biasa dalam afiliasi Komunitas bersama berbicara untuk memprotes selama pembacaan, itu membatalkan transaksi tersebut. Panjang pernyataan, diukur dalam berapa kali pengumuman harus diulang, ini merupakan petunjuk kasar untuk pentingnya transaksi yang relevan. Semakin banyak pengulangan, semakin banyak waktu anggota Komunitas harus berunding, dan semakin banyak kesempatan mereka untuk berbicara.

Dalam kasus tertentu, penerbitan pernyataan transaksi harus mengikuti tindakan awal tertentu, beberapa di antaranya—seperti dalam kasus Penerimaan penuh—mungkin melibatkan pernyataan transaksi mereka sendiri. Sering kali pernyataan transaksi itu sendiri merupakan tindakan Komunitas: Cukup mengeluarkan pernyataan Komunitas dalam memberikan Penerimaan penuh, mengakibatkan transaksi disiplin, merehabilitasi individu yang telah disiplin, pemberian kuasa seorang individu untuk melakukan tindakan tertentu, dll..

Cv.IV.14.34 menyatakan bahwa masalah tugas (dan, menurut definisi, transaksi Komunitas) adalah diselesaikan dengan cara satu prinsip: "tatap muka." Khandhaka membahas tentang apa yang merupakan transaksi yang sah, membagi prinsip ini menjadi dua faktor luas: Transaksi harus sesuai dengan Dhamma—dengan kata lain, Komunitas mengikuti prosedur yang benar dalam mengeluarkan pernyataan; dan itu harus bersatu—Komunitas mengeluarkan pernyataan yang sah untuk melakukannya.

Transaksi Komunitas

Kita dapat mengikuti Vinaya-mukha dalam meminjam istilah dari Parivāra untuk membagi masing-masing dua faktor ini menjadi dua "penyempurnaan" (*sampatti*). Bertindak sesuai dengan Dhamma membutuhkan dua penyempurnaan:

1. *Penyempurnaan objek*—orang atau objek bertindak sebagai objek dari transaksi yang memenuhi kualifikasi yang dibutuhkan untuk transaksi tertentu; dan
2. *Penyempurnaan pernyataan transaksi*—pernyataan yang dikeluarkan diikuti bentuk yang benar untuk transaksinya.

Kesatuan Komunitas memerlukan dua penyempurnaan lebih lanjut:

1. *Penyempurnaan pertemuan*—pertemuan berisi setidaknya jumlah minimum (kuorum) para bhikkhu yang dibutuhkan untuk melakukan transaksi tertentu; dan
2. *Penyempurnaan wilayah*—bhikkhu manapun di wilayah di mana pertemuan diadakan, yang persetujuannya dibutuhkan untuk disampaikan baik hadir pada pertemuan atau persetujuan mereka telah disampaikan, dan tidak ada orang yang memenuhi syarat untuk melakukan transaksi protes saat itu sedang dilakukan.

Untuk menyesuaikan dengan penggunaan bahasa Inggris, diskusi kita akan membuat kata *penyempurnaan* sebagai "keabsahan." (Untuk pembahasan lebih lanjut dari istilah-istilah ini, lihat Lampiran V.)

Sebuah transaksi yang sah di keempat cara ini cocok untuk disampaikan. Transaksi yang kurang keabsahannya dalam salah satu dari mereka tidak termasuk. Komunitas lain dapat bertemu di waktu lain dan mengulang transaksi atau memutarbalikkan itu. Sementara, apa pun pengumuman pertama Komunitas yang dilakukan tidak sah dihitung sebagai selesai.

Keabsahan Objek. Objek transaksi dapat berupa seseorang (seperti calon Penerimaan) atau barang fisik (seperti situs untuk membangun tempat tinggal) atau keduanya (seperti ketika Komunitas memberikan kain-kaṭhina ke salah satu anggotanya). Tentu saja, transaksi yang berbeda, memiliki kebutuhan yang berbeda untuk objek mereka.

Namun, empat ulasan umum dapat dibuat. (1) Jika objek memenuhi persyaratan untuk satu jenis transaksi tetapi Komunitas melakukan transaksi lain yang objeknya tidak memenuhi persyaratan, transaksi tidak sah dalam hal objeknya. (2) Jika objek adalah orang, maka jika orang tersebut adalah seorang bhikkhu ia harus hadir dalam pertemuan Komunitas untuk melakukan transaksi. Jika orang tersebut bukan seorang bhikkhu, ia/dia tidak perlu hadir—contoh ketika Komunitas "menjungkirbalikkan mangkuk" kepada orang awam yang merugikan para bhikkhu atau ketika menahbiskan seorang bhikkhunī melalui utusan. (3) Objek transaksi tidak dapat berupa seluruh Komunitas. Paling tidak, hanya tiga orang dapat menjadi objek sebuah transaksi. (4) Jika prosedur yang ditetapkan untuk transaksi yang mensyaratkan bahwa objek tersebut, seorang bhikkhu, harus diperiksa sebelum transaksi tentang pelanggaran dan mengakui telah melakukan pelanggaran, maka jika prosedur awal ini belum dilakukan, transaksi tidak sah dalam hal objeknya.

Keabsahan Pernyataan Transaksi. Pernyataan transaksi harus mengikuti pola yang diberikan dalam Kanon, dengan tidak ada bagian yang ditinggalkan. Jika, misalnya, pola panggilan untuk mosi dan tiga pengumuman, transaksi di mana pernyataan diberikan sebagai empat mosi atau satu mosi dan satu pengumuman itu tidak sah. Juga, bagian-bagian dari pernyataan harus diberikan dalam urutan yang tepat. Jika pola panggilan untuk satu mosi diikuti oleh satu pengumuman, dan bhikkhu yang mengumumkan memberi pengumuman pertama, itu disebut transaksi "memiliki kemiripan Dhamma," yang membatalkan proses persidangan. Teks-teks, bagaimanapun, tidak melarang menyatakan salah satu bagian dari pernyataan yang lebih dari jumlah yang diperlukan. Misalnya, jika pola panggilan untuk sebuah mosi dan satu pengumuman, tidak ada yang salah dengan memberikan mosi yang diikuti oleh tiga pengumuman.

Praktek yang biasa adalah untuk membaca pernyataan transaksi kata demi kata seperti diberikan dalam Kanon, memasukkan nama objek transaksi dan individu lainnya yang relevan di mana diperlukan. Bagaimanapun, Pv.XIX.1.3-4, mengizinkan untuk beberapa variasi dalam kata-kata selama poin-poin berikut tidak dihilangkan baik dari mosi atau pengumuman: objek transaksi, fakta bahwa Komunitas merupakan agen transaksi, dan—jika memungkinkan—anggota individu Komunitas yang memainkan peran khusus dalam transaksi, seperti pembimbing saat

memberikan Penerimaan penuh. Kelayakan ini sangat relevan untuk pernyataan yang digunakan dalam transaksi disiplin (Bab 20), karena dalam kasus ini Kanon hanya memberikan pernyataan yang disesuaikan untuk kasus tertentu yang terinspirasi contoh pertama dari masing-masing transaksi, dan tidak untuk kasus lain di mana transaksinya juga sah. Jika tidak ada kelonggaran dalam kata-kata pernyataan tersebut, transaksi tidak bisa diterapkan untuk setiap kasus lain. Lihat Lampiran IV tentang hal ini.

Mv.I.74.1 memperbolehkan pernyataan transaksi untuk menyebutkan seorang bhikkhu dengan nama sukunya, bukan nama kecilnya. Kelayakan ini dipakai pada waktu ketika para bhikkhu memiliki nama suku bahasa Pāli, dan formalitas mengacu pada seorang bhikkhu dengan nama suku merupakan tanda hormat. Sekarang para bhikkhu tidak lagi memiliki nama suku bahasa Pāli maka kelayakannya diperdebatkan.

Setiap penjabaran pernyataan transaksi menetapkan bahwa bhikkhu yang membacanya harus berpengalaman dan kompeten. Menurut Komentar untuk Mv.I.28.3, ini berarti bahwa setidaknya ia mampu menghafal pernyataan transaksi dan melafalkan dengan pengucapan yang tepat. Juga, Kanon selalu mengacu pada pernyataan transaksi dalam bentuk tunggal—yaitu., seorang bhikkhu tunggal yang membuat pernyataannya. Namun, saat ini adalah umum, terutama dalam transaksi di mana orang awam akan hadir—seperti Penerimaan atau kaṭhina—untuk dua bhikkhu yang membaca pernyataan transaksi bersama-sama, sebagai cara menjaga terhadap kesalahan.

Transaksi pengumuman berbeda dari tiga jenis transaksi Komunitas lainnya di mana Kanon tidak memberikan pola yang ditetapkan untuk pernyataan transaksi. Demikian keabsahan pernyataan itu tidak dipermasalahkan dalam kasus-kasus semacam ini. Dalam beberapa kasus, Komentar merekomendasikan cara untuk mengungkapkan pengumuman, namun rekomendasinya tidak mengikat.

Untuk merampingkan urusan bersama dalam hal yang tidak mungkin kontroversial, Komentar untuk Cv.IV.14.2 berpendapat bahwa transaksi mosi-dengan-satu-pengumuman berikut dapat dilakukan dengan pengumuman sederhana: otorisasi untuk mengklaim sebuah kediaman (rupanya ini mengacu pada transaksi untuk memberikan tanggung jawab pada bangunan—lihat Bab 18), tindakan memberi jubah atau mangkuk sebagai warisan (lihat Bab 22), dan semua kewenangan selain dari: otorisasi suatu wilayah *(sīmā*), mencabut wilayah, memberikan kain

kaṭhina, mengakhiri hak istimewa kaṭhina, dan menunjukkan area untuk membangun sebuah pondok atau kediaman (di bawah Sg 6 dan 7). Dalam membuat pernyataan ini, bagaimanapun, Komentar bertentangan dengan prinsip yang tercantum di Mv.IX.3.3 dan dibahas di atas, bahwa jika bentuk yang pendek digunakan untuk transaksi yang membutuhkan bentuk yang lebih panjang, transaksi tersebut tidak sah.

Keabsahan Pertemuan. Kebanyakan transaksi memerlukan kuorum dari empat bhikkhu. Namun, tiga transaksi—Penerimaan, Undangan, dan rehabilitasi—memerlukan lebih banyak. Penerimaan di luar Lembah Gangga Tengah memerlukan lima, dengan ketentuan bahwa setidaknya salah satu dari lima menjadi ahli dalam Vinaya. Undangan *(Pavāraṇā)* memerlukan lima; Penerimaan di dalam Lembah Gangga Tengah, sepuluh; dan rehabilitasi setelah melaksanakan penebusan untuk pelanggaran saṅghādisesa, dua puluh.

Untuk mengisi kuorum, seorang bhikkhu yang menjadi objek transaksi (misalnya., bhikkhu yang menerima kain-kaṭhina, seorang bhikkhu yang diberi masa percobaan) tidak dapat dihitung. Juga, kuorum tidak dapat dilengkapi oleh:

1. Orang yang tidak dihitung sebagai bhikkhu sejati (misalnya., bhikkhunī, seorang awam, seorang pembunuh ayah-ibu kandungnya yang entah bagaimana menerima pentahbisan, seorang skismatik yang tahu atau dicurigai bahwa ia bergabung dengan perpecahan yang tidak di sisi Dhamma (lihat Bab 21),
2. Seorang bhikkhu yang telah ditangguhkan (lihat Bab 20),
3. Seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah (lihat Lampiran V),
4. Seorang bhikkhu yang berdiri di luar wilayah (menurut Komentar, ini mengacu untuk kasus di mana sebuah kelompok yang bertemu di tepi wilayah dan bhikkhu yang disangsikan dalam *hatthapāsa* tetapi tidak dalam batas-batas wilayah), atau
5. Seorang bhikkhu yang melayang di atas tanah melalui kekuatan psikis.

Jika pertemuan berisi orang-orang seperti itu tetapi kuorum diisi tanpa menghitung mereka, keabsahan pertemuan masih terpenuhi. Jika orang-orang seperti itu perlu dihitung untuk melengkapi kuorum, tidak.

Transaksi Komunitas

Beberapa Komunitas sangat ketat dalam tidak mengizinkan siapa pun yang bukan bhikkhu dalam afiliasi bersama dan dalam performa yang baik untuk duduk dalam *hatthapāsa* pertemuan transaksi mereka, namun Kanon meminta keketatan semacam ini hanya untuk dua transaksi: uposatha (lihat Bab 15) dan Undangan (lihat Bab 16). Untuk transaksi lainnya—seperti Penerimaan, kaṭhina, dsb.—tidak ada pelanggaran dalam mengizinkan individu lain untuk duduk dalam *hatthapāsa*, dan kehadiran mereka tidak membatalkan prosesnya. (Poin ini tidak di manapun dinyatakan langsung dalam Kanon, tetapi dapat disimpulkan dari putusan di Mv.IX.4.7 bahwa bahkan jika orang tersebut dalam pertemuan memprotes transaksi, protesnya tidak dihitung. Jika protes tidak membatalkan transaksi, kehadiran orang yang membuat protes juga tidak akan membatalkan itu.)

Keabsahan Wilayah. Faktor ini terpenuhi ketika semua bhikkhu yang memenuhi syarat di wilayah yang sah di mana pertemuan diadakan hadir pada pertemuan tersebut, atau persetujuan mereka telah disampaikan ke pertemuan, dan tidak seorangpun yang memenuhi syarat untuk melakukan protes pada transaksi saat itu sedang disampaikan.

Wilayah dapat berupa satu yang dengan benar disahkan oleh transaksi Komunitas atau satu yang ditentukan oleh batas-batas alam atau politik. Topik ini akan dibahas secara rinci dalam bab berikut.

Para bhikkhu yang tidak memenuhi syarat. Kanon memberikan satu pengecualian tegas untuk kebutuhan untuk persetujuan atau kehadiran semua bhikkhu di suatu wilayah, dan itu adalah kasus bhikkhu yang gila. Mv.II.25.1 mengutip dua jenis kegilaan: satu di mana orang yang gila memiliki periode kewarasan di mana ia ingat dan datang ke uposatha dan transaksi Komunitas lainnya, yang serangan kegilaannya bergantian dengan waktu ketika tidak; dan lainnya, yang terus-menerus gila, tidak pernah mengingat atau datang ke transaksi ini sama sekali. Dalam kasus pertama, Kanon mengizinkan Komunitas untuk bertemu dan, dengan cara transaksi resmi yang terdiri dari mosi dan pengumuman, untuk mengidentifikasi bhikkhu gila sebagai gila dan memberi wewenang kepada kesatuan Komunitas sebagai sah dengan atau tanpa kehadiran atau persetujuannya (lihat Lampiran I). Adapun jenis bhikkhu gila lainnya, Komentar menyatakan bahwa tidak ada kebutuhan untuk otorisasi. Ketidakhadiran atau kekurangan persetujuannya tidak membatalkan transaksi Komunitas.

BAB DUA BELAS

Selain itu, dua bagian dalam Kanon—Mv.II.34.10 dan Mv.X.1.9-10—mengizinkan bhikkhu dari afiliasi terpisah untuk melakukan transaksi Komunitas terpisah dalam wilayah yang sama, yang menunjukkan bahwa kehadiran seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah dalam wilayah ini, namun bukan pada pertemuan tersebut, tidak membatalkan transaksi, sehingga tidak perlu untuk mendapatkan persetujuannya. Karena bhikkhu yang ditangguhkan dianggap dari afiliasi terpisah (lihat Mv.X.1.10 dan Pc 69), tidak ada kebutuhan mendapatkan persetujuannya.

Karena seorang bhikkhu yang melayang melewati di atas wilayah melalui kekuatan batinnya tidak dihitung sebagai hadir dengan sah di wilayah itu, persetujuannya juga tidak diperlukan.

Singkatnya, persetujuan tidak perlu dibawa dari bhikkhu manapun yang protesnya tidak akan membatalkan transaksi Komunitas (lihat di bawah).

Yang hadir. Tak satupun dari teks-teks Khandhaka memberikan definisi yang tepat dari apa yang dianggap sebagai hadir pada pertemuan Komunitas. Vibhaṅga untuk Pc 80 mendefinisikan *hadir dalam pertemuan* sebagai duduk dalam *hatthapāsa* yang setidaknya satu dari bhikkhu lain juga hadir dalam pertemuan tersebut (lihat diskusi di bawah peraturan itu). Tidak hadir akan demikian berarti yang berada di luar *hatthapāsa*. Pertanyaan muncul mengenai apakah ketentuan Pc 80 berlaku dalam setiap kasus, atau hanya dalam kasus yang tercakup dalam aturan itu, yaitu., bahwa dari bhikkhu yang berharap untuk membatalkan pertemuan dengan bangun dan meninggalkan *hatthapāsa*, namun tinggal di wilayah tersebut. Mengingat bahwa itu adalah satu-satunya definisi *hadir* dan *tidak hadir* yang tersedia di mana saja di Kanon, dan mengingat kebutuhan untuk ketentuan yang jelas di daerah ini, tampaknya setiap alasan untuk menganggap bahwa ketentuan Pc 80 akan berlaku secara salah di semua kasus. Jika itu tidak berlaku, maka tidak ada logika untuk aturan itu, di mana tidak akan ada alasan bagi seorang bhikkhu yang bangun dan meninggalkan *hatthapāsa* berdampak pada pelaksanaan pertemuan.

Mungkin ada kesempatan di mana suatu wilayah tidak cukup luas untuk menampung semua bhikkhu yang menghadiri pertemuan. Hal ini tidak akan membatalkan wilayah atau pertemuan itu, tetapi para bhikkhu yang duduk di luar wilayah tidak akan dihitung sebagai hadir. Mereka tidak bisa dihitung ke dalam kuorum; dan jika salah satu dari mereka memprotes pelaksanaan pertemuan (lihat di bawah), protes tidak akan mempengaruhi.

Meskipun, ada satu pengecualian khusus, adalah bahwa jika para bhikkhu akan bertemu untuk mendengarkan Pātimokkha (lihat Bab 15) dan pertemuan itu begitu besar sehingga tidak semua bhikkhu dapat tertampung dalam ruang-uposatha yang ditentukan atau daerah di depan ruang-uposatha, semua bhikkhu dalam jarak pendengaran dihitung sebagai telah mendengarkan Pātimokkha. Jika, saat bertemu untuk tujuan lain, pertemuan ingin menghitung semua bhikkhu sebagai hadir pada pertemuan itu, mereka bisa memindahkan pertemuan di luar wilayah ke wilayah luas yang berdekatan yang cukup besar untuk menampung semuanya. Dalam kebanyakan kasus, ini berarti pindah dari *baddha-sīmā* kecil (lihat bab berikut) ke *abaddha-sīmā* yang lebih besar di sekitarnya.

Persetujuan. Seorang bhikkhu yang terlalu sakit untuk datang ke pertemuan dapat memberikan persetujuannya sebagai berikut: Pergi ke bhikkhu lainnya, ia mengatur jubah atasnya di satu bahu, berlutut, melakukan *añjali*, dan berkata kepada yang lain:

> *"Chandaṁ dammi. Chandaṁ me hara. Chandaṁ me ārocehi.*
> (Saya memberi izin. Sampaikan persetujuan saya. Laporkan persetujuan saya.)"

Jika dia membuat ini dipahami oleh gerakan fisik, dengan suara, atau dengan keduanya, persetujuannya dianggap sebagai diberikan. Jika tidak, persetujuannya tidak dihitung sebagai diberikan. Teks-teks tidak menyebutkan poin ini, tapi tampaknya masuk akal bahwa seorang bhikkhu yang terlalu sakit untuk pergi ke bhikkhu lain atau berlutut sebaiknya diizinkan untuk memberikan persetujuannya dari tempat tidur di mana ia sakit. Vinaya-mukha menambahkan bahwa jika bhikkhu yang memberikan persetujuan junior dari yang menyampaikan persetujuannya, ia harus mengubah *hara* untuk yang lebih resmi *haratha,* dan *ārocehi* menjadi *ārocetha.*

Adapun bhikkhu kepada siapa persetujuan telah diberikan, tugasnya adalah untuk bergabung dengan pertemuan dan melaporkan persetujuan bhikkhu lain ketika ia telah tiba. Namun, jika, Bhikkhu Y—bukannya pergi ke pertemuan—segera pergi setelah Bhikkhu X memberikan persetujuannya, persetujuannya tidak dihitung telah diberikan; X harus memberikan persetujuannya ke bhikkhu lain (meskipun tidak ada teks yang menyebutkan hukuman untuk tidak melakukannya). Hal yang

sama juga berlaku jika, pada saat itu, Y meninggal, lepas jubah, mengakui tidak menjadi seorang bhikkhu sejati, atau mengaku menjadi gila, kerasukan, mengigau karena sakit, atau ditangguhkan. Namun, jika, hal-hal itu terjadi sementara Y sedang dalam perjalanan ke pertemuan, X tidak perlu memberikan persetujuannya, meskipun tidak dihitung sebagai telah disampaikan. (Namun, ini, masih akan membatalkan tindakan yang diambil dalam pertemuan itu.) Jika ada hal-hal ini terjadi setelah Y tiba pada pertemuan tersebut, persetujuan dianggap sebagai telah disampaikan. Jika Y tiba di pertemuan dan tanpa sengaja lupa untuk melaporkan persetujuan X baik karena lalai, tertidur, atau memasuki pencapaian meditatif, persetujuannya masih dianggap sebagai telah disampaikan, dan Y tidak menimbulkan pelanggaran. Namun, jika, Y sengaja tidak melaporkan persetujuan X, persetujuan dianggap sebagai telah disampaikan, tetapi Y menimbulkan dukkaṭa.

Komentar juga mencatat bahwa jika Bhikkhu X memberikan persetujuannya kepada Bhikkhu Y, dan Y kemudian meminta Z untuk menyampaikan persetujuan X dan persetujuan dirinya pada pertemuan itu, maka ketika Z memberitahu pertemuan, hanya persetujuan Y yang disampaikan. X disebut seorang “persetujuan kucing-terikat”—yang berarti bahwa itu tidak sampai tidak peduli seberapa keras Anda menariknya.

Meskipun bagian yang relevan mengizinkan bhikkhu sakit untuk memberikan persetujuannya dengan cara ini, teks tidak menentukan seberapa sakit bhikkhu itu dalam rangka untuk memenuhi syarat untuk kelayakan ini. Kisah awal untuk Pc 79 menjelaskan kasus di mana para bhikkhu terlalu sibuk membuat jubah untuk pergi ke pertemuan dan mengirimkan persetujuan mereka. Transaksi yang dilakukan oleh pertemuan dianggap sah. Jadi *sakit* di sini tampaknya dapat berarti tidak hanya sakit secara fisik tetapi juga memiliki kesulitan serius dengan cara lainnya.

Jika seorang bhikkhu tidak dapat menghadiri pertemuan tersebut terlalu sakit untuk memberikan persetujuannya dalam cara di atas, ia harus dibawa ke tengah-tengah Komunitas di tempat tidur atau bangku. Jika ia terlalu sakit untuk dipindahkan—baik karena penyakitnya akan memburuk atau ia bisa meninggal—Komunitas harus pergi ke tempat di mana ia tinggal dan melakukan transaksi di sana.

Jika transaksinya pelaksanaan uposatha, seorang bhikkhu yang tidak menghadiri pertemuan tersebut harus mengirimkan kemurnian,

bukannya persetujuan. Demikian pula, jika transaksinya adalah Undangan, ia harus mengirim Undangannya. Jika, disamping uposatha atau Undangan, Komunitas berencana melakukan urusan lain pada pertemuan itu, ia juga harus mengirimkan persetujuannya. (Untuk diskusi lengkap pada poin ini, lihat Bab 15.) Sekali lagi, teks-teks tidak menentukan bagaimana sakitnya seseorang harus dilayakkan untuk mengirim kemurnian atau Undangannya dengan cara ini, tetapi karena pertemuan ini dijadwalkan secara rutin, persetujuan umum di sebagian besar Komunitas adalah bahwa hanya penyakit fisik yang serius yang akan sah untuk mengambil keuntungan dari kelayakan ini.

Salah satu masalah pada Konsili Kedua adalah apakah Komunitas yang tidak lengkap bisa melakukan transaksi dan kemudian disahkan oleh para bhikkhu yang datang kemudian. Keputusan Konsili itu adalah Tidak.

Protes. Jika, selama transaksi, seorang bhikkhu tidak senang dengan itu—untuk alasan apa pun, sesuai dengan Dhamma atau tidak—ia memiliki hak untuk protes. Jika dia ingin, dia dapat berbicara dengan cukup keras untuk menyela proses, tetapi jika ia merasa terintimidasi oleh kelompok ia dapat hanya menyatakan protesnya dengan menginformasikan bhikkhu yang duduk tepat di sampingnya. Jika protesnya berbobot, itu membatalkan transaksi, dan masalah dapat dibuka kembali di lain waktu.

Protes dari orang-orang berikut tidak berbobot:

1. Siapa pun yang bukan bhikkhu sejati;
2. Seorang bhikkhu yang gila, kerasukan, atau mengigau karena sakit;
3. Seorang bhikkhu yang telah ditangguhkan;
4. Seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah;
5. Seorang bhikkhu yang berdiri di luar wilayah;
6. Seorang bhikkhu yang melayang di langit melalui kekuatan psikis;
7. Orang yang menjadi objek transaksi itu.

Jika salah satu dari orang-orang ini memprotes transaksi, itu tidak membatalkan pertemuan, dan transaksi masih cocok untuk dipertahankan.

Jika protes dari seorang bhikkhu biasa dari afiliasi bersama menghentikan transaksi yang telah sesuai dengan Dhamma dan cocok dipertahankan, ia adalah subyek memiliki Pātimokkhanya dibatalkan (Cv.IX.3—lihat Bab 15), setelah Komunitas akan melihat ke dalam

sikapnya untuk melihat apakah dia akan mendapatkan manfaat dari transaksi disiplin.

Pengumuman. Ada beberapa ketidaksepakatan tentang bagaimana keabsahan dari wilayah berlaku untuk transaksi-pengumuman. Diskusi Komentar tentang pengumuman "mencukur" (Mv.I.48.2—lihat Bab 14) menyarankan untuk mengumpulkan semua bhikkhu dalam wilayah dan membuat pengumuman *atau* mengirim pesan kepada mereka semua. Dalam kasus terakhir, itu dikatakan, transaksi masih sah bahkan jika beberapa bhikkhu luput dalam prosedur terakhir baik karena mereka bermeditasi atau tertidur. Itu tidak mengatakan apakah pilihan ini berlaku untuk pengumuman lain juga. Vinaya-mukha, di sisi lain, mengutip kasus lain dari Komentar untuk Cv.VI.21.1—pengumuman ketika makanan sedang dibagikan di ruang makan—mengemukakan teori bahwa transaksi-pengumuman tidak perlu dilakukan di suatu wilayah, para bhikkhu yang dikumpulkan tidak harus berada dalam *hatthapāsa* satu sama lain, dan tidak perlu menyampaikan persetujuan. Namun, ada pertanyaan tentang apakah pengumuman yang disebutkan dalam Komentar dimaksudkan untuk menjadi transaksi Komunitas. Tidak ada pendukung lainnya untuk teori ini dalam teks. Namun demikian, kedua teladan ini disepakati dalam menyatakan bahwa keabsahan yang hanya dua faktor menjadi masalah dalam transaksi-pengumuman: keabsahan objek dan keabsahan pertemuan.

Pelangaran. Bhikkhu manapun yang, mengetahui bahwa transaksi adalah sah dalam hal semua faktor di atas, namun menggoncangnya untuk itu dibuka kembali menimbulkan pācittiya di bawah Pc 63. Untuk keterangan lebih lanjut, lihat diskusi di bawah peraturan itu. Untuk pelanggaran terkait, lihat juga diskusi di bawah Pc 79-81.

Menurut Mv.II.16.5, seorang bhikkhu yang berpartisipasi dalam transaksi yang tidak sesuai dengan Dhamma menimbulkan dukkaṭa. Bagian yang sama membahas kasus di mana beberapa bhikkhu dari kelompok-enam melakukan transaksi yang tidak sesuai dengan Dhamma dan secara fisik mengancam anggota pertemuan yang protes. Dalam kasus seperti ini, ada kelayakan untuk empat atau lima untuk memprotes, dua atau tiga untuk menyuarakan pendapat, dan satu menentukan diam, "Saya tidak setuju ini." Bhikkhu manapun yang melakukannya bebas dari pelanggaran. Namun, penentuan diam tidak dihitung sebagai protes dan tidak membatalkan pertemuan. Namun, fakta bahwa transaksi tidak sesuai dengan Dhamma

sudah membatalkan itu; fakta bahwa seseorang mempersepsi seperti itu berarti bahwa ia dapat membuka kembali masalah ini di kemudian hari.

Hukuman untuk berpartisipasi dalam transaksi faksi juga adalah dukkaṭa. Hukuman ini berlaku bahkan jika hanya bhikkhu dalam wilayah yang tidak berpartisipasi dalam pertemuan atau mengirimkan persetujuan karena terlalu sakit untuk dibawa ke dalam pertemuan (Mv.II.23. 2).

Aturan

Masalah

"Ada empat masalah ini: masalah-perselisihan; masalah-tuduhan, masalah-pelanggaran; masalah-tugas.

"Apa masalah-perselisihan di sini? Ada kasus di mana para bhikkhu berselisih: 'Ini adalah Dhamma,' 'Ini bukan Dhamma'; 'Ini adalah Vinaya,' 'Ini bukan Vinaya'; 'Ini diucapkan oleh Tathāgata,' 'Ini tidak diucapkan oleh Tathāgata'; 'Ini secara teratur dipraktekkan oleh Tathāgata,' 'Ini tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'; 'Ini dirumuskan oleh Tathāgata,' 'Ini tidak dirumuskan oleh Tathāgata'; 'Ini adalah pelanggaran,' 'Ini bukan pelanggaran'; 'Ini adalah pelanggaran ringan,' 'Ini adalah pelanggaran berat'; 'Ini adalah pelanggaran yang dapat diperbaiki,' 'Ini adalah pelanggaran yang tidak dapat diperbaiki'; atau 'Ini adalah pelanggaran serius,' 'Ini bukan pelanggaran serius. 'Apa pun, perdebatan, pertentangan, percekcokan, perselisihan, perbedaan pendapat, pendapat yang bertentangan, kata-kata memanaskan, bertindak kasar berdasarkan ini disebut masalah-perselisihan.

"Apa masalah-tuduhan di sini? Ada kasus di mana bhikkhu menuduh seorang bhikkhu yang cacat moralnya atau cacat perilakunya atau cacat dalam pandangan atau cacat dalam mata pencaharian. Setiap tuduhan di sana, kecaman, teguran, menyalahkan, pembatalan, gerombolan apapun semua disebut masalah-tuduhan.

BAB DUA BELAS

“Apa masalah-pelanggaran di sini? Setiap masalah-pelanggaran dari lima kategori pelanggaran atau tujuh kategori pelanggaran. Ini disebut masalah-pelanggaran.

“Apa masalah-tugas di sini? Setiap tugas atau urusan dari Komunitas: sebuah pengumuman, mosi, mosi dengan satu pengumuman, mosi dengan tiga pengumuman. Ini disebut masalah-tugas.”—Cv.IV.14.2

Sumber perselisihan: tiga yang tidak terampil dan tiga yang terampil.
[Sebuah daftar dimasukkan yang memberikan enam ciri yang tidak terampil] seorang bhikkhu yang:

1. Mudah marah dan menyimpan dendam;
2. Memiliki maksud dan pendengki;
3. Iri hati dan posesif;
4. Licik dan penipu;
5. Memiliki keinginan jahat dan pandangan salah;
6. Melekat pada pandangannya sendiri, keras kepala, tidak bisa melepaskan mereka.

Bhikkhu seperti ini hidup tanpa penghargaan atau penghormatan terhadap Buddha, Dhamma, Saṅgha; tidak menyelesaikan pelatihan. Ketika ia menyebabkan perselisihan di Komunitas, itu akan menjadi kerugian, ketidakbahagiaan, merugikan banyak orang, rasa sakit dan merusak manusia dan makhluk surgawi.—Cv.IV.14.3

Tiga sumber yang tidak terampil: keadaan pikiran yang tamak, merugikan, atau membingungkan. Tiga sumber yang terampil: keadaan pikiran yang tidak tamak, tidak merugikan, atau tidak membingungkan.—Cv.IV.14.4

Sumber tuduhan: tiga yang tidak terampil dan tiga yang terampil, ditambah daftar yang dimasukkan seperti dalam perselisihan. Tubuh dan ucapan juga sebagai sumber tuduhan.

“Apakah tubuh yang merupakan sumber tuduhan? Ada kasus di mana orang tertentu memiliki warna kulit yang buruk, jelek, cacat, penyakitan,

dungu, lumpuh di satu bagian, pincang, atau cacat, karena itulah mereka menuduh (mencela?) dia. Ini adalah tubuh sebagai sumber tuduhan.

"Apakah ucapan yang merupakan sumber tuduhan? Ada kasus di mana orang tertentu pembicara yang buruk, gagap, ucapannya mengeluarkan air liur, karena itulah mereka menuduh (mencela?) dia. Ini adalah ucapan sebagai sumber tuduhan."—Cv.IV.14.5

Sumber masalah-pelanggaran: enam—

1. Perbuatan jasmani, bukan ucapan atau pikiran;
2. Ucapan, bukan perbuatan jasmani atau pikiran;
3. Perbuatan jasmani dan ucapan, bukan pikiran;
4. Perbuatan jasmani dan pikiran, bukan ucapan;
5. Ucapan dan pikiran, bukan perbuatan jasmani;
6. Perbuatan jasmani dan ucapan dan pikiran.—Cv.IV.14.6

Sumber masalah-tugas: Komunitas—Cv.IV.14.7.

Masalah-perselisihan mungkin terampil, tidak terampil, netral (tergantung pada keadaan pikiran bhikkhu yang terlibat).—Cv.IV.14.8

Masalah-tuduhan mungkin terampil, tidak terampil, netral (tergantung pada keadaan pikiran bhikkhu yang membuat tuduhan).—Cv.IV.14.9

Masalah-pelanggaran mungkin tidak terampil atau netral (tergantung pada apakah pelanggaran yang dilakukan disadari dan disengaja atau tidak). Tidak ada masalah-pelanggaran yang terampil.—Cv.IV.14.10

Masalah-tugas mungkin terampil, tidak terampil, netral (tergantung pada keadaan pikiran bhikkhu yang terlibat).—Cv.IV.14.11

[Analisis istilah:]

1) Perselisihan dan masalah; 2) perselisihan dan bukan masalah, 3) masalah tapi bukan perselisihan:

BAB DUA BELAS

[Analisis istilah:]

1) Masalah-perselisihan
2) Ibu berselisih dengan anak, anak dengan ibu,... ayah,... kakak,... adik
3) Masalah-tuduhan, masalah-pelanggaran, masalah-tugas—Cv.IV.14.12

1) Tuduhan dan masalah; 2) tuduhan dan bukan masalah, 3) masalah tapi bukan tuduhan:

1) Masalah-tuduhan
2) Ibu menuduh anak, anak menuduh ibu,... ayah,... kakak,... adik
3) Masalah-perselisihan, masalah-pelanggaran, masalah-tugas—Cv.IV.14.13

1) Pelanggaran dan masalah; 2) ("jatuh") pada pelanggaran dan bukan masalah, 3) masalah tapi bukan pelanggaran:

1) Masalah-pelanggaran
2) "Jatuh" pada pencapaian arus (yaitu., pemasuk arus) [ini adalah permainan kata *"āpatti"]*
3) Masalah-perselisihan, masalah-tuduhan, masalah-tugas—Cv.IV.14.14

1) Tugas dan masalah; 2) tugas dan bukan masalah, 3) masalah tapi bukan tugas:

1) Masalah-tugas
2) Tugas terhadap guru, pembimbing, mereka yang setara dengan pembimbing
3) Masalah-perselisihan, masalah-tuduhan, masalah-pelanggaran—Cv.IV.14.15

"Sebuah masalah-perselisihan diselesaikan dengan cara, berapa banyak cara penyelesaian? Sebuah masalah-perselisihan diselesaikan melalui dua cara penyelesaian: tatap muka dan bertindak sesuai dengan mayoritas."

Transaksi Komunitas

Tatap muka: Komunitas, Dhamma, Vinaya, individu:

— Tatap muka dengan Komunitas: jumlah penuh bhikkhu yang kompeten untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan telah disampaikan, jika mereka yang hadir tidak memprotes (= transaksi bersatu—Mv.IX.3.6);
— Tatap muka Dhamma, Vinaya: ketika masalah diselesaikan dengan cara Dhamma, Vinaya, Instruksi Guru;
— Tatap muka dengan individu: baik siapa yang bertengkar dan siapa dia yang menjadi lawannya, bertentangan dengan masalah ini, hadir.

Ketika masalah ini telah diselesaikan dengan cara ini, siapa pun yang terlibat dalam transaksi membuka itu kembali: pelanggaran pācittiya (Pc 63); siapa pun, karena telah memberikan persetujuan pada itu, mengeluh: pelanggaran pācittiya (Pc 79).—Cv.IV.14.16

Langkah 2 dan 3 jika bhikkhu asli tidak bisa menyelesaikan masalah mereka sendiri—lihat EMB1, Bab 11—Cv.IV.14.17-18

Langkah 4 dan 5 jika bhikkhu di kediaman lain tidak bisa menyelesaikan masalahnya—lihat EMB1, Bab 11—Cv.IV.14.19-23

Sesuai dengan mayoritas: EMB1, Bab 11—Cv.IV.14.24-26
"Sebuah masalah-tuduhan diselesaikan dengan cara, berapa banyak cara penyelesaian? Sebuah masalah-tuduhan diselesaikan dengan empat cara penyelesaian: vonis tatap muka, vonis kewaspadaan (tidak bersalah), vonis kegilaan di masa lalu, (transaksi) hukuman-lebih lanjut."

Prosedur, permohonan, dan pernyataan transaksi untuk vonis kewaspadaan—Cv.IV.14.27

Prosedur, permohonan, dan pernyataan transaksi untuk vonis kegilaan di masa lalu—Cv.IV.14.28

Prosedur, permohonan, dan pernyataan transaksi untuk transaksi-hukuman lebih lanjut—Cv.IV.14.29 [= Cv.IV.11.2]

BAB DUA BELAS

“Sebuah masalah-pelanggaran diselesaikan dengan cara, berapa banyak cara penyelesaian? Sebuah masalah-pelanggaran diselesaikan dengan tiga cara penyelesaian: vonis tatap muka, sesuai dengan pengakuan (pelaku), menutupinya dengan rumput.”

Pengakuan pelanggaran: tatap muka dengan Dhamma, Vinaya, individu (bhikkhu yang membuat pengakuan dan bhikkhu kepada siapa pengakuan dibuat adalah bertatap muka)

Pengakuan kepada seseorang—Cv.IV.14.30
Pengakuan ke sekelompok—Cv.IV.14.31
Pengakuan ke Komunitas—Cv.IV.14.32 (di sini “tatap muka” termasuk bertatap muka dengan Komunitas)

Menutupinya dengan rumput—Cv.IV.14.33

“Sebuah masalah-tugas diselesaikan dengan cara, berapa banyak cara penyelesaian? Sebuah masalah-tugas diselesaikan dengan satu cara penyelesaian: vonis tatap muka”—Cv.IV.14.34

Metode Penyelesaian

Tatap muka

“Transaksi kecaman, penurunan pangkat, pengusiran, rekonsiliasi, atau suspensi tidak dapat dikenakan kepada para bhikkhu yang tidak hadir: siapa pun yang melakukannya, pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.IV.1

Seorang individu, kelompok, atau Komunitas yang berbicara apa yang bukan Dhamma mempengaruhi seorang individu, kelompok, atau Komunitas yang berbicara apa yang Dhamma untuk pindah ke pihak mereka: Setiap masalah yang diselesaikan dengan cara ini diselesaikan oleh apa yang bukan Dhamma dengan *penampilan* vonis “tatap muka.”—Cv.IV.2

Sebaliknya: Setiap masalah yang diselesaikan dengan cara ini diselesaikan dengan apa yang Dhamma dengan vonis “tatap muka.”—Cv.IV.3

Transaksi Komunitas

Kewaspadaan

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk vonis kewaspadaan (tidak bersalah)—Cv.IV.4.10 (lihat EMB1, Lampiran VIII)

Persyaratan untuk vonis kewaspadaan:

1. Bhikkhu itu murni dan tidak melakukan pelanggaran (yang disangsikan);
2. Ia dituduh dengan itu;
3. Ia memohon (vonis kewaspadaan);
4. Komunitas memberikan;
5. Sesuai dengan Dhamma, bersatu.—Cv.IV.4.11

Kegilaan di Masa Lalu

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk vonis kegilaan di masa lalu—Cv.IV.5.2 (lihat EMB1, Lampiran VIII)

Vonis ini tidak sah jika:

— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, dia berkata ia tidak mengingatnya bahkan ketika ia melakukannya;
— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, dia berkata ia mengingatnya seolah-olah dalam mimpi bahkan ketika dia benar-benar ingat;
— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, dia—meskipun tidak benar-benar gila—bertindak gila.—Cv.IV.6.1

Putusan ini sah jika

— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, dia berkata ia tidak mengingatnya ketika ia benar-benar tidak ingat;
— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, dia berkata ia mengingatnya seolah-olah dalam mimpi ketika itu benar-benar terjadi;
— Saat ditanya apakah ia ingat pelanggarannya, ia benar-benar gila dan bertindak (§) gila.—Cv.IV.6.2

BAB DUA BELAS

Sesuai dengan Apa yang Diakui

“Transaksi kecaman, penurunan pangkat, pengusiran, rekonsiliasi, atau suspensi tidak dapat dikenakan kepada para bhikkhu (§) yang tidak mengakui (pelanggaran yang disangsikan): siapa pun yang melakukannya, pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.IV.7

Putusannya tidak sah jika bhikkhu itu mengakui pelanggaran selain dari dengan apa yang banar-benar dia lakukan (bahkan ketika mengakui pelanggaran yang lebih berat daripada apa yang dia lakukan).—Cv.IV.8.1

Putusan ini sah jika bhikkhu itu mengakui pelanggaran yang benar-benar dia lakukan.—Cv.IV.8.2

Sesuai dengan Mayoritas

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk memilih seorang bhikkhu menjadi distributor kupon pengambilan suara—Cv.IV.9

Seorang distributor kupon pengambilan suara tidak sah jika:

1. Masalah ini sepele;
2. Itu tidak sesuai prosedurnya;
3. Tidak ingat atau dibuat untuk ingat;
4. Ia tahu bahwa pihak non-Dhamma adalah mayoritas;
5. Ia berharap (§) bahwa pihak non-Dhamma menjadi mayoritas;
6. Ia tahu bahwa Komunitas akan terbagi;
7. Ia berharap (§) bahwa Komunitas akan terbagi;
8. Mereka mengambil kupon dengan cara non-Dhamma;
9. Fraksi mengambil kupon;
10. Mereka mengambilnya tidak sesuai dengan pandangan mereka.

(lihat EMB1, Bab 11)—Cv.IV.10.1

Pembagian kupon pengambilan suara sah jika:

1. Masalah tidak sepele;
2. Itu sesuai prosedurnya;

3. Di ingat atau dibuat untuk ingat;
4. Ia tahu pihak Dhamma mayoritas;
5. Ia berharap (§) bahwa pihak Dhamma menjadi mayoritas;
6. Ia tahu bahwa Komunitas tidak akan terbagi;
7. Ia berharap (§) bahwa Komunitas tidak akan terbagi;
8. Mereka mengambil kupon dengan cara Dhamma;
9. (Komunitas) mengambil kupon dalam kesatuan;
10. Mereka mengambilnya sesuai dengan pandangan mereka.

(lihat EMB1, Bab 11)—Cv.IV.10.2

Hukuman-lebih Lanjut

Prosedur (pembebanan (§), dibuat untuk ingat, dibuat untuk mengungkapkan pelanggaran [Versi PTS di sini memiliki ropetabbo; versi Myanmar dan Sri Lanka, āropetabbo]) dan pernyataan transaksi untuk transaksi hukuman-lebih lanjut—Cv.IV.11.2

Lima syarat untuk transaksi hukuman-lebih lanjut:

1) Dia (bhikkhu yang disangsikan) tidak murni;
2) Dia tidak bersungguh-sungguh;
3) Ia dituduh (*sānuvāda*);
4-5) Komunitas memberinya transaksi hukuman-lebih lanjut
— sesuai dengan Dhamma
— bersatu.—Cv.IV.12.1

Dua belas kualitas dari transaksi hukuman-lebih lanjut yang non-Dhamma, non-Vinaya, diselesaikan dengan buruk (§) (daftar bertiga) [= Cv.I.2-3]—Cv.IV.12.2

Sembilan kualitas dari seorang bhikkhu terhadap siapa transaksi hukuman-lebih lanjut dilakukan [= Cv.I.4] (§—BD menghilangkan bagian-bagian yang menunjukkan bahwa *salah satu* dari kualitas ini cukup)—Cv.IV.12.3

Delapan belas tugas dari seorang bhikkhu terhadap siapa transaksi hukuman-lebih lanjut dilakukan [= Cv.I.5]—Cv.IV.12.4

BAB DUA BELAS

Menutup dengan Rumput

Prosedur dan pernyataan transaksi—Cv.IV.13.2-3

"Mereka bhikkhu yang terangkat dari pelanggaran mereka, kecuali untuk mereka yang kesalahannya berat [K: pelanggaran pārājika dan saṅghādisesa]; kecuali bagi mereka yang berhubungan dengan orang awam; kecuali bagi siapa pun yang pandangannya bertentangan dengan transaksi; dan kecuali bagi mereka yang tidak hadir "—Cv.IV.13.4

Transaksi

"Transaksi non-Dhamma tidak boleh dilakukan di tengah-tengah Komunitas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah... Saya mengizinkan ketika transaksi non-Dhamma dilakukan, diprotes."—Mv.II.16.4 "Saya mengizinkan bahkan pendapat disuarakan." "Saya mengizinkan empat atau lima untuk memprotes, dua atau tiga untuk menyuarakan pendapat, dan satu untuk menentukan, 'Saya tidak menyetujui ini.'"—Mv.II.16.5

Transaksi yang bukan transaksi dan tidak boleh dilakukan:

1. Transaksi faksi yang non-Dhamma;
2. Transaksi bersatu (*samagga*) yang non-Dhamma;
3. Transaksi faksi yang mirip dengan Dhamma;
4. Transaksi bersatu yang mirip dengan Dhamma;
5. Transaksi faksi yang Dhamma;
6. Satu menangguhkan satu;
7. Satu menangguhkan dua;
8. Satu menangguhkan banyak;
9. Satu menangguhkan Komunitas;
10. Dua menangguhkan satu;
11. Dua menangguhkan dua;
12. Dua menangguhkan banyak;
13. Dua menangguhkan Komunitas;
14. Banyak (bukan Komunitas) menangguhkan satu;
15. Banyak menangguhkan dua;

16. Banyak menangguhkan banyak;
17. Banyak menangguhkan Komunitas;
18. Komunitas menangguhkan Komunitas.—Mv.IX.2.3

“Ada empat transaksi ini: transaksi faksi yang non-Dhamma; transaksi bersatu yang non-Dhamma; transaksi faksi yang Dhamma; transaksi bersatu yang Dhamma.

“Dari semua ini, transaksi faksi yang non-Dhamma adalah—karena faksial, karena kurang sesuai dengan Dhamma—dapat diubah dan tidak layak dipertahankan. Jenis transaksi ini tidak boleh dilakukan, juga bukan transaksi seperti ini yang diperbolehkan oleh-Ku.

“Transaksi bersatu yang non-Dhamma adalah—karena kurang sesuai dengan Dhamma—dapat diubah dan tidak layak dipertahankan. Jenis transaksi ini tidak boleh dilakukan, juga bukan transaksi seperti ini yang diperbolehkan oleh-Ku.

“Transaksi yang Dhamma adalah—karena faksial—dapat diubah dan tidak layak dipertahankan. Jenis transaksi ini tidak boleh dilakukan, juga bukan transaksi seperti ini yang diperbolehkan oleh-Ku.

“Transaksi bersatu yang Dhamma adalah—karena kesatuannya sesuai dengan Dhamma—tidak dapat diubah dan layak dipertahankan. Jenis transaksi ini boleh dilakukan; transaksi seperti ini yang diperbolehkan oleh-Ku.

“Dengan demikian Anda harus melatih dirimu ‘Kami akan melakukan transaksi seperti ini, yaitu., transaksi bersatu yang Dhamma.’ Itu adalah bagaimana Anda harus melatih diri kalian.”—Mv.IX.2.4

Transaksi lain yang bukan transaksi dan tidak boleh dilakukan:

1. Mosi yang tidak sah dan pengumuman yang sah;
2. Pengumuman yang tidak sah dan mosi yang sah;
3. Mosi yang tidak sah dan pengumuman yang tidak sah;
4. Terlepas dari Dhamma;

5. Terlepas dari Vinaya;
6. Terlepas dari instruksi Guru;
7. Salah satu yang telah diprotes, yang dapat diubah, tidak cocok dipertahankan—Mv.IX.3.2

“Ada enam jenis transaksi ini: transaksi yang non-Dhamma; transaksi faksi; transaksi bersatu; transaksi faksi yang mirip dengan Dhamma; transaksi bersatu yang mirip dengan Dhamma; transaksi bersatu yang Dhamma.

“Dan apakah transaksi yang non-Dhamma?

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara mosi tunggal tetapi tidak menyatakan pernyataan transaksi (*kamma-vācā*), itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara mosi ganda tetapi tidak menyatakan pernyataan transaksi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara pernyataan transaksi tunggal tetapi tidak mengemukakan mosi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara pernyataan transaksi ganda tetapi tidak mengemukakan mosi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.”—Mv.IX.3.3

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara mosi tunggal tetapi tidak menyatakan pernyataan transaksi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara mosi ganda... mosi tiga kali... mosi empat kali tetapi tidak menyatakan pernyataan transaksi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

Transaksi Komunitas

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara pernyataan transaksi tunggal tetapi tidak mengemukakan mosi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman, ia melakukan transaksi dengan cara pernyataan transaksi ganda... tiga kali... empat kali pernyataan transaksi tetapi tidak mengemukakan mosi, itu adalah transaksi yang non-Dhamma.”—Mv.IX.3.4

“Dan apakah transaksi faksi? Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi belum datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan belum disampaikan, (atau) jika mereka yang hadir memprotes, itu adalah transaksi faksi.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan belum disampaikan, (atau) jika mereka yang hadir memprotes, itu adalah transaksi faksi.

“Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan telah disampaikan, (atau) jika mereka yang hadir memprotes, itu adalah transaksi faksi.”

(Demikian pula untuk transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman.)—Mv.IX.3.5

Apakah izin untuk persetujuan diperbolehkan?
Apa izin untuk persetujuan?
“Apakah diizinkan untuk membawakan transaksi dengan Komunitas yang tidak lengkap, (berpikir,) ‘Kami akan mendapatkan persetujuan dari para bhikkhu yang datang kemudian.’”
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?

BAB DUA BELAS

Di Campeyyaka-Vinayavatthu (Mv.IX.3.5)
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah dukkaṭa untuk melangkahi disiplin.—Cv.XII.2.8

“Dan apakah transaksi bersatu? Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan telah disampaikan, (dan) jika mereka yang hadir tidak memprotes, itu adalah transaksi bersatu.”

(Demikian pula untuk transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman.)—Mv.IX.3.6

“Dan apakah transaksi faksi yang mirip dengan Dhamma? Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia menyatakan pernyataan transaksi pertama dan mengemukakan mosi setelah itu, dan sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi belum datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan belum disampaikan, (atau) jika mereka yang hadir memprotes, itu adalah transaksi faksi yang mirip dengan Dhamma. (Lengkap seperti dalam Mv.IX.3.5)”—Mv.IX.3.7

“Dan apakah transaksi bersatu yang mirip dengan Dhamma? Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia menyatakan pernyataan transaksi pertama dan mengemukakan mosi setelah itu, dan sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan telah disampaikan, (dan) jika mereka yang hadir tidak memprotes, itu adalah transaksi bersatu yang mirip dengan Dhamma.”

(Demikian pula untuk transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman.)—Mv.IX.3.8
“Dan apakah transaksi bersatu yang sesuai dengan Dhamma? Jika, dalam transaksi dengan mosi dan satu pengumuman, ia mengemukakan mosi pertama dan menyatakan pernyataan transaksi setelah itu, dan sejumlah bhikkhu kompeten yang dibutuhkan untuk transaksi telah datang, jika persetujuan dari mereka yang harus mengirimkan persetujuan telah

disampaikan, (dan) jika mereka yang hadir tidak memprotes, itu adalah transaksi bersatu yang sesuai dengan Dhamma."

(Demikian pula untuk transaksi dengan mosi dan tiga pengumuman.)—Mv.IX.3.9

Seorang bhikkhu dengan tanpa pelanggaran yang terlihat, yang melihat tidak ada pelanggaran dalam dirinya: jika ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran—transaksi yang non-Dhamma.
Seorang bhikkhu dengan tanpa pelanggaran yang sebaiknya ia tebus: jika ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan—transaksi yang non-Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan tanpa pandangan salah: jika ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salahnya—transaksi yang non-Dhamma.—Mv.IX.5.1

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.2-5

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang terlihat; melihat (mengakui) pelanggaran: jika ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran—transaksi yang non-Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang harus ditebus; berjanji untuk menebusnya: jika ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan—transaksi yang non-Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan pandangan salah; berjanji untuk melepaskannya: jika ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah—transaksi yang non-Dhamma.—Mv.IX.5.6

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.7
Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang terlihat; menolak untuk melihat pelanggaran (mengakui bahwa itu pelanggaran): jika ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran—transaksi Dhamma.

BAB DUA BELAS

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang harus ia tebus; menolak untuk menebusnya: jika ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan—transaksi Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan pandangan salah; menolak untuk melepaskannya: jika ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salahnya—transaksi Dhamma.—Mv.IX.5.8

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.9

"Komunitas manapun yang, dalam kesatuan, melakukan transaksi yang harus dilakukan bertatap muka dengan tidak bertatap muka: Itu transaksi yang non-Dhamma, transaksi yang non-Vinaya, dan Komunitas itu adalah satu yang melanggar batasnya. Komunitas manapun yang, dalam kesatuan, melakukan transaksi yang harus dilakukan dengan pemeriksaan tanpa pemeriksaan... yang harus dilakukan dengan pengakuan (dari bhikkhu yang dituduh) tanpa pengakuannya... yang memberikan vonis kegilaan di masa lalu kepada ia yang layak vonis kewaspadaan... yang memberikan transaksi hukuman-lebih lanjut kepada ia yang layak transaksi kegilaan di masa lalu... yang dibebankan transaksi kecaman kepada ia yang layak transaksi hukuman-lebih lanjut... yang dibebankan transaksi penurunan pangkat kepada ia yang layak transaksi kecaman... yang dibebankan transaksi pengusiran kepada ia yang layak transaksi penurunan pangkat... yang dibebankan transaksi rekonsiliasi kepada ia yang layak transaksi pengusiran... yang dibebankan transaksi penangguhan kepada ia yang layak transaksi rekonsiliasi... yang diberikan masa percobaan kepada ia yang layak transaksi penangguhan... yang dikirim kembali ke awal kepada ia yang layak masa percobaan... yang diberikan penebusan kepada ia yang layak dikirim kembali ke awal... yang diberikan rehabilitasi kepada ia yang layak penebusan... yang diberikan Penerimaan kepada ia yang layak rehabilitasi: Itu adalah transaksi yang non-Dhamma, transaksi yang non-Vinaya, dan Komunitas itu adalah satu yang melanggar batasnya."—Mv.IX.6.3

Komunitas manapun yang dalam kesatuan yang melakukan transaksi dengan cara yang tepat bagi orang yang layak untuk itu (lihat kasus di atas): Itu adalah transaksi Dhamma, transaksi Vinaya, dan Komunitas itu adalah bukan satu yang melanggar batasnya.—Mv.IX.6.4

Transaksi Komunitas

Kombinasi lain dari transaksi yang salah penerapannya—Mv.IX.6.6

Kombinasi lain dari transaksi yang benar penerapannya—Mv.IX.6.8

Para bhikkhu yang layak transaksi kecaman, dll., tapi tidak benar dan dilakukan berulang kali—Mv.IX.7.1-11

Para bhikkhu yang layak transaksi kecaman, dll., dicabut, tapi itu tidak benar dicabut berulang kali—Mv.IX.7.12-14

Mereka yang mengatakan transaksi ini harus dilakukan lagi adalah mereka yang berbicara Dhamma—Mv.IX.7.15-20

“Saya mengizinkan seseorang disebut dalam pengumumannya dengan nama sukunya.”—Mv.I.74.1

Kuorum

“Lima Komunitas: Komunitas terdiri dari empat bhikkhu; Komunitas terdiri dari lima bhikkhu; Komunitas terdiri dari sepuluh bhikkhu; Komunitas terdiri dari dua puluh bhikkhu; Komunitas terdiri lebih dari dua puluh bhikkhu.

“Dari jumlah tersebut, Komunitas terdiri dari empat bhikkhu kompeten untuk transaksi semua transaksi—jika bersatu dan sesuai dengan Dhamma—kecuali untuk tiga: Penerimaan, Undangan, dan rehabilitasi.

“Komunitas terdiri dari lima bhikkhu kompeten untuk transaksi semua transaksi—jika bersatu dan sesuai dengan Dhamma—kecuali untuk dua: Penerimaan di Negara Tengah dan rehabilitasi.

“Komunitas terdiri dari sepuluh bhikkhu kompeten untuk transaksi semua transaksi—jika bersatu dan sesuai dengan Dhamma—kecuali untuk satu: rehabilitasi.

BAB DUA BELAS

"Komunitas terdiri dari dua puluh… lebih dari dua puluh bhikkhu kompeten untuk transaksi semua transaksi—jika bersatu dan sesuai dengan Dhamma."—Mv.IX.4.1

"Jika, dalam transaksi yang mebutuhkan (Komunitas) yang terdiri dari empat, transaksi dilakukan dengan seorang bhikkhunī sebagai anggota keempat, itu bukan transaksi dan itu tidak boleh dilakukan. Jika itu dilakukan dengan seorang siswi latihan... seorang sāmaṇera... seorang sāmaṇerī... telah melepaskan pelatihan... ia yang melakukan pelanggaran ekstrem (pārājika)... ia yang ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran... ia yang ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan pelanggaran... ia yang ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah... seorang *paṇḍaka*... ia yang tinggal dalam afiliasi dengan mencuri[13]... ia yang telah menyeberang (sementara sebagai bhikkhu) ke kepercayaan lain... seekor binatang... seorang pembunuh ibu kandung... seorang pembunuh ayah kandung... seorang pembunuh arahat... seorang penganiaya bhikkhunī... seorang skismatik... ia yang mengucurkan darah (seorang Tathāgata)... seorang hermaprodit... seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah... ia berdiri di wilayah yang berbeda... ia berdiri (melayang) di langit melalui kekuatan psikis sebagai anggota keempat, itu bukan transaksi dan tidak boleh dilakukan. Jika pada siapa transaksi dilakukan oleh Komunitas sebagai anggota keempat, itu bukan transaksi dan tidak boleh dilakukan.—Mv.IX.4.2

(Demikian pula untuk transaksi yang membutuhkan Komunitas yang terdiri dari lima, sepuluh, dua puluh.)—Mv.IX.4.3-5

Dua jenis orang gila: "Ada orang gila yang kadang-kadang mengingat uposatha dan kadang-kadang tidak, yang kadang-kadang ingat transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Ada orang gila yang sama sekali tidak ingat sama sekali (§). Ada orang gila yang kadang-kadang datang ke uposatha dan kadang-kadang tidak, yang kadang-kadang datang ke transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Ada orang gila yang tidak datang sama sekali (§)." "Ketika ada orang gila yang kadang-kadang ingat

[13] Bhikkhu samaran/palsu

uposatha dan kadang-kadang tidak, yang kadang-kadang ingat transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak, yang kadang-kadang datang ke uposatha dan kadang-kadang tidak, yang kadang-kadang datang ke transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak: Saya mengizinkan bahwa otorisasi kegilaan diberikan untuk orang gila seperti ini."—Mv.II.25.1-2

Transaksi Komunitas menyatakan apakah orang gila datang atau tidak, transaksi Komunitas masih tetap sah—Mv.II.25.3-4

"Jika pengikut dari bhikkhu yang ditangguhkan melakukan uposatha, melakukan transaksi Komunitas di wilayah yang sama sesuai dengan mosi dan pengumuman yang dirumuskan oleh-Ku (§), transaksi mereka itu sesuai dengan Dhamma, tak dapat diubah, dan layak dipertahankan. Jika kalian, para bhikkhu yang menangguhkan (nya) melakukan uposatha, melakukan transaksi Komunitas di wilayah yang sama sesuai dengan mosi dan pengumuman yang dirumuskan oleh-Ku (§),transaksi kalian itu sesuai dengan Dhamma, tak dapat diubah, dan layak dipertahankan. Mengapa demikian? Para bhikkhu tersebut termasuk afiliasi terpisah dari kalian, dan kalian termasuk afiliasi terpisah dari mereka. Ada dua alasan untuk menjadi afiliasi terpisah: Dirinya sendiri yang membuat dirinya seorang afiliasi terpisah atau kesatuan Komunitas menangguhkannya untuk tidak melihat (pelanggaran), untuk tidak membuat penebusan (pelanggaran), atau untuk tidak melepaskan (pandangan salah). Ini adalah dua alasan untuk menjadi afiliasi terpisah. Ada dua alasan untuk menjadi afiliasi bersama/umum: Dirinya sendiri yang membuat dirinya seorang afiliasi bersama atau kesatuan Komunitas mengembalikan orang yang telah ditangguhkan untuk tidak melihat (pelanggaran), untuk tidak membuat penebusan (pelanggaran), atau untuk tidak melepaskan (pandangan salah). Inilah dua alasan untuk menjadi seorang afiliasi bersama."—Mv.X.1.9-10

Persetujuan

"Saya mengizinkan bahwa bhikkhu sakit memberikan persetujuannya (untuk transaksi Komunitas) (§). Ini adalah bagaimana itu harus diberikan. Bhikkhu yang sakit, pergi ke salah satu bhikkhu, mengatur jubah atasnya di satu bahu, berlutut, melakukan *añjali*, harus mengatakan kepadanya, 'Saya memberikan persetujuan. Sampaikan persetujuan saya. Beritahukan

persetujuan saya (*Chandaṁ dammi. Chandaṁ me hara. Chandaṁ me ārocehīti.*)' Jika dia membuat ini dipahami oleh gerakan fisik, dengan suara, atau dengan gerakan fisik dan suara, persetujuannya telah diberikan. Jika dia tidak membuat ini dipahami oleh gerakan fisik, dengan suara, atau dengan gerakan fisik dan suara, persetujuannya belum diberikan.

"Jika ia mengaturnya demikian, baik dan bagus. Jika tidak, maka setelah membawa bhikkhu yang sakit ke tengah-tengah Komunitas di tempat tidur atau bangku, transaksi dapat dilakukan. Jika pikiran terjadi pada bhikkhu perawat, 'Jika kami memindahkan ia yang sakit dari tempat ini penyakitnya akan semakin memburuk atau ia akan meninggal,' maka yang sakit tidak boleh dipindahkan dari tempatnya. Transaksi dapat dilakukan ketika Komunitas telah pergi ke sana. Bahkan tidak kemudian transaksi dilakukan oleh faksi dari Komunitas itu. Jika itu dilakukan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.23.1-2

"Jika bhikkhu yang menyampaikan persetujuan, saat diberikan persetujuan, menghilang maka di sana juga, persetujuan harus diberikan ke yang lain. Jika bhikkhu yang menyampaikan persetujuan, saat diberikan persetujuan meninggalkan Komunitas... meninggal... mengakui (§) menjadi seorang sāmaṇera... telah melepaskan pelatihan... telah melakukan sesuatu yang ekstrem (pelanggaran pārājika)... telah menjadi gila... kerasukan... mengigau karena sakit... ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran... ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan pelanggaran... ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah; jika ia mengakui telah menjadi seorang *paṇḍaka*... ia yang tinggal dalam afiliasi melalui mencuri... ia yang telah menyeberang (sementara sebagai bhikkhu) ke kepercayaan lain... seekor binatang... seorang pembunuh ibu kandung... seorang pembunuh ayah kandung... seorang pembunuh arahat... seorang penganiaya bhikhunī... seorang skismatik... ia yang mengucurkan darah Tathāgata... seorang hermaprodit kemudian di sana, persetujuan harus diberikan ke yang lain. Jika bhikkhu yang menyampaikan persetujuan, setelah diberikan persetujuan, di jalan (ke pertemuan) berubah... mengakui telah menjadi seorang *paṇḍaka*, persetujuan itu belum disampaikan. Jika bhikkhu yang menyampaikan persetujuan, setelah diberikan persetujuan, berubah... mengakui telah menjadi seorang hermaprodit saat tiba di dalam Komunitas, persetujuan disampaikan. Jika bhikkhu yang menyampaikan persetujuan,

setelah diberikan persetujuan, saat tiba di dalam Komunitas tetapi, jatuh tertidur... lalai... memasuki pencapaian (meditatif), tidak mengumumkannya, persetujuan disampaikan dan bhikkhu yang menyampaikan persetujuan tanpa pelanggaran. Jika penyampai persetujuan, setelah diberikan persetujuan (bhikkhu lain), saat tiba di dalam Komunitas dengan sengaja tidak mengumumkannya, persetujuan disampaikan tetapi penyampai persetujuan dikenakan pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa, pada hari uposatha, ketika kemurnian diberikan, persetujuan itu juga harus diberikan, ketika Komunitas memiliki sesuatu yang harus dilakukan (§)."—Mv.II.23.3

Protes

"Protes dari beberapa orang di tengah-tengah Komunitas berbobot, sementara yang lainnya tidak berobot. Dan protes siapakah yang di tengah-tengah Komunitas tidak berbobot? Protes dari seorang bhikkhunī... siswi latihan... sāmaṇera... sāmaṇerī... seorang yang telah melepaskan pelatihan... seorang yang telah melakukan sesuatu yang ekstrem (pelanggaran pārājika)... seorang yang telah menjadi gila... seorang yang kerasukan... seorang yang mengigau karena sakit... seorang yang ditangguhkan untuk tidak melihat pelanggaran... seorang yang ditangguhkan untuk tidak membuat penebusan pelanggaran... seorang yang ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah; seorang yang mengakui telah menjadi seorang *paṇḍaka*... seorang yang tinggal dalam afiliasi melalui mencuri... seorang yang telah menyeberang (sementara sebagai bhikkhu) ke kepercayaan lain... seekor binatang... seorang pembunuh ibu kandung... seorang pembunuh ayah kandung... seorang pembunuh arahat... seorang penganiaya bhikhunī... seorang skismatik... ia yang mengucurkan darah Tathāgata... seorang *paṇḍaka*... seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah... ia berdiri di wilayah yang berbeda... ia berdiri (melayang) di atas langit melalui kekuatan psikis tidak berbobot. Protes dari seorang yang terhadapnya transaksi dilakukan oleh Komunitas tidak berbobot."—Mv.IX.4.7

"Dan protes siapakah yang di tengah-tengah Komunitas berbobot? Protes dari bhikkhu biasa di tengah-tengah Komunitas berbobot jika ia dari afiliasi

yang sama, yang tinggal dalam wilayah yang sama, bahkan jika ia hanya menginformasikan bhikkhu di sampingnya."—Mv.IX.4.8

BAB TIGA BELAS

Wilayah

Seperti yang tercantum pada bab sebelumnya, kesatuan transaksi Komunitas tergantung pada persetujuan—yang diekspresikan baik melalui persetujuan ataupun ketidakadaan protes—semua bhikkhu biasa dari afiliasi bersama dalam wilayah (*sīmā*) di mana pertemuan tersebut diadakan. Dengan demikian, setiap kali Komunitas bertemu untuk transaksi, wilayah pertemuan harus ditentukan secara jelas. (Kata *sīmā* kadang-kadang diterjemahkan sebagai "batas," tapi ini menyebabkan kebingungan dalam kasus di mana badan air, seperti sungai, tidak bisa menjadi sīmā tetapi dapat bertindak sebagai garis batas untuk sīmā. Untuk menghindari kebingungan semacam ini, "wilayah" tampaknya menjadi sumbangan kata yang lebih baik.)

Sebuah wilayah yang sah mungkin juga menjadi salah satu yang telah resmi dipilih dengan benar oleh transaksi Komunitas atau ditentukan oleh batas-batas alam atau politik. Istilah Komentar untuk kedua jenis wilayah adalah *baddha-sīmā,* wilayah terikat; dan *abaddha-sīmā,* wilayah tidak terikat. Istilah "terikat" berasal dari idiom umum yang resmi—"mengikat dari" wilayah atau batas adalah dengan menetapkan batas (lihat NP 1)—tapi di sini mengacu secara khusus untuk cara di mana Komentar merekomendasikan penetapan batas-batas wilayah yang disahkan secara resmi: Tanda batas (*nimitta*) ditempatkan di sekeliling wilayah, dan sekelompok bhikkhu umumnya menentukan setiap penanda, pergi dari satu ke yang berikutnya di sekeliling, membiarkan garis batas, seperti tali imajiner, berjalan lurus dari satu penanda ke yang berikutnya. Akhirnya, mereka kembali ke penanda pertama dan secara resmi menentukan itu sekali lagi, sehingga garis batas dibawa kembali ke titik awal, melengkapi tindakan "pengikatan" wilayah dalam garis batas, memisahkannya dari daerah di luar garis.

Pada tahun-tahun awal kepercayaan ada kecenderungan untuk mengotorisasi wilayah yang besar, meliputi beberapa vihāra dan kadang-kadang bahkan seluruh kota. Tujuannya adalah untuk menciptakan pendirian yang besar dari afiliasi bersama. Para bhikkhu memiliki kesempatan untuk bertemu Komunitas besar secara tatap muka dengan teratur; setiap dana keperluan yang donor dedikasikan "untuk wilayah" (lihat Bab 18) akan dibagi di antara semua. Namun, wilayah yang besar

membentuk kesulitan mereka sendiri. Dimulai dengan, adanya kesulitan dalam memastikan bahwa, selama pertemuan, tidak ada bhikkhu yang tidak diketahui telah berjalan ke wilayah, yang membatalkan setiap transaksi yang dilakukan pada pertemuan tersebut. Dan seperti disebutkan dalam bab sebelumnya, jika seorang bhikkhu terlalu sakit untuk memberikan persetujuan atau dibawa ke pertemuan tersebut yang tinggal di wilayah itu, pertemuan tersebut harus diadakan di hadapannya. Ini bukan masalah yang besar jika hanya ada satu bhikkhu seperti itu, tapi itu *adalah* masalah jika ada lebih dari satu di tempat-tempat yang terpisah. Untuk menghindari kesulitan-kesulitan ini, kecenderungan sejak sebelum zaman Komentar menetapkan wilayah yang lebih kecil: baik wilayah tambahan dalam wilayah yang lebih besar, atau—apa yang lebih umum saat ini—wilayah yang hanya mencakup penggalan dari tanah sebuah vihāra.

Diskusi Kanon tentang wilayah sangat singkat: Wilayah yang disahkan secara resmi tidak mungkin lebih besar dari tiga *yojana* (30 mil; 48 km.) jarak lintasnya; itu tidak mencakup kedua sisi sungai kecuali ada jembatan permanen atau perahu menghubungkan keduanya; sekali wilayah telah disahkan secara resmi untuk afiliasi bersama dan uposatha bersama, itu dapat lebih lanjut disahkan—kecuali untuk desa-desa di dalam wilayah—sedangkan daerah di mana seseorang tidak menjadi terpisah dari jubahnya (sehubungan dengan NP 2); wilayah baru tidak dapat dicampur dengan atau disatukan dengan wilayah resmi yang sudah ada sebelumnya; untuk memastikan bahwa tidak ada, daerah penyangga harus dibiarkan antara satu wilayah yang disahkan dengan yang lain, sekali disahkan, dapat dicabut kembali. Dalam sebuah daerah di mana tidak ada wilayah yang telah sacara resmi disahkan, berikut dapat digunakan sebagai wilayah: wilayah desa atau kota; di-non desa atau daerah hutan belantara, radius tujuh *abbhantara* (lihat di bawah) di sekitar pertemuan; juga, di sebuah sungai, laut, atau danau alami, radius di sekitar pertemuan dengan jarak seorang pria dengan ukuran rata-rata dapat memercikkan air.

Komentar-komentar memperluas poin-poin ini—dan dapat dimengerti demikian, karena validitas suatu wilayah mempengaruhi validitas semua transaksi Komunitas berikutnya yang dilakukan di dalamnya. Hal ini menciptakan kebutuhan yang teliti dalam mengesahkan wilayah baru. Selama berabad-abad, setiap kali gerakan reformasi yang bertujuan untuk menghidupkan kembali Vinaya sudah mulai, salah satu

urusan pertama adalah mengotorisasi wilayah baru hanya untuk alasan ini. Dengan demikian kita harus mengikuti komentar-komentar dalam menangani topik secara rinci. Di mana tidak dinyatakan lain, pembahasan berikut mengacu pada Komentar untuk Mv.II.6-13. Wilayah yang tidak terikat akan dibahas pertama, diikuti oleh wilayah yang terikat.

Wilayah Tidak Terikat. Seperti kata Kanon wilayah berikut dapat digunakan dalam lokasi yang belum resmi sebagai wilayah: wilayah desa atau kota; dalam daerah non-desa atau daerah hutan belantara, radius tujuh *abbhantara* di sekitar pertemuan; dan—di sebuah sungai, laut, atau danau alami—radius di sekitar pertemuan jarak seorang pria ukuran rata-rata dapat memercikkan air.

Komentar menyatakan bahwa *wilayah desa dan kota* termasuk wilayah kota yang besar juga. Wilayah dalam setiap kasus tidak akan hanya mencakup daerah yang didirikan pada kotamadya tetapi juga setiap daerah di sekitarnya di mana itu memungut upeti atau pajak—yang, pada saat itu, berarti lahan pribadi atau lahan budidaya. Untuk menempatkan ketentuan Komentar dalam hal politik modern: Dalam sebuah kotamadya yang bersatu, wilayah ini akan mencakup seluruh area dalam batas-batas kotamadya. Di luar kotamadya yang disatukan, wilayah ini akan mencakup semua area yang dibangun, tanah budidaya, dan tanah yang tidak digarap swasta dalam kabupaten tertentu atau yurisdiksi yang sama. Hutan umum atau lahan belantara lainnya tidak akan dihitung sebagai bagian dari wilayah itu. Komentar menambahkan bahwa jika pemerintah telah menyatakan bagian dari sebuah desa sebagai tidak tunduk pajak atau upeti—ini disebut wilayah "terpisah dari desa" (*visuṅgāma*)—itu dihitung sebagai wilayah desa yang terpisah. Contoh modern akan mencakup daerah tertentu dalam kotamadya di mana kekuasaan yurisdiksi kotamadya tidak diperluas. Tak satu pun dari wilayah—desa, kota, atau yang terpisah dari desa—dapat berfungsi sebagai *ticīvara-avippavāsa* (lihat di bawah). Untuk beberapa alasan, Komentar menyatakan bahwa wilayah lain yang tidak terikat dapat melayani fungsi ini, meskipun kelayakan Kanon untuk *ticīvara-avippavāsa* menyatakan secara khusus bahwa kelayakan ini hanya berlaku untuk wilayah yang telah disahkan dengan resmi.

Sebuah hutan belantara adalah setiap tanah yang terletak di luar wilayah desa, kota, atau perkotaan sebagaimana didefinisikan di paragraf terakhir. Sebagai contoh, negara bagian, provinsi, atau hutan nasional,

taman nasional; hutan masyarakat atau suaka margasatwa; dan tanah pemerintah lainnya yang tidak digunakan (seperti tanah BLM yang tidak digunakan di Amerika Serikat) akan dihitung sebagai hutan belantara di sini. Setiap pertemuan yang diadakan di hutan seperti ini membentuk wilayah sementaranya sendiri, yang berlangsung selama pertemuan, dengan radius tujuh *abbhantara* diukur dari bhikkhu terluar dalam pertemuan itu—asalkan seluruh wilayah terletak dalam hutan. (Perhitungan Thai menempatkan tujuh *abbhantara* pada 98 meter; perhitungan Sri Lanka, pada 80. Karena perhitungan Thai lebih ketat dari yang kedua, tampaknya lebih bijaksana untuk diikuti.) Ini berarti bahwa pertemuan Komunitas di hutan setidaknya harus 98 meter, ditambah sedikit daerah penyangga, dari tepi hutan. Komentar menambahkan bahwa jika pertemuan Komunitas lain diadakan di hutan yang sama pada saat yang sama, harus ada daerah penyangga yang lain sejauh 98-meter antara wilayah dari dua pertemuan. Dengan kata lain, dua pertemuan setidaknya harus terpisah 294 meter.

Pernyataan Kanon bahwa semua sungai, lautan, dan danau alami bukan wilayah yang berarti bahwa mereka tidak termasuk wilayah dan mereka tidak dapat dibuat menjadi wilayah terikat. Namun, seperti dalam kasus pertemuan di hutan, pertemuan yang diadakan di salah satu badan air secara otomatis membentuk wilayah sementara sendiri yang berlangsung selama pertemuan. Dalam kasus ini jaraknya adalah percikan air (*udak'ukkhepa*)—jarak seorang pria rata-rata dapat memercikkan air atau melemparkan segenggam pasir. Jarak ini diukur keluar dari bhikkhu terluar di pertemuan. Dan lagi seperti dalam kasus wilayah hutan sementara, wilayah percikan air ini hanya berlaku jika seluruh wilayah yang ditandai dengan percikan air terletak dalam badan air. Dengan kata lain, pertemuan harus diadakan sedikit melewati percikan air dari pantainya.

Komentar menentukan masing-masing badan air sebagai berikut:

Sungai dapat berupa sungai yang mengalir terus menerus selama musim hujan, setidaknya cukup dalam untuk membasahi jubah bawah dari jubah yang sesuai bagi seorang bhikkhunī yang menyeberanginya. Batu-batuan dan pulau-pulau yang biasanya terendam selama musim hujan dihitung sebagai bagian dari sungai, seperti halnya daerah-daerah yang biasanya tertutup oleh sungai selama hujan tapi kering selama musim

kemarau. Kanal atau danau yang dibuat dengan membendung sungai, bagaimanapun, tidak.

Laut hanya mencakup daerah di mana ombak biasanya mencapai pasang surut, bukan pada tanda pasang naik atau daerah di mana ombak mencapainya hanya jika ada angin. Karang di laut dihitung sebagai bagian dari laut hanya jika tertutup pasang surut, dengan atau tanpa ombak. Pulau tak berpenghuni dan pegunungan di laut, jika bukan bagian rute nelayan—menurut Sub-komentar, ini berarti bahwa mereka terlalu jauh untuk dicapai nelayan dan kembali ke desa asal mereka dalam satu hari—dihitung sebagai area hutan belantara. Jika dapat dicapai dari tanah berpenghuni, mereka dihitung sebagai bagian dari wilayah desa terdekat.

Jika sungai atau laut meliputi daerah dalam batas-batas desa/kota/perkotaan, daerah yang tertutup oleh air dianggap sebagai bagian dari sungai atau laut. Jika sungai atau laut membanjiri wilayah yang disahkan, daerah yang banjir masih dianggap sebagai wilayah yang disahkan. Jika banjir bersifat sementara, putusan ini tampaknya masuk akal, tetapi Vinaya-mukha menyebutkan kasus aktual di mana sebuah sungai di Thailand berubah arus dan menghanyutkan bagian dari wilayah yang disahkan. Itu tidak mencoba untuk memecahkan pertanyaan tentang apakah bagian dari dasar sungai yang pernah menjadi wilayah yang sah harus tetap dianggap sebagai bagian dari wilayah tersebut, tapi Kanon menyatakan bahwa sungai adalah non-wilayah yang tampaknya diutamakan di sini.

Danau alami: Jika selama hujan badan air tidak menahan air yang cukup untuk minum atau mencuci tangan dan kaki seseorang, itu tidak dihitung sebagai danau. Sedangkan badan air yang lebih besar dari itu, area ini diliputi selama musim hujan dihitung sebagai danau sepanjang tahun, bahkan jika kering di musim kemarau. Namun, jika orang menggali sumur di dasar danau atau menanam tanaman di dalamnya selama musim kemarau, area yang digali atau ditanami tidak dihitung sebagai danau. Sebuah danau yang ditimbun atau dibendung di satu sisi tidak lagi dianggap sebagai danau alami, dan sehingga dapat disahkan sebagai wilayah terikat (lihat di bawah).

Dataran payau juga dihitung sebagai danau. Transaksi dapat dilakukan di bagian datar yang tertutup oleh air pada musim hujan.

Ketika pertemuan di salah satu badan air ini, anggota Komunitas—jika mereka ingin—mungkin turun ke dalam air dan melakukan transaksi mereka dengan hanya memakai kain-mandi hujan mereka. (Meskipun itu

mungkin untuk membayangkan skenario di mana kelayakan ini mungkin bermanfaat, tampaknya lebih mungkin bahwa pernyataan ini dimasukkan ke dalam Komentar untuk membangunkan murid yang mengantuk di belakang kelas. Dalam praktek yang sebenarnya, anggota pertemuan tersebut bisa dengan mudah tenggelam sambil tertawa konyol sendiri, terutama jika transaksi mengharuskan orang yang menjadi objek transaksi itu untuk mengatur jubah atasnya di satu bahu dan bersujud di kaki mereka). Lebih praktis, anggota pertemuan bisa mendapatkan perahu, tetapi mereka tidak harus membaca pernyataan transaksi ketika perahu bergerak. Sebaliknya, mereka harus menurunkan jangkar atau mengikat perahu ke tiang atau pohon di dalam air (tidak ke tiang atau pohon yang berdiri di tepi sungai). Atau, mereka dapat bertemu di sebuah paviliun yang dibangun di tengah-tengah air atau pohon yang tumbuh di dalam air, selama tidak ada jembatan yang menghubungkan paviliun atau pohon ke tepi sungai. Dalam kasus sungai atau danau, mereka juga dapat bertemu di jembatan yang melintasi air—lagi, selama jembatan tidak menyentuh tepi.

Wilayah Terikat. Sebuah Komunitas, melalui transaksi resmi, dapat mengacu pada bagian hutan atau wilayah tidak terikat sebagai wilayah yang terpisah. Ini, di terminologi Komentar, disebut otorisasi wilayah terikat.

Kanon mensyaratkan bahwa wilayah yang sah tidak lebih besar dari tiga *yojana*. Ini, Komentar mengatakan, berarti bahwa jika ada yang berdiri di tengah-tengah wilayah, itu harus diperluas tidak lebih dari 1,5 *yojana* di salah satu dari empat arah mata angin. Jika wilayah adalah empat persegi panjang atau segitiga, harus tidak lebih dari tiga *yojana* pada setiap sisinya.

Pada ekstrem yang lain, Komentar menyatakan bahwa wilayah terkecil yang sah adalah salah satu yang dapat menampung 21 bhikkhu, jumlah yang diperlukan untuk merehabilitasi seorang bhikkhu yang telah menyelesaikan penebusan untuk pelanggaran saṅghādisesa.

Kanon juga mensyaratkan bahwa wilayah baru tidak dicampur atau ditumpang-tindihkan dengan wilayah yang sudah ada sebelumnya. Di sini Sub-komentar/V mencatat bahwa "sudah ada wilayah sebelumnya" berarti wilayah resmi yang sudah ada sebelumnya. Diskusi Komentar tentang "dicampur" dibangun di atas pernyataannya bahwa, tegasnya, penanda

batas terletak di luar wilayah; wilayah dimulai hanya di dalam penanda. Oleh karena itu menggambarkan wilayah yang “dicampur” dengan contoh berikut: Sebuah pohon mangga dan jambu tumbuh berdekatan satu sama lain dengan akar yang bercampur. Pohon mangga adalah penanda batas untuk wilayah terikat; pohon jambu, hanya sedikit ke barat, terletak sedikit di dalam wilayah tersebut. Jika seseorang datang dan mengikat wilayah lain ke timur, dengan menggunakan pohon jambu sebagai penanda, dengan pohon mangga hanya sedikit di dalam wilayah baru, wilayah baru “dicampur dengan” wilayah yang sudah ada sebelumnya. Apa ini tampaknya berarti adalah bahwa dua pohon tumbuh saling menyilang terhadap satu sama lain, sehingga kedua wilayah berbatasan langsung, dengan percampuran cabang mereka yang menciptakan kekacauan dalam batas-batas mereka.

“Menindih” berarti tumpang tindih di sebagian atau seluruh wilayah yang sudah ada sebelumnya.

Cara alternatif dalam menafsirkan “pencampuran” dan “tumpang-tindih” dapat mengatakan bahwa wilayah A dicampur dengan wilayah B jika itu sebagian tumpang-tindih pada B, dan bahwa hal itu menindih B ketika mencakup B seluruhnya. Bagaimanapun, penafsiran ini, tidak didukung oleh Komentar.

Untuk mencegah tumpang-tindih atau pencampuran, Kanon memerlukan daerah penyangga antara dua wilayah terikat. Otoritas komentar yang berbeda memberikan ukuran minimum yang berbeda untuk daerah ini. Menurut Buddhaghosa, itu setidaknya harus satu hasta; menurut Kurundī, setidaknya satu setengah hasta; dan menurut Mahā Paccarī, setidaknya empat lebar jari. Karena penanda batas sesungguhnya terletak sedikit di luar wilayah, penanda selebar atau lebih lebar dari daerah penyangga dapat digunakan sebagai penanda untuk dua wilayah tetangga. Namun, Komentar mencatat bahwa pohon tidak boleh digunakan dengan cara ini, karena itu akan tumbuh; ketika itu meluas ke kedua wilayah entah bagaimana akan menghubungkan mereka. Sub-komentar mencatat bahwa ini tidak akan membatalkan wilayah, tetapi hanya membuat mereka menjadi satu.

Meskipun Vinaya-mukha, sangat keberatan untuk jenis pemikiran semacam ini, mengatakan bahwa pohon “menjembatani” daerah penyangga tidak menghubungkan wilayah lebih dari mereka berada di tempat pertama. Seperti yang ditunjukkan, tujuan dari daerah penyangga adalah untuk

mencegah perselisihan di mana satu wilayah dimulai dan berakhir dari yang lainnya. Pertumbuhan pohon yang menjembatani daerah penyangga tidak mempengaruhi garis batas setelah mereka ditarik. Meskipun secara umum itu adalah kebijakan yang bijaksana untuk berpegang pada penafsiran yang lebih ketat di daerah-daerah di mana Kanon diam, ini adalah salah satu area di mana Vinaya-mukha melepaskan penafsiran yang tampaknya memiliki akal sehat pada sisinya.

Kelayakan Kanon untuk wilayah yang menggabungkan dua sisi sungai dijelaskan sebagai berikut: Persyaratan untuk perahu atau jembatan permanen berarti bahwa harus ada perahu yang setidaknya cukup besar untuk tiga orang untuk menyeberang; atau jembatan yang setidaknya dari kayu, cukup besar untuk satu orang menyeberang. Entah mungkin satu perempat *yojana* (= 2,5 mil atau 4 km.) ke hulu atau ke hilir dari dua bagian wilayah. Sungai itu sendiri bukan bagian dari wilayah.

Setiap bhikkhu yang mengotorisasi wilayah yang bertentangan dengan aturan di atas—yaitu., wilayah yang terlalu besar, wilayah yang dicampur dengan atau tumpang tindih dengan wilayah yang sudah ada secara resmi yang ada sebelumnya, wilayah yang menggabungkan dua tepi sungai tanpa perahu atau jembatan permanen di antara keduanya—masing-masing dikenakan dukkaṭa. Karena transaksi otorisasi pada wilayah tersebut tidak sesuai dengan Dhamma—dalam istilah Parivāra, objek tidak memiliki validitas—tidak cocok dipertahankan. Wilayah tersebut tetap mempertahankan status sebelumnya sebagai bagian dari wilayah yang tidak terikat di sekitarnya.

Tanda Batas. Sebuah wilayah terikat ditentukan oleh tanda batasnya. Sesuai dengan hukum geometri—bahwa dataran dapat ditentukan oleh tidak kurang dari tiga poin—setidaknya tiga tanda batas diperlukan untuk menetapkan suatu wilayah, meskipun lebih dari itu benar-benar diterima. Batas menghubungkan penanda yang berjalan langsung dari sisi dalam satu penanda ke sisi bagian dalam berikutnya. Kanon mengizinkan delapan jenis penanda: gunung, batu, hutan, pohon, jalan, sarang rayap, sungai, dan air. Pengertian umum menyatakan bahwa penanda cukup permanen, tapi penjelasan Komentar tidak semua memenuhi persyaratan ini.

BAB TIGA BELAS

Pabbato: gunung. Untuk memenuhi syarat sebagai penanda, gunung harus terdiri dari batu, tanah, atau kombinasi dari keduanya. Ukuran minimum adalah seekor gajah. Sebuah batu lebih kecil dari itu adalah penanda yang sah (lihat di bawah) tetapi tidak bisa disebut gunung. Tumpukan debu atau pasir tidak dihitung sebagai gunung. Jika sebuah vihāra dikelilingi oleh pegunungan tunggal, pegunungan tidak boleh digunakan sebagai penanda dalam lebih dari satu arah. Di arah lain, Komunitas dapat menggunakan penanda lain di dalam atau di luar pegunungan, tergantung apakah mereka ingin memasukkan bagian dari pegunungan di wilayah itu. Prinsip ini berlaku untuk penanda yang panjang, yang sambung-menyambung lainnya (lapisan batu datar, hutan, jalan terhubung, dll.).

Pasāṇo:batu. Sebuah batu digunakan sebagai penanda batas dapat diperbesar ukurannya dari banteng atau kerbau yang besar sebanding batu seberat 32 pala. Penerjemah Komentar Thai menghitung ini sebagai sekitar 3 kilogram; metode perhitungan Sri Lanka menempatkan pada 8 lbs. Karena perhitungan terakhir lebih ketat dari kedua itu, itu adalah kebijaksanaan yang harus diikuti. Sebuah lempengan batu datar, baik berbaring atau berdiri, juga dapat digunakan sebagai "batu," seperti bola besi. Jika vihāra dibangun di atas lempengan batu atau langkan, lempengan atau langkan tidak boleh digunakan sebagai penanda.

Vano:hutan. Untuk memenuhi syarat sebagai penanda, hutan harus menyertakan setidaknya empat sampai lima pohon dengan kayu yang keras. Hutan tanaman berumput atau palem tidak memenuhi syarat. Jika sebuah vihāra dikelilingi oleh hutan, kondisi yang sama berlaku seperti pada vihāra yang dikelilingi oleh pegunungan, yaitu., dapat digunakan sebagai penanda hanya untuk satu arah. Di arah lainnya, tanda yang lain—baik di dalam atau di luar hutan—boleh digunakan.

Rukkha:pohon. Untuk memenuhi syarat sebagai penanda, pohon harus memiliki kayu yang keras dan setidaknya 8 lebar jari tingginya, dan setidaknya berdiameter "batang jarum (*suci-daṇḍa*)," yang telah banyak diterjemahkan sebagai pegangan tangga atau pengukir jarum. Apa pun itu, Sub-komentar/K yang lama menempatkan diameter sama dengan kuku yang ada pada jari terkecil. Pohon itu harus ditanam di tanah, bahkan jika hanya pada hari itu (dengan demikian pohon yang di dalam pot tidak tepat). Dengan pohon beringin yang luas, yang terdiri dari banyak ranting yang

mengelilingi vihāra, kondisi yang sama berlaku seperti dengan hutan dan pegunungan.

Maggo: jalan/jalan kecil. Untuk memenuhi syarat sebagai penanda, jalan harus dapat digunakan untuk berjalan atau jalan kereta yang diperpanjang setidaknya dua sampai tiga desa. Jadi jalan yang melintasi lapangan, melalui hutan, sepanjang tepi sungai, atau sepanjang waduk tidak tepat. Jika dua atau lebih jalan yang terhubung di sekeliling vihāra, mereka dapat digunakan sebagai penanda dalam satu arah.

Vammiko: sarang rayap. Bahkan jika muncul pada hari itu, sarang rayap merupakan penanda yang sah jika itu setidaknya setinggi delapan lebar jari dan berdiameter tanduk sapi.

Nadī: sungai. Setiap aliran yang memenuhi definisi "sungai" di bawah wilayah yang tidak terikat yang memenuhi syarat sebagai sungai. Sebuah sungai tunggal atau empat sungai yang menghubungkan sekitar vihāra dapat digunakan sebagai penanda hanya untuk satu arah. Jika dibendung, bagian sungai yang tidak mengalir dihitung sebagai batas air (*udaka*), bukan batas sungai. Sebuah kanal tidak boleh digunakan sebagai penanda batas sungai kecuali aliran airnya telah berubah ke dalam apa yang menyerupai aliran sungai alami.

Udako: air. Hal ini mengacu pada air di darat (yaitu., bukan dalam sebuah mangkuk, dll.) yang tidak mengalir. Badan air terkecil adalah: genangan kubangan seekor babi, genangan air di mana anak-anak bermain, sebuah lubang di tanah yang akan menyimpan air cukup lama untuk membaca pernyataan transaksi. Dalam kasus terakhir ini, setelah transaksi, Komentar menyarankan menempatkan tumpukan batu atau pasir, atau tiang dari batu atau kayu di situs yang akan ditandai. Vinaya-mukha keberatan dengan ide penggunaan air sebagai penanda sementara, menyatakan bahwa kelayakan terakhir ini menghilangkan seluruh poin pada tempat pertama. Dalam kasus seperti ini, tumpukan batu, dll., harus telah digunakan sebagai penanda untuk memulainya.

Komentar juga membahas isu tentang penandaan batas-batas dalam bangunan. Dalam kasus seperti itu, ia mengatakan, orang tidak boleh menggunakan dinding sebagai penanda. Tiang batu adalah tepat (pada saat ini, beton atau tiang besi akan memenuhi syarat juga). Untuk beberapa alasan, itu mengatakan bahwa di bangunan bertingkat, jika penanda ditempatkan di gedung pada lantai atas, wilayah tidak turun ke tanah

kecuali ada dinding di sekitar tingkat yang lebih rendah dan terhubung ke tingkat atas. Demikian pula, jika penanda adalah tiang yang merupakan bagian dari dinding di lantai bawah, wilayah termasuk tingkat atas hanya jika ada dinding yang sambung-menyambung dari tingkat bawah ke tingkat atas tersebut. Jika penanda ditempatkan di luar gedung (misalnya., di mana air jatuh dari atap), seluruh bangunan di wilayah itu terlepas dari bagaimana hal itu berdinding.

Di Thailand, kebiasaannya adalah menggunakan batu terkubur sebagai penanda. Setiap batu ditempatkan dalam lubang di tanah, secara resmi diakui sebagai penanda, dan kemudian ditutup dengan tanah. Penanda batu lain kemudian ditempatkan di atas, untuk menyatakan di mana penanda asli terpendam. Kebiasaan ini mungkin didasarkan pada gagasan bahwa batu terkubur lebih permanen dari batu di atas tanah; bahkan ketika penanda di atas tanah dipindahkan, batu terkubur tetap berada di tempatnya. Namun, tidak ada di Kanon, baik untuk mengkonfirmasi atau membantah praktek ini.

Prosedur Otorisasi. Dua ahli Vinaya yang Buddhaghosa kutip di seluruh Komentar—Mahā Sumana Thera dan Mahā Paduma Thera—memberikan pendapat yang berbeda tentang bagaimana suatu wilayah harus disahkan. Perbedaan mereka berpusat pada fakta di distrik—seperti kabupaten atau kota—semua bagian dari distrik di luar wilayah yang disahkan di dalamnya dihitung sebagai wilayah tunggal. Jadi pertanyaannya: Ketika mengesahkan wilayah yang baru, dalam wilayah apa para bhikkhu bertemu saat mereka mengeluarkan pernyataan transaksi—wilayah baru itu sendiri atau distrik secara keseluruhan (tidak termasuk wilayah lain yang sah)?

Mahā Sumana Thera berpegang pada alternatif kedua, dan pertama kali mengusulkannya untuk meminta vihāra-vihāra lain di kabupaten agar mereka secara resmi mengesahkan di mana wilayahnya. Komunitas yang mengotorisasi wilayah baru harus memastikan ada daerah penyangga antara wilayah yang dimaksudkan dengan yang sudah ada sebelumnya. Kemudian mereka harus memilih waktu ketika para bhikkhu tidak mengembara dan kemudian mengirim pengumuman ke vihāra tetangga yang memiliki wilayah resmi sehingga para bhikkhu tidak meninggalkan wilayah mereka pada saat wilayah baru sedang disahkan. Sedangkan bhikkhu di semua vihāra di distrik yang tidak memiliki wilayah yang disahkan secara resmi,

mereka harus diundang untuk bergabung dalam transaksi. Jika mereka tidak bisa datang, persetujuan mereka harus disampaikan.

Bagaimanapun Mahā Paduma Thera, berpegang pada pendapat bahwa para bhikkhu yang mengotorisasi wilayah baru bertemu di wilayah yang akan mereka sahkan. Jadi tidak perlu mengundang atau mendapatkan persetujuan para bhikkhu dari bagian lain di kabupaten tersebut. Satu-satunya yang perlu dikumpulkan dalam transaksi adalah mereka yang berada di wilayah yang ditandai. Dia lanjut menyatakan bahwa tidak semua bhikkhu di dalam penanda perlu hadir (atau memiliki persetujuan mereka) untuk menegaskan wilayah untuk afiliasi bersama (mengapa, ia tidak mengatakannya), tetapi mereka harus hadir (atau memberikan persetujuan mereka) untuk menegaskan wilayah untuk tidak menjadi terpisah dari tiga jubahnya (lihat di bawah).

Meskipun dalam laporan perselisihan antara dua ahli Vinaya kedua pihak biasanya tampak beralasan, dalam perselisihan ini Mahā Sumana Thera tampak jelas di pihak yang benar. Sulit dikatakan bagaimana para bhikkhu dapat bertemu di wilayah yang belum mereka otorisasi. Meskipun penafsiran Mahā Sumana Thera menimbulkan kesulitan, di Thailand ini dihindari dengan memiliki otoritas sipil yang menegaskan suatu wilayah untuk diotorisasi "yang terpisah dari wilayah desa", sehingga mengeluarkannya dari daerah desa dan menghilangkan kebutuhan untuk mengundang atau mendapatkan persetujuan dari para bhikkhu di daerah sekitar.

Terlepas dari perbedaan pendapat antara Mahā Sumana Thera dan Mahā Paduma Thera, para ahli Vinaya berada dalam kesepakatan umum tentang bagaimana melakukan prosedur resmi untuk mengotorisasi suatu wilayah. Langkah pertama, Kanon mengatakan, untuk menentukan tanda batasnya. Ini tidak memberikan instruksi tentang bagaimana melakukan hal ini, tetapi Komentar—mungkin beralasan dari pola untuk memeriksa situs bangunan di bawah Sg 6 dan 7, menyarankan hal berikut: Dimulai dari timur, seorang bhikkhu harus berdiri sedikit ke barat dari penanda timur, menghadap penanda, dan bertanya, "*Puratthimāya disāya kiṁ nimittaṁ?* (Apakah penanda di arah timur?)" Seseorang—entah ditahbiskan atau tidak—harus mengatakan, (jika batu) "*Pasāṇo, bhante.*" Bhikkhu pertama menjawab, "*Eso pasāṇo nimittaṁ* (Batu ini adalah penanda)." Kedua mereka kemudian melanjutkan searah jarum jam ke sekeliling arah—

Tenggara, Selatan, Barat Daya, Barat, Barat Laut, Timur, Timur Laut—dan kemudian kembali ke penanda yang ditunjuk pertama sekali lagi. Dengan cara ini semua penanda yang terhubung dalam lingkaran. Di Thailand, kebiasaannya adalah tiga bhikkhu untuk menemani bhikkhu yang menunjuk penanda batas. Keempatnya berdiri sedikit di dalam penanda, sementara orang yang mengindetifikasi penanda (ini biasanya orang awam) yang berdiri di luar penanda. (Lihat Lampiran I untuk prosedur penuhnya.)

Jika wilayah baru menggabungkan dua tepi sungai, prosedurnya sebagai berikut: Para bhikkhu yang menunjuk penanda harus mulai dengan penanda yang di hulu pada tepi sebelah kiri dan kemudian menunjuk penanda, lalu berjalan menjauhi sungai dan kembali ke penanda yang di hilir pada tepi yang sama. Kemudian mereka harus menunjuk penanda yang di seberang sungai dari penanda yang di hilir, diikuti oleh penanda yang menjauhi sungai dan kembali berputar ke penanda di tepi kanan di seberang penanda awal yang di hulu. Kemudian mereka menunjuk kembali penanda awal yang di hulu. Jika ada pulau di sungai, lebih kecil atau lebih besar dari wilayah di kedua tepi, mereka harus menunjuk penanda di bagian bawah pulau sambil menyeberangi sungai dari satu penanda yang ke hilir ke penanda yang lain, dan kemudian menunjuk penanda pada bagian atas pulau sementara menyeberangi sungai dari satu penanda yang ke hulu ke penanda yang lain. Atau, jika mereka ingin memasukkan hanya sebagian dari pulau, mereka harus menempatkan penanda di kedua sisi pulau, pada bagian hulu atau hilir yang ekstrem seperti yang diinginkan dan menunjuk mereka di urutan atas.

Ketika tanda batas telah ditunjuk, semua bhikkhu harus berkumpul di satu tempat di wilayah baru untuk menyatakan transaksi (lihat Lampiran I). Ketika pernyataan transaksi selesai, Komentar mengatakan bahwa daerah di dalam penanda yang turun ke “air berpegang pada bumi” (lapisan di bawah tanah? magma?) adalah wilayah. Permukaan yang ditambahkan kemudian ke wilayah atau kolam yang belakangan digali di wilayah tidak mempengaruhi status wilayah tersebut.

Komentar juga menyarankan bahwa ketika mengesahkan wilayah pada lempengan batu atau langkan, Komunitas harus mengatur agar batu ditempatkan di atas batu untuk penandanya. Setelah pernyataan transaksi, garis harus ditorehkan di batu untuk merekam lokasi penanda dalam kasus ini nanti bisa dipindahkan.

Wilayah

Setelah wilayah telah resmi, mungkin lebih resmi sebagai daerah di mana ia tidak menjadi terpisah dari satu set tiga jubahnya (*ticīvara-avippavāsa*). Dengan kata lain, jika ia di dalam area pada saat fajar, ia tidak dihitung sebagai terpisah dari jubahnya tidak peduli di mana saja di wilayah mereka (jubah) berada. Alasan untuk kelayakan ini ditunjukkan oleh kisah awal:

> Pada waktu itu B. Mahā Kassapa, datang dari Andhakavinda ke Rājagaha untuk uposatha, di dalam perjalanan ia melintasi sungai, yang hampir menghanyutkannya dan jubahnya menjadi basah. Para bhikkhu berkata kepadanya, "Mengapa, teman, jubah Anda basah?"
>
> "Baru saja, teman-teman, saya datang dari Andhakavinda ke Rājagaha... Saya hampir hanyut. Itu sebabnya jubah saya basah."

Dengan kelayakan baru, seorang bhikkhu di posisi B. Mahā Kassapa—pergi ke transaksi Komunitas yang jauh di bagian wilayah yang besar—yang tidak dapat membawa semua jubahnya, sehingga tidak semuanya menjadi basah. Setelah otorisasi ini telah dibuat, itu mencakup seluruh bagian wilayah kecuali untuk desa-desa di dalamnya. Komentar menyatakan bahwa jika desa itu dipagari, segala sesuatu di dalam pagar dianggap sebagai desa. Jika tidak, lingkungan sekitarnya—yang dalam semua kasus lain diukur sebagai jarak dua *leḍḍupāta* dari bangunan terluar desa. Desa yang ditinggalkan tidak dihitung sebagai sebuah desa. Jika sebuah desa dimulai atau tumbuh setelah pernyataan transaksi, desa baru atau bagian baru dari desa masih merupakan bagian *ticīvara-avippavāsa* yang asli. Pendapat terakhir ini, meskipun, akan mengalahkan tujuan membebaskan desa dari kelayakan di tempat pertama, yang untuk mencegah para bhikkhu dari meninggalkan jubah mereka di rumah-rumah orang awam.

Ketika wilayah baru telah resmi, sisa wilayah yang sudah tidak terikat di mana itu diketahui masih dianggap sebagai wilayah yang tidak terikat.

Wilayah Pecahan. Satu cara untuk menghindari masalah wilayah yang besar adalah membentuk wilayah pecahan (*khaṇḍa-sīmā*) dalam wilayah tersebut. Wilayah yang besar—dikatakan, meliputi, seluruh

vihāra—dapat digunakan sebagai *ticīvara-avippavāsa*, dan yang lebih kecil untuk pertemuan Komunitas. Sedangkan wilayah yang terpisah, tidak perlu—ketika mengadakan pertemuan di wilayah pecahan—untuk membawa persetujuan dari setiap bhikkhu sakit dari wilayah yang besar.

Komentar menyarankan untuk menempatkan wilayah pecahan di sudut yang sepi vihāra. Ukuran terkecil yang diperbolehkan untuk wilayah tersebut adalah sama seperti pada wilayah yang disahkan: cukup besar untuk menampung 21 bhikkhu. Ketika otorisasi wilayah pecahan di dan wilayah yang lebih besar yang mengelilinginya, prosedurnya adalah dimulai dari wilayah pecahan terlebih dahulu. Berdiri di dalam penanda yang diusulkan untuk wilayah pecahan tersebut dan menunjuk mereka sesuai dengan pola umum. Bacakan pernyataan transaksi untuk wilayah baru. Kemudian tempatkan penanda di dalam untuk wilayah yang besar sedikit di luar penanda untuk wilayah pecahan, setidaknya menyisakan daerah penyangga antara kedua wilayah. Menunjuk penanda untuk wilayah yang besar—pertama penanda dalam sekitar wilayah pecahan, kemudian penanda yang di luar—sambil berdiri di wilayah yang besar, kemudian bacalah pernyataan transaksi, lagi sambil berdiri di wilayah yang besar. Atau, Komentar mengatakan, menunjuk semua penanda sambil berdiri di lokasi yang sesuai (dalam wilayah pecahan sambil menunjuk penandanya, dalam wilayah yang besar sementara menunjuknya). Kemudian, saat bertemu di lokasi yang sesuai, bacakan pernyataan transaksi untuk wilayah pecahan, diikuti dengan pernyataan transaksi untuk wilayah yang lebih besar. Daerah penyangga antara dua wilayah tetap menjadi bagian wilayah yang tidak terikat di mana dua wilayah baru diikat.

Komentar menambahkan bahwa jika sebuah pohon di wilayah pecahan menyentuh pohon di wilayah yang lebih besar, atau jika pohon beringin dalam satu wilayah menyilang dengan yang lain, dua wilayah terhubung dan harus diperlakukan sebagai satu sampai penghubungnya putus. Sub-komentar/V berpendapat bahwa prinsip ini tidak berlaku antara wilayah terikat yang biasa dan wilayah yang tidak terikat di sekitarnya. Vinaya-mukha, seperti yang kami catat di atas, berpendapat lebih jauh bahwa seharusnya tidak berlaku dalam kasus apa pun—dan sudah pada tempatnya. Tanaman hidup yang menjembatani daerah penyangga tidak menghapusnya.

Wilayah

Mencabut Wilayah. Kanon menyatakan bahwa ketika suatu wilayah yang disahkan ingin dicabut, langkah-langkah dalam prosesnya membalikkan mereka dalam proses pengesahan wilayah. Dengan kata lain, *ticīvara-avippavāsa* dicabut terlebih dahulu, kemudian wilayah untuk afiliasi bersama. Komentar menambahkan bahwa hanya ada dua alasan yang sah untuk mencabut suatu wilayah: untuk memperluas atau untuk mempersempitnya. Jika Komunitas tidak tahu di mana wilayah yang lama berada, mereka tidak dapat mencabut, apalagi mendirikan satu yang baru di tempat itu. Sebuah wilayah menjadi bukan wilayah hanya karena dua alasan: pernyataan transaksi pencabutan atau hilangnya ajaran Buddha.

Dua pernyataan terakhir membentuk segala jenis kesulitan, seperti karena sangatlah mungkin bahwa Komunitas ketika mengesahkan wilayah pada suatu tempat tetapi tidak meninggalkan catatan transaksi. Tidak akan ada cara untuk mengetahui secara tepat di mana itu atau apa penanda yang digunakan, maka tidak akan ada cara untuk mencabut ketika mengesahkan wilayah baru di tempat itu. Jika, seperti yang dikatakan Komentar, wilayah itu bertahan sampai hilangnya ajaran Buddha dan setiap wilayah yang disahkan saling tumpang tindih akan tidak sah—tidak ada pengecualian untuk melakukan itu secara tidak sengaja—tidak akan ada yang tahu dengan pasti apakah wilayah baru sudah benar-benar sah atau tidak.

Komunitas telah mengesampingkan dilema ini dengan mengabaikan pernyataan Komentar bahwa Komunitas yang tidak tahu lokasi wilayah lama tidak dapat mencabutnya. Prosedur saat ini adalah pertama untuk mencabut kemungkinan sudah adanya wilayah di daerah di mana wilayah baru akan disahkan sebelum mengesahkan wilayah baru. Di Thailand, hal ini dilakukan sebagai berikut: Setidaknya empat bhikkhu berdiri dalam *hatthapāsa* dari satu sama lain sementara salah satu dari mereka membacakan pernyataan untuk mencabut *ticīvara-avippavāsa* dan wilayah untuk afiliasi bersama. Ini mencabut wilayah yang sudah ada sebelumnya dalam *hatthapāsa* mereka. Mereka kemudian pindah ke bagian sebelah daerah yang ingin mereka otorisasi, mengulang prosedur sebanyak yang diperlukan untuk menutupi seluruh area. Pernyataan transaksi untuk prosedur ini ada dalam Lampiran I.

Ringkasan Daftar. Komentar untuk Pv.XIX.1 dan Komentar/K untuk Nidāna memberikan daftar dari sebelas faktor yang khas untuk

mengikat wilayah yang dapat membatalkan wilayah yang dihasilkan: (1) wilayah terlalu kecil, (2) wilayah terlalu besar, (3) ada celah dalam penanda, (4) memiliki penanda bayangan (misalnya., bayangan gunung bukan gunung asli yang digunakan sebagai penanda), (5) itu tanpa penanda sama sekali, (6) itu disahkan oleh Komunitas yang berdiri di luar wilayah tersebut, (7) itu ada di sungai, (8) itu ada di laut, (9) itu ada di danau alami, (10) dicampur dengan wilayah lain, atau (11) itu menindih wilayah lain. Sebagai catatan Komentar, wilayah terikat dengan ciri-ciri ini tidak dihitung sebagai wilayah terikat dan memelihara status apa pun yang dimiliki sebelum upaya untuk mengikatnya. Misalnya, jika itu terletak di wilayah desa, masih bagian dari wilayah itu.

Setiap materi dalam daftar ini, sesungguhnya mencakup dua faktor. "Celah di penanda" dapat berarti salah satu dari dua hal: (a) Proses pengikatan penanda tidak sempurna—mengatakan, itu dimulai dengan penanda timur, pergi berlawanan arah jarum jam di sekitar arah penanda utara, dan kemudian berhenti di sana, tanpa kembali ke penanda timur; atau (b) salah satu penanda tidak benar-benar memenuhi syarat sebagai penanda yang sah. Vinaya-mukha keberatan pada gagasan itu bahwa salah satu dari dua kesalahan akan benar-benar membatalkan wilayah, tetapi semenjak Kanon diam dalam hal ini, dan semenjak posisi Komentar lebih ketat dari yang kedua, kebijakan yang bijaksana adalah mengikuti keputusannya.

Namun, ada masalah dengan daftar Komentar. Faktor-faktor yang diberikan dalam urutan acak, beberapa dari mereka berlebihan (itu sulit dikatakan mengapa "penanda bayangan" tidak akan jatuh di bawah "penanda yang tidak valid"), dan beberapa kemungkinan kesalahan dalam suatu wilayah dihilangkan: suatu wilayah di kedua tepi sungai tetapi tanpa perahu atau jembatan permanen, wilayah dengan hanya satu atau dua penanda, dan wilayah yang penandanya salah diidentifikasi ketika mereka ditunjuk—misalnya., batu yang terlalu kecil menjadi disebut "gunung," kanal disebut "sungai." Jadi, untuk membuat daftar lebih berguna, tampaknya lebih baik untuk memperluas dan mengatur ulang tiga belas faktor di bawah tiga kategori berikut:

1. *Tidak sah sebagai wilayah yang sebenarnya:* (1) terlalu kecil, (2) terlalu besar, (3) di sungai, (4) di laut, (5) di danau alami, (6) di kedua tepi sungai yang tidak terhubung dengan perahu atau jembatan

permanen, (7) dicampur dengan wilayah terikat sebelumnya, (8) menindih wilayah terikat sebelumnya.

2. *Tidak sah sebagai penanda:* (9) celah dalam penanda (yaitu., proses pengikatannya tertinggal tidak sempurna), (10) penanda yang tidak sah, (11) penanda yang salah diidentifikasi, (12) kurang dari tiga penanda.
3. *Tidak sah dalam otorisasi:* (13) wilayah disahkan oleh pertemuan yang berdiri di luar penanda.

Tentu saja, semua standar "penyempurnaan" yang diperlukan untuk transaksi Komunitas secara umum harus dipenuhi.

Validitas Wilayah. Ketika mencari kesatuan Komunitas dalam transaksi Komunitas, adalah penting bahwa menentukan wilayah Komunitas yang sah. Mengingat cara pengikatan dan pencabutan wilayah yang ditentukan, hampir tak ada tempat di Bumi yang belum menjadi bagian dari wilayah yang sah atau tidak bisa dijadikan pertemuan demikian di sana. Satu-satunya masalah hanya terletak dalam identifikasi sejauh wilayah itu. Jika Komunitas bertemu dalam wilayah sah yang tidak terikat yang tidak resmi, wilayah yang sebenarnya dari pertemuan adalah wilayah yang tidak terikat yang lebih besar dari wilayah yang diikat. Dalam hal ini, jika bhikkhu dalam pertemuan mendapatkan persetujuan dari semua bhikkhu yang tidak hadir dalam wilayah terikat sementara ada bhikkhu lain di bagian lain dari wilayah yang tidak terikat yang belum mengirim persetujuan mereka, setiap transaksi yang dilakukan dalam pertemuan adalah tidak sah pada wilayah itu. Tetapi jika mereka mendapatkan persetujuan dari semua bhikkhu yang tidak hadir di wilayah asli yang tidak terikat, faktor ini berlaku. Dengan demikian sangatlah penting, ketika mengotorisasi wilayah terikat, bahwa prosedur harus diikuti dengan surat dan menyimpan catatan yang memadai dari transaksi sehingga para bhikkhu di generasi berikutnya dapat yakin seberapa jauh wilayah pertemuan mereka diperluas.

Aturan

Abaddha-sīmā

BAB TIGA BELAS

"Ketika suatu wilayah yang belum resmi, belum disisihkan (§), wilayah desa atau kota dari desa atau kota pada mana itu tergantung adalah (wilayah untuk) afiliasi bersama dan satu uposatha di sana. Dalam bukan desa, di hutan, tujuh *abbhantara* kelilingnya adalah (wilayah untuk) afiliasi bersama dan satu uposatha di sana. Semua sungai bukanlah wilayah. Semua laut bukanlah wilayah. Semua danau alami bukanlah wilayah. Di sebuah sungai, laut atau danau alami, (daerah) seorang pria ukuran rata-rata dapat memercikkan air di sekitarnya adalah (wilayah untuk) afiliasi bersama dan satu uposatha di sana."—Mv.II.12.7

Baddha-sīmā

"Saya mengizinkan bahwa suatu wilayah disahkan."—Mv.II.6.1

Prosedur dan pernyataan transaksi—Mv.II.6.1-2

"Wilayah yang terlalu besar—empat, lima, atau enam *yojana*—tidak boleh disahkan. Siapa pun yang mengesahkannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa suatu wilayah disahkan untuk tiga *yojana* paling besar."—Mv.II.7.1

"Suatu wilayah tidak boleh dicampur dengan wilayah (lain). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.13.1

"Setiap wilayah tidak boleh ditumpang-tindih dengan wilayah (lain). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan, ketika wilayah sedang disahkan, itu dapat disahkan setelah menyisakan daerah penyangga."—Mv.II.13.2

"Suatu wilayah yang memasukkan sisi terjauh dari sungai tidak boleh disahkan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa suatu wilayah memasukkan sisi jauh dari sungai untuk disahkan jika itu memiliki perahu atau jembatan permanen."—Mv.II.7.2

"Di mana pun wilayah yang disahkan oleh Komunitas untuk afiliasi bersama, untuk satu uposatha, biarkan Komunitas mengesahkan itu sebagai

daerah di mana seseorang tidak menjadi terpisah dari set tiga jubahnya."—Mv.II.12.1

Pernyataan transaksi—Mv.II.12.2

"Di mana pun wilayah disahkan oleh Komunitas untuk afiliasi bersama, untuk satu uposatha, biarlah Komunitas mengesahkan itu—kecuali untuk desa atau daerah desa—sebagai daerah di mana ia tidak menjadi terpisah dari set tiga jubahnya."—Mv.II.12.3

Mengulang pernyataan transaksi—Mv.II.12.4

Mencabut wilayah: pernyataan transaksi—Mv.II.12.5-6

Penerimaan

Seperti banyak aspek lainnya dari Vinaya, prosedur untuk pentahbisan—pola yang harus diikuti dalam menerima calon ke Komunitas—tidak ditentukan sekaligus, tapi tumbuh dalam menanggapi peristiwa dari waktu ke waktu. Ada tiga tahapan utama dalam pengembangannya. Pada tahap pertama, selama tahun-tahun pertama karir Buddha, ketika seorang calon memohon untuk bergabung dengan Komunitas Buddha hanya akan mengatakan, *Ehi bhikkhu...* (Datanglah, bhikkhu.) Itu merupakan penerimaan calon ke Komunitas. Semakin berkembangnya Komunitas, Buddha mengirim murid bhikkhu-Nya ke jalan yang terpisah untuk menyebarkan ajaran. Ketika mereka mengilhami orang lain keinginan untuk bergabung dengan Komunitas, mereka harus membawa calon kembali ke Buddha baginya untuk diterima. Melihat kesulitan ini mensyaratkan—jalan yang tidak baik; para bhikkhu dan calon harus menempuh jarak yang sangat jauh dengan berjalan kaki—Buddha mengizinkan murid individu untuk menerima calon sendiri, menggunakan rumus untuk pergi berlindung pada Tiga Permata. Ini adalah tahap kedua. Pada tahap ketiga, ketika Buddha melihat bahwa Komunitas memerlukan organisasi yang lebih resmi, ia melepaskan pergi berlindung pada Tiga Permata sebagai sarana penerimaan dan menggantinya dengan transaksi Komunitas yang resmi, menggunakan mosi dan tiga pengumuman.

Bahkan kemudian, bagaimanapun, aturan dan prosedur yang mengatur pentahbisan terus berkembang dalam menanggapi peristiwa yang tercatat dalam Kanon. Dan setelah penutupan Kanon, tradisi terus berlanjut untuk mendirikan tindakan seputar pentahbisan, sehingga perbedaan sekte dalam aliran *Theravāda* memiliki kebiasaan yang berbeda petunjuk di seputar pelajaran dasar yang disertakan dalam Kanon dan dijelaskan dalam Komentar. Dalam bab ini, kita akan fokus pada bagian inti yang umum: aspek prosedur pentahbisan yang mutlak dibutuhkan untuk itu menjadi transaksi Komunitas yang sah. Setelah beberapa keterangan umum, diskusi kita akan dimulai dengan validitas objek, yaitu., calon untuk pentahbisan, diikuti oleh validitas pertemuan dan validitas pernyataan transaksi. Setiap orang yang tertarik dalam mempelajari pola lengkap untuk pentahbisan sebagai praktek saat ini di berbagai sekte *Theravāda* harus berkonsultasi dengan panduan pentahbisan yang dikeluarkan sekte itu.

BAB EMPAT-BELAS

Pelepasan-keduniawian dan Penerimaan. Pentahbisan jatuh ke dalam dua bagian: Pelepasan-keduniawian (*pabbajjā*) dan Penerimaan (*upasampadā*). Yang pertama secara tradisional dilakukan sebagai prasyarat untuk yang kedua, tapi tidak ada di Kanon yang menunjukkan bahwa perlu demikian. Transaksi pertama kali dirumuskan ketika tidak ada upacara dalam Pelepasan-keduniawian bahkan setelah upacara Pelepasan-keduniawian didirikan, tidak ada arahan yang diperlukan bahwa itu bentuk sebagai pendahuluan untuk Penerimaan. Namun, pola pemberian Pelepasan-keduniawian sebelum Penerimaan kuno—deskripsi singkat tentang standar dari pentahbisan penuh di Mv.I adalah, "x memperoleh Pelepasan-keduniawian; ia memperoleh Penerimaan"—sehingga itulah pola yang dibahas di sini.

Dalam Pelepasan-keduniawian, meninggalkan kehidupan berumah menjadi kehidupan tanpa rumah, menjadi pemula (*sāmaṇera*). Setelah kepalanya dicukur, ia memakai jubah kuning tua, mengambil perlindungan dalam Tiga Permata, dan mengambil sepuluh sila. Dalam Penerimaan, ia menjadi seorang bhikkhu penuh, dengan hak penuh untuk tinggal dalam afiliasi bersama dengan Bhikkhu Saṅgha. Pelepasan-keduniawian bukan merupakan transaksi Komunitas, sementara Penerimaan ya.

Validitas Objek. Calon untuk pentahbisan harus seorang pria yang memenuhi persyaratan usia, dan ia tidak boleh memiliki karakteristik yang akan mendiskualifikasi dirinya dari pentahbisan.

Persyaratan Usia. Seorang calon untuk Pelepasan-keduniawian harus minimal lima belas tahun usianya atau, jika belum lima belas, “mampu mengejar burung gagak pergi.” Menurut Komentar, ini berarti bahwa, sementara menggenggam gumpalan tanah di satu tangan, ia dapat mengejar burung gagak jauh dari makanan yang ditempatkan di depan saat dia sedang makan itu dengan satu tangan lainnya.

Calon untuk Penerimaan penuh harus berusia setidaknya dua puluh tahun, menghitung dari waktu kesadarannya muncul pertama kali pada saat pembuahan dalam rahim ibunya. Karena ini adalah sulit—jika bukan tidak mungkin—tanggal yang akurat, praktek yang biasa dalam menghitung usia seseorang adalah untuk menambah enam bulan untuk jumlah tahun sejak kelahirannya, untuk memungkinkannya terlahir dengan prematur. Sebagai catatan Komentar, bayi yang lahir setelah tujuh bulan dalam rahim dapat

bertahan hidup, tapi ia yang lahir hanya setelah enam bulan tidak akan. Pc 65 menyatakan bahwa jika calon berusia kurang dari dua puluh tahun menerima Penerimaan penuh, dia tidak dihitung sebagai seorang bhikkhu; Komentar mengatakan bahwa ia tetap seorang pemula. Setiap bhikkhu yang bertindak sebagai pembimbing, mengetahui bahwa ia terlalu muda untuk diterima, menimbulkan sebuah pācittiya; setiap bhikkhu lain dalam pertemuan yang melakukan pentahbisan yang juga mengetahui usia calon dikenakan dukkaṭa.

Diskualifikasi. Faktor-faktor yang akan mendiskualifikasi seorang calon dari menerima pentahbisan ada tiga macam:

1. *Mereka yang dengan pasti mendiskualifikasinya untuk hidup*—bahkan jika ia menerima pentahbisan, ia tidak dihitung sebagai ditahbiskan dengan benar;
2. *Mereka yang menandai sebagai anggota yang tidak diinginkan Komunitas*—jika ia kebetulan ditahbiskan, ia dianggap sebagai ditahbiskan, tetapi para bhikkhu yang berpartisipasi dalam pentahbisan dikenakan dukkaṭa; dan
3. *Mereka yang menunjukkan bahwa ia secara resmi belum siap untuk Penerimaan penuh (misalnya, ia tidak memiliki jubah dan mangkuk atau tidak memiliki seorang pembimbing yang sah*)—Kanon tidak menyatakan apakah faktor-faktor ini benar-benar membatalkan Penerimaan calon, tapi Komentar menempatkan mereka di kelas yang sama karena tidak diinginkan, di atas.

Dengan pasti didiskualifikasi. Seseorang dapat benar-benar didiskualifikasi jika ia:

1. Memiliki jenis kelamin yang abnormal;
2. Telah melakukan salah satu dari lima perbuatan yang mengarah kelahiran langsung di neraka (*ānantariya/ānantarika-kamma*);
3. Telah serius merugikan Dhamma-Vinaya; atau
4. Seekor binatang.

Kanon menyatakan orang semacam itu tidak dapat menerima Penerimaan penuh. Komentar menambahkan (dengan satu pengecualian,

yang tertera di bawah ini) bahwa mereka tidak dapat Melepaskan-keduniawian. Bahkan jika mereka menerima pentahbisan, mereka tidak dihitung sebagai ditahbiskan. Setelah kebenaran tentang mereka terungkap, mereka harus segera dikeluarkan.

1. Larangan untuk jenis kelamin yang abnormal meliputi *paṇḍaka* dan hermaprodit. Menurut Komentar, ada lima jenis *paṇḍaka*, dua dari mereka *tidak* datang di bawah larangan ini: orang yang senang melihat hubungan seksual dan mereka yang demam seksualnya hilang dengan melakukan onani. Tiga *yang* datang di bawah larangan ini adalah: pria kebiri (kasim), mereka yang lahir netral, dan setengah waktu *paṇḍaka* (orang-orang dengan hasrat seksual dari *paṇḍaka* selama dua minggu (bulan) gelap, dan tidak selama dua minggu (bulan) terang (?)). Dalam kisah awal untuk larangan ini, *paṇḍaka* yang telah menerima Penerimaan secara tidak sempurna menyarankan beberapa bhikkhu dan pemula, kemudian berhasil dalam menyarankan beberapa pelatih kuda dan gajah, yang menyebarkan tentang itu, “Para bhikkhu putra Sakya adalah *paṇḍaka*. Dan mereka yang berada di antaranya yang bukan *paṇḍaka* menganiaya *paṇḍaka*.”
2. Lima perbuatan yang langsung membuahkan ganti rugi adalah:

   a. Membunuh ibu kandung (matricide),
   b. Membunuh ayah kandung (patricide),
   c. Membunuh seorang arahat,
   d. Dengan jahat melukai Tathāgata sampai titik mengeluarkan darah, dan
   e. Berhasil membuat perpecahan di dalam Komunitas.

   (a dan b) Larangan terhadap mentahbiskan seorang matricide atau patricide, Komentar mengatakan, hanya berlaku untuk orang yang dengan sengaja membunuh ibu atau ayah kandungnya sebagai manusia. Membatasi larangan pada orang tua yang melahirkan dapat dimengerti, tapi—asumsi bahwa tandingan manusia/non-manusia mungkin—sulit dipahami mengapa larangan tidak termasuk membunuh orang tua non-manusia. Komentar menyatakan lebih lanjut bahwa larangan ini tidak berlaku jika calon tersebut melakukan pembunuhan ibu atau ayahnya secara tidak sengaja, tetapi itu tidak berlaku terlepas dari apakah

perbuatan itu dilakukan dengan sengaja. Dengan kata lain, itu berlaku bahkan kepada calon yang—seperti Dorongan—yang dengan tanpa sengaja membunuh seseorang yang tidak mengetahui bahwa orang tersebut benar ibu atau ayahnya.

(c) Demikian juga, larangan terhadap orang yang membunuh seorang arahat tidak berlaku untuk tindakan yang tidak sengaja dari pembunuhan, tapi berlaku terlepas dari apakah calon tahu pada waktu itu korbannya adalah seorang arahat.

(d) Larangan terhadap orang yang menyebabkan Tathāgata mengucurkan darah hanya berlaku pada mereka yang melukai Tathāgata dengan niat menyakiti. Itu tidak berlaku bagi dokter yang melakukan operasi.

(e) Larangan terhadap skismastik berlaku pada ia yang, mengetahui atau mencurigai bahwa posisinya bertentangan dengan Dhamma-Vinaya, telah berhasil menciptakan perpecahan. Hal ini berlaku bagi pemrakarsa dan salah satu pengikutnya. Seperti disebutkan di bawah Sg 10, jika seorang bhikkhu menghasut atau bergabung dengan faksi skismatik tidak mengetahui bahwa posisinya bertentangan dengan Dhamma dan Vinaya sejati, ia tidak dikeluarkan dari Komunitas. Jika, sebelum resolusi penuh perpecahan, ia meninggalkan faksi dan kembali ke sisi yang benar, ia hanya perlu mengakui thullaccaya dan dia menjadi anggota Komunitas dalam pendirian yang benar, seperti sebelumnya (lihat Bab 21). Jika kebetulan ia lepas jubah sebelum mengakui thullaccaya, ia harus tetap diizinkan untuk ditahbis kembali jika ia menginginkannya.

3. Larangan untuk merugikan Dhamma-Vinaya yang serius mencakup setiap orang yang:

   a. Melakukan pārājika saat sebelumnya ia menjadi seorang bhikkhu (Pr.I.7);
   b. Mengambil afiliasi dengan mencuri;
   c. Pergi ke kepercayaan lain sementara masih menjadi seorang bhikkhu; atau
   d. Menganiaya seorang bhikkhunī.

BAB EMPAT-BELAS

(a) Komentar Pr 1 menyatakan bahwa, meskipun orang yang melakukan pārājika saat sebelumnya ia seorang bhikkhu tidak dapat dibenarkan untuk menerima Penerimaan penuh lagi dalam hidup ini, ini adalah satu kasus di antara diskualifikasi mutlak di mana diskualifikasi tidak mencakup Pelepasan-keduniawian. Bagaimanapun, Vinaya-mukha, menolak ide memberikan Pelepasan-keduniawian ke orang seperti itu tidak bijaksana. Komentar itu sendiri, dalam ringkasan aturan pārājika, mengklasifikasikan anggota lain dari daftar yang diskualifikasi mutlak sebagai "setara pārājika," dan tampaknya tidak konsisten untuk memberi lebih banyak hak daripada yang setara pārājika. Selain itu, Vinaya-mukha akan muncul untuk memiliki Kanon pada pihaknya. Dalam kisah awal yang mengarah pada perumusan akhir Pr 1, beberapa mantan bhikkhu yang telah melakukan pārājika datang ke B. Ānanda dan memohon untuk Melepaskan-keduniawian, memohon Penerimaan penuh, tetapi Buddha menolak untuk memberikan salah satu dari hal itu. Meskipun keterangannya menjelang perumusan akhir dari aturan, secara tepatnya hanya menyebutkan fakta bahwa mantan bhikkhu yang bersangkutan tidak dapat menerima Penerimaan penuh, tindakannya menunjukkan bahwa mereka harus ditolak untuk Melepaskan-keduniawian juga.

(b) Komentar berisi diskusi panjang mengenai masalah apa artinya menngambil afiliasi dengan mencuri. Itu membedakan tiga jenis pencurian: pencurian status (memakai jubah tanpa otorisasi dari Komunitas), pencurian afiliasi (mengakui hak dari ke-*sāmaṇera*-an atau ke-*bhikkhu*-an, seperti senioritas, berpartisipasi dalam transaksi Komunitas, dll.), dan pencurian keduanya. Larangan di atas berlaku untuk ketiganya tetapi *tidak* untuk kasus di mana seseorang berpakaian layaknya seorang bhikkhu atau sāmaṇera untuk menghindari bahaya dari raja-raja, kelaparan, perjalanan di gurun, penyakit, atau permusuhan. Kelayakan ini berlaku selama ia tidak mengklaim hak afiliasi para bhikkhu dan memiliki niat murni (yang Sub-komentar definisikan sebagai tidak berniat menipu para bhikkhu). Kasus dari seorang aktor yang memakai jubah saat berakting sebagai seorang bhikkhu dalam sebuah film atau bermain-main mungkin akan di bawah kelayakan ini juga, sedangkan untuk kasus—yang disebutkan pada bagian lain Komentar—untuk seorang calon yang ingin Melepaskan-keduniawian yang tiba di pertemuan Komunitas dan sudah memakai

jubah yang ia rencanakan untuk pakai setelah ditahbiskan (lihat di bawah). Komentar untuk Pc 65 menyarankan bahwa ketika seorang bhikkhu yang menganggap bahwa ia benar ditahbiskan tetapi kemudian menemukan bahwa pentahbisannya tidak sah, ia harus ditahbis ulang secepat mungkin. Hal ini menunjukkan bahwa bhikkhu tersebut juga tidak bersalah karena pencurian status atau afiliasi.

Namun, orang awam yang berpakaian layaknya seorang bhikkhu yang pergi *piṇḍapāta* akan berada di bawah kategori "pencurian status"; Komentar secara eksplisit menyatakan bahwa seorang pemula yang mengaku seorang bhikkhu sehingga mendapatkan hak seorang bhikkhu akan berada di bawah "pencurian afiliasi." Ketika seorang awam bermaksud untuk mencoba pencurian afiliasi, pencuriannya dilakukan ketika ia menganggap status seorang bhikkhu bahkan jika ia belum menipu para bhikkhu agar ia diizinkan untuk bergabung dalam Komunitas mereka.

Buddhaghosa menyatakan bahwa kategori ini tidak berlaku bagi seorang bhikkhu yang telah melakukan pārājika dan masih mengklaim status dan hak dari seorang bhikkhu. Ia mengutip Andhaka yang memegang pendapat yang berlawanan mengenai hal ini, tetapi tidak mengatakan mengapa dia tidak setuju. Salah satu alasan yang mungkin untuk berbeda pendapat mungkin Kanon sering berisi daftar seorang bhikkhu yang telah melakukan pārājika sebagai kategori terpisah dari ia yang telah melakukan pencurian afiliasi.

Ada bagian ganjil dalam Komentar di mana kategori ini dikatakan berlaku untuk seorang bhikkhu, pemula, atau bhikkhunī yang berpikir untuk lepas jubah, mencoba pakaian orang awam (baik pakaian putih atau jubah bekas di vihāra dengan gaya orang awam) terlebih dahulu untuk melihat bagaimana mereka akan terlihat. Jika ia/dia memutuskan bahwa mereka terlihat baik, maka dari saat itu ia/dia berafiliasi melalui pencurian. Hal ini tampaknya tidak berdasar, untuk tindakan sederhana menggunakan pakaian awam hanya dukkaṭa (Cv.V.29.4), dan faktor-faktor untuk lepas jubahnya tidak sempurna.

(c) Seorang bhikkhu yang pergi ke kepercayaan lain adalah ia yang—sementara masih bhikkhu—menjalani model pakaian kepercayaan atau, dalam kasus petapa telanjang, pergi telanjang dan mengadopsi cara praktek mereka. Saat ini, dapat dikatakan bahwa

Mahāyāna dan Vajrayāna, dengan Kanon mereka yang terpisah dan mode praktek yang bertentangan dengan Kanon Pāli, cukup berbeda dari *Theravāda* untuk menghitung sebagai kepercayaan terpisah di bawah larangan ini, tetapi ini adalah titik yang kontroversial.

Jika jubahnya dicuri atau ia perlu menghindari bahaya raja-raja, dll., ia mungkin menggunakan kostum kepercayaan lain tanpa jatuh ke dalam kategori ini. Jika ia lepas jubah, menjadi anggota kepercayaan lain, dan kemudian berubah pikiran dan berharap untuk ditahbiskan kembali sebagai seorang bhikkhu, ia dapat diperbolehkan untuk melakukannya setelah menjalani masa percobaan yang disebutkan di bawah ini.

Menurut Komentar, seseorang yang telah pindah ke kepercayaan lain sementara sebagai seorang pemula tidak termasuk dalam kategori ini.

(d) Seorang penganiaya bhikkhunī adalah orang yang telah berhubungan seksual dengannya. Komentar mengatakan bahkan jika ia pertama kali memaksanya untuk memakai pakaian awam dan kemudian berhubungan seksual dengan dia yang berlawanan dengan keinginannya, itu dianggap sebagai penganiaya seorang bhikkhunī. Namun, jika, dia rela untuk lepas jubah dan berhubungan seksual, itu tidak.

4. Larangan terhadap mentahbiskan binatang berasal dari salah satu kisah awal yang lebih jelas di Kanon:

Pada waktu itu nāga tertentu merasa ngeri, terhina, dan muak dengan kelahiran nāga. Kemudian pikiran terlintas di benaknya: “Sekarang, dengan strategi apa saya mungkin terbebas dari kelahiran sebagai nāga dan dengan cepat mendapatkan kembali keadaan sebagai manusia?” Lalu ia berpikir, “Para bhikkhu putra Sakya mempraktekkan Dhamma, praktek selaras (*sama*), praktek kehidupan suci, berbicara kebenaran, bermoral dan bersifat baik. Jika saya pergi di antara para bhikkhu putra Sakya saya akan terbebas dari kelahiran sebagai nāga dan dengan cepat mendapatkan kembali keadaan sebagai manusia.”

Jadi, dalam bentuk pemuda brahmana, ia pergi kepada para bhikkhu dan memohon untuk Melepaskan-keduniawian. Para bhikkhu

memberinya untuk Pelepasan-keduniawian, mereka memberinya Penerimaan penuh.

Pada waktu itu nāga tersebut tinggal bersama dengan seorang bhikkhu dalam hunian di perimeter wilayah (vihāra). Kemudian bhikkhu itu, bangun di jaga terakhir malam, berjalan bolak-balik di udara terbuka. Kemudian nāga, ketika bhikkhu itu telah pergi, ia jatuh tertidur dan pertahanannya melemah. Seluruh tempat tinggal dipenuhi dengan ular; yang melingkar keluar melalui jendela. Kemudian bhikkhu, (berpikir,) "Saya akan masuk ke dalam" membuka pintu. Ia melihat seluruh tempat tinggal dipenuhi dengan ular; yang melingkar keluar melalui jendela. Saat melihat ini, ketakutan, ia menjerit. Para bhikkhu, larilah, kata dia, "Mengapa, teman, kenapa Anda menjerit?"

"Teman, seluruh tempat tinggal ini, dipenuhi dengan ular; yang melingkar keluar melalui jendela." Kemudian nāga, setelah terbangun karena suara bising, duduk di kursinya sendiri. Para bhikkhu berkata, "Siapakah engkau, teman?"

"Saya seekor nāga, bhante."

"Tapi kenapa kau bertindak dengan cara ini?"

Kemudian nāga tersebut mengatakan masalahnya kepada para bhikkhu. Para bhikkhu mengatakan masalah ini kepada Yang Terberkahi. Kemudian Yang Terberkahi, berkaitan dengan penyebab ini, untuk insiden ini, mengumpulkan Komunitas para bhikkhu dan menegur nāga itu: "Kalian para nāga tidak bertanggung jawab untuk pertumbuhan Dhamma dan disiplin ini. Pergilah, nāga. Laksanakan uposatha pada hari keempat belas, lima belas, dan kedelapan dari dua minggu. Dengan demikian kau akan terbebas dari kelahiran sebagai nāga dan cepat mendapatkan kembali keadaan sebagai manusia."

Nāga, (berpikir,) "Telah dikatakan bahwa saya tidak bertanggung jawab untuk pertumbuhan Dhamma dan disiplin ini!" merasa sedih dan tidak bahagia, meneteskan air mata, menjerit dan pergi.

Kemudian Yang Terberkahi menasihati para bhikkhu, "Para bhikkhu, ada dua kondisi untuk seekor nāga jantan kembali ke wujud aslinya: ketika ia terlibat dalam hubungan seksual dengan seekor betina dari jenisnya, dan ketika ia jatuh tertidur pertahanannya melemah. Inilah dua kondisi untuk nāga jantan kembali ke wujud aslinya."—Mv.I.63

BAB EMPAT-BELAS

Komentar menyatakan bahwa istilah “binatang” mencakup semua jenis makhluk non-manusia, “bahkan Sakka, raja para dewa.” Namun, pernyataan di bawah topik pembunuh ibu dan ayah kandung, yang dikutip di atas, menunjukkan bahwa—dalam pandangannya serikat campuran—keturunan dari serikat manusia atau non-manusia akan menjadi manusia atau non-manusia. Dalam kasus pertama ia akan memenuhi syarat untuk pentahbisan; dalam kasus kedua, tidak.

Tidak diinginkan. Calon yang terjatuh ke dalam kategori berikut sebaiknya tidak diberikan untuk Melepaskan-keduniawian. Karena Melepaskan-keduniawian adalah kebiasaan langkah pertama dalam Penerimaan penuh, ini berarti bahwa mereka sebaiknya tidak diberikan Penerimaan penuh. Setiap bhikkhu yang memberikan calon tersebut untuk Melepaskan-keduniawian menimbulkan dukkaṭa. Namun, calon tersebut terhitung telah dengan benar Melepaskan-keduniawian; jika telah diterima sepenuhnya ia telah diterima dengan baik dan tidak perlu diusir.

1. Mereka yang memiliki kewajiban. Kategori umum ini meliputi:

   (a) Seorang anak yang orang tuanya tidak memberikan izin mereka. Menurut Komentar, persyaratan ini termasuk orang tua asuh sama seperti orang tua yang melahirkan. Tidak lagi memerlukan izin orang tua jika mereka sudah tidak lagi hidup atau telah meninggalkan anaknya. Dari sini dapat diperdebatkan bahwa jika orang tuanya bercerai dan salah satu dari mereka telah benar-benar melepaskan tanggung jawab untuk anak, tidak perlu mendapatkan izin dari orang tua semacam itu. Namun, jika, kedua orang tua terus memikul tanggung jawab untuk anaknya, ia perlu mendapatkan izin dari keduanya.

   Komentar menambahkan bahwa jika orang tua sudah meninggal, dan kerabatnya datang untuk menanggung calon, itu adalah kebijakan yang bijaksana untuk menginformasikan kerabatnya sebelum memberinya Pelepasan-keduniawian sehingga mencegah perselisihan, tetapi tidak ada pelanggaran dalam melakukannya. Jika pemohon pentahbisan dengan izin orang tuanya, kemudian lepas jubah, dan kemudian ingin ditahbis kembali, ia harus mendapatkan izin dari orang tuanya lagi. Jika pemohon tanpa izin dari orang tuanya mengancam

bunuh diri atau gangguan lain jika tidak diberikan untuk Melepaskan-keduniawian, Komentar menyarankan untuk memberikannya Pelepasan-keduniawian dan kemudian menjelaskan situasinya kepada orang tuanya, menasihati mereka untuk berbicara dengannya. Jika pemohon—bahkan jika ia hanya anak-anak—yang jauh dari rumah dan meminta Pelepasan-keduniawian, itu diizinkan untuk memberinya Pelepasan-keduniawian dan kemudian mengirimkannya, dengan sejumlah bhikkhu, untuk menginformasikan orang tuanya.

(b) Seseorang dalam pelayanan raja (pemerintah). Komentar menyatakan bahwa orang dalam pelayanan pemerintah dapat Melepaskan-keduniawian jika ia mendapatkan izin resmi untuk ditahbiskan. Jika dia bekerja untuk pemerintah pada kontrak yang belum selesai, ia dapat Melepaskan-keduniawian jika ia menemukan orang lain yang mengambil alih tugas-tugasnya, jika ia kembali ke pemerintah segala pembayaran yang ia terima dari mereka, atau jika ia selesai bekerja dia dibayar karenanya. Larangan ini akan juga meliputi calon yang telah meninggalkan dinas militer atau layanan pemerintah lainnya yang mana mereka dibayar. Komentar untuk Mv.I.42.2 menunjukkan bahwa orang yang sedang dihukum bukan untuk kejahatan tetapi hanya karena tidak memberikan kerja rodi akan memenuhi syarat untuk ditahbiskan. Kelayakan ini akan berlaku untuk setiap orang yang melarikan diri dari layanan pemerintah apa pun yang mana ia tidak dibayar. Namun, adalah bijaksana untuk mengingat bahwa tidak semua pegawai pemerintah akan melihat pentahbisannya dengan tenang, dan untuk dicamkan hukuman yang dimaksud oleh perdana menteri Raja Bimbisāra (§) di kisah awal untuk larangan ini: “Baginda, kepala dari pembimbing itu harus dipenggal, lidah guru yang mengumumkan harus ditarik keluar, dan setengah rusuk dari kelompoknya diremukkan.”

(c) Debitur. Di sini Komentar mengatakan bahwa *debitur* mencakup ia yang telah mewarisi utang dari orang tua atau kakek-neneknya, serta orang yang terlilit hutangnya sendiri. Jika orang lain setuju untuk mengambil utang atau mengambil alih pembayaran mereka, ia dapat Melepaskan-keduniawian. Jika Bhikkhu X memberikannya Pelepasan-keduniawian ke Y, yang tidak mengetahui bahwa Y memiliki utang tetapi kemudian mengetahui kebenarannya, ia

harus membawa Y kepada kreditur jika ia bisa menyelesaikannya. Jika dia tak bisa, dia tidak bertanggung jawab untuk utangnya. Jika dia merasa terinspirasi, ia dapat mengambil alih untuk melunasi utang Y jika ia merasa bahwa Y serius dalam latihannya. Tapi dia tidak dapat memberikan Y Pelepasan-keduniawian, jika mengetahui utang Y sebelumnya, dengan maksud ia yang akan membayarnya. Jika ia melakukannya, ia menimbulkan dukkaṭa.

(d) Seorang budak. Menurut Komentar, jika budak dibebaskan dari perbudakan sejalan dengan kebiasaan dan hukum negara, ia dapat pergi keluar. Komentar-komentar berbeda tentang apakah anak seorang budak dianggap sebagai budak di bawah aturan ini. Komentar mengatakan Ya; Sub-komentar (mengutip Tiga Gaṇṭhīpada), Tidak. Apakah perbedaan pendapat ini cerminan dari perasaan penulisnya' pada subjek atau hukum saat itu ketika mereka menulis teks-teks mereka, tidak ada yang tahu. Namun, Komentar, menceritakan kisah yang menyentuh tentang seorang bhikkhu yang mengetahui, setelah Penerimaannya, bahwa ibunya adalah seorang budak pelarian dari Anurādhapura. Dia pergi ke majikan ibunya dan meminta izin mereka untuk tinggal sebagai bhikkhu (meskipun ia tidak perlu untuk—dia sudah bhikkhu dan mungkin tetap demikian, terlepas dari apa yang mereka katakan). Bagaimanapun, mereka memberi izinnya, memberinya dukungan, dan ia akhirnya menjadi seorang arahat.

2. Mereka dengan penyakit serius, menodai, menular. Kanon memisahkan kategori ini menjadi tiga jenis:

(a) Seseorang yang menderita kusta, bisul, kurap, TBC, atau epilepsi. Beberapa mempertanyakan apakah larangan ini adalah welas asih kepada yang sakit, tapi kisah awal di balik aturan menunjukkan bahwa itu dirumuskan karena kasihan untuk para bhikkhu dan pendukung awam yang akan dibebani dengan perawatan orang sakit itu.

Pada saat itu lima penyakit tersebar luas di antara rakyat Magadha: kusta, bisul, kurap, TBC, dan epilepsi. Orang yang menderita lima penyakit ini pergi ke (dokter) Jīvaka Komārabhacca dan berkata, "Akan lebih baik, guru, jika Anda mengobati kami."

Penerimaan

"Tuan, saya punya banyak tugas. Saya sangat sibuk. Saya harus merawat Raja Bimbisāra dari Magadha, serta haremnya dan Komunitas para bhikkhu yang dipimpin oleh Buddha. Saya tidak bisa mengobati Anda."

"Semua kekayaan kami akan menjadi milikmu, guru, dan kami akan menjadi budak Anda. Akan lebih baik, guru, jika Anda mengobati kami."

"Tuan, saya punya banyak tugas. Saya sangat sibuk. Saya harus merawat Raja Bimbisāra dari Magadha, serta haremnya dan Komunitas para bhikkhu yang dipimpin oleh Buddha. Saya tidak bisa mengobati Anda."

Kemudian hal ini terjadi kepada orang-orang ini, "Bhikkhu putra Sakya memiliki kemoralan dan perilaku yang menyenangkan. Setelah makan makanan yang baik, mereka berbaring di tempat tidur yang terlindungi dari angin (lihat Pc 65). Bagaimana jika kita pergi di antara bhikkhu putra Sakya? Di sana para bhikkhu akan merawat kami dan Jīvaka Komārabhacca akan mengobati kami." Jadi, pergi ke para bhikkhu, mereka memohon untuk Melepaskan-keduniawian. Para bhikkhu memberikan mereka Pelepasan-keduniawian, mereka memberikan mereka Penerimaan penuh. Para bhikkhu merawat mereka dan Jīvaka Komārabhacca mengobati mereka. Sekarang pada saat itu para bhikkhu—merawat banyak bhikkhu sakit—yang terus-menerus meminta, terus-menerus mengisyaratkan, "Berikan makanan untuk orang sakit. Berikan makanan untuk mereka yang merawat yang sakit. Berikan obat bagi yang sakit." Jīvaka Komārabhacca—merawat banyak bhikkhu sakit—mengabaikan salah satu tugasnya kepada raja.

Kemudian seorang pria terjangkit oleh lima penyakit pergi ke Jīvaka Komārabhacca... (seperti di atas). Kemudian hal ini terjadi padanya, "... Bagaimana jika saya pergi di antara bhikkhu putra Sakya? Di sana para bhikkhu akan merawatku dan Jīvaka Komārabhacca akan mengobatiku. Ketika saya sembuh saya akan lepas jubah." Jadi, pergi ke para bhikkhu, mereka memohon untuk Melepaskan-keduniawian. Para bhikkhu memberikan mereka Pelepasan-keduniawian, mereka memberikan mereka Penerimaan penuh. Para bhikkhu merawatnya dan Jīvaka Komārabhacca mengobatinya. Ketika dia sembuh ia lepas jubah.

BAB EMPAT-BELAS

Kemudian Jīvaka Komārabhacca melihat orang itu lepas jubah. Saat melihatnya, dia menyapanya, "Tuan, bukankah Anda pergi Melepaskan-keduniawian di antara para bhikkhu?"

"Ya, guru."

"Tetapi kenapa kau bertindak dengan cara ini?"

Lalu pria itu mengatakan masalahnya kepada Jīvaka Komārabhacca. Jīvaka Komārabhacca mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan hal itu, "Bagaimana bisa para bhikkhu memberikan Pelepasan-keduniawian ke orang yang menderita lima penyakit?"

— Mv.I.39.1-6

Empat penyakit ini dijelaskan dalam komentar-komentar.

Kusta termasuk kudis, frambusia, dan psoriasis juga. Rupanya, penyakit lainnya yang menyebabkan luka memborok pada kulit juga akan berada di bawah judul ini. Jika penyakit terjadi di bidang kecil seukuran belakang kuku di daerah tertutup ketika sepenuhnya berjubah dan dalam kondisi yang tidak akan menyebar lebih jauh, pemohon dapat pergi untuk Melepaskan-keduniawian. Jika potongan kecilnya terlihat di wajah atau punggung tangan, kemudian bahkan jika mereka kecil dan tidak akan menyebar, ia sebaiknya tidak Melepaskan-keduniawian. Jika dia telah dirawat sehingga potongan kecil hilang sepenuhnya, ia dapat. Di sini Sub-komentar menambahkan bahwa "belakang kuku" berarti kuku terkecil dari jari tangan atau jari kaki; jika potongan kecilnya kecil dan di daerah tertutup namun tetap menyebar, pemohon sebaiknya tidak ditahbiskan.

Bisul, menurut Komentar, juga mencakup kulit yang menonjol keluar terlihat seperti jari tangan atau puting sapi. Jika bisul tidak menyebar, tidak lebih besar dari biji jujube[*] (ukuran yang sama seperti biji zaitun), dan di daerah tertutup ketika sepenuhnya berjubah, pemohon dapat ditahbiskan; jika mereka berada di daerah yang tidak tertutup, ia sebaiknya tidak ditahbiskan. Jerawat dan kutil tidak dihitung sebagai bisul di bawah aturan ini.

Kurap mencakup berbagai penyakit kulit, berbeda dari yang dimasukkan di bawah "kusta" di sana mereka tidak melemahkan dan tidak memborok atau mengeluarkan cairan. Jadi kurap dan kulit di

[*] Seperti buah plum merah

antara jari pecah akan berada di bawah kategori ini. Seperti di bawah kategori sebelumnya, kecil, tidak menyebar dan mengerumun di daerah tertutup ketika sepenuhnya berjubah akan diperbolehkan.

Epilepsi termasuk yang serius dan sepele, seperti kasus kejang yang disebabkan oleh pengaruh makhluk halus yang bermusuhan (!).

(b) Seseorang dengan gondok. Ini rupanya tak tersembuhkan pada waktu itu. Saat ini, jika orang tersebut sembuh, ia dapat ditahbiskan.

(c) Seseorang yang menderita penyakit "jahat". Ini, Komentar mengatakan, termasuk hal-hal seperti wasir, fistula, gangguan empedu atau dahak, batuk, asma, atau penyakit yang "kronis (terbaca *niccātura* pada edisi Komentar Thai), sangat menyakitkan, menjijikkan, dan tidak menyenangkan." AIDS dan kanker akan berada di bawah ini.

3. Pengganggu perdamaian. Kategori ini berisi tiga jenis:

(a) Seorang kriminal "dibungkus dalam bendera." Ini, Komentar mengatakan, berarti seorang kriminal terkenal. Tidak satu pun teks-teks yang menyebutkan hal ini, tetapi larangan ini tampaknya akan berlaku terlepas dari apakah orang tersebut telah dipenjara karena kejahatannya. Bagaimanapun, Komentar tidak mencatat, bahwa jika kemudian ia menjadi terkenal karena telah memperbaiki jalannya ia dapat ditahbiskan. Jika ia seorang putra raja, dan itu menyenangkan raja bahwa ia ditahbiskan, ia dapat. Kriminal kecil yang belum ditangkap dan telah melepaskan kelakuan kriminalnya tidak dilarang di bawah peraturan ini. Larangan ini terinspirasi oleh reaksi masyarakat terhadap pentahbisan B. Aṅgulimāla (lihat MN 86). Ini adalah salah satu dari beberapa contoh di Kanon di mana Buddha bertindak dengan cara yang Ia larang kepada murid-murid-Nya, dengan alasan bahwa Ia dapat meramalkan konsekuensi dari tindakan-Nya tetapi tidak dapat mempercayakan siswa-siswa-Nya—bahkan arahat—yang memiliki derajat tinjauan ke masa depan yang sama.

(b) Seorang tersangka atau pidana untuk siapa surat perintah telah dikirim. Pada saat ini juga akan termasuk orang yang dalam masa percobaan hukuman atau bebas bersyarat.

(c) Seorang kriminal yang telah merusak belenggunya, yaitu., melarikan diri dari penjara atau tawanan lainnya. Komentar mencatat bahwa jika pelarian bukanlah seorang kriminal tetapi hanya dikurung oleh otoriter yang memaksanya untuk memenuhi keinginan mereka, ia dapat menerima Penerimaan. Jika dia telah difitnah dan melarikan diri, ia sebaiknya tidak ditahbiskan di negara tersebut, tetapi dapat melakukannya di tempat lain. Sangat menarik untuk membandingkan keputusan ini dengan saran Komentar menyangkut anak budak. Di sini Komentar bersedia untuk menentang penggunaan hukum sipil yang tidak adil, tetapi itu tidak pernah menantang hukum perdata sendiri, tidak peduli seberapa tidak adilnya.

4. Mereka yang ditandai dengan hukuman yang berat. Kanon menyebutkan dua macam pemohon:

   (a) Seseorang yang telah dicambuk atau dicambuk sebagai hukumannya. Komentar memperluas larangan ini ke bentuk pemukulan lain—seperti dipukul dengan siku, lutut, kelapa, atau batu. Pemohon dapat ditahbiskan setelah lukanya sembuh dan memarnya telah reda.

   (b) Seseorang yang telah dicap atau ditato sebagai hukuman. Sekali lagi, pemohon dapat ditahbiskan setelah lukanya telah sembuh selama mereka tidak terlihat ketika berjubah dengan bahu kanannya terbuka. Teks-teks menyebutkan hanya tato dalam konteks hukuman, sehingga akan tampak masuk akal untuk menerima pemohon yang secara sukarela telah mentato sendiri tidak dilarang. Namun, jika tato terlihat ketika sepenuhnya berjubah berisi kata-kata atau desain yang terang-terangan bertentangan dengan bhikkhu yang ideal, akan lebih bijaksana agar itu dihapus.

5. Mereka yang cacat fisik, lemah, atau cacat. Daftar berikut ini dari Kanon, dengan bagian-bagian dari Komentar dalam tanda kurung: pemohon dengan tangan terpotong [K: setidaknya dari telapak tangan]... kaki yang terpotong [K: setidaknya dari mata kaki].. tangan dan kaki terpotong... telinga terpotong... hidung terpotong... telinga dan hidung terpotong [K: dalam kasus telinga dan hidung, jika bagian yang terpotong dapat disambung kembali, pemohon dapat ditahbiskan]... sebuah jari tangan atau kaki terpotong [K: sehingga tidak ada kuku

yang tumbuh]... ibu jari tangan atau kaki yang terpotong .. urat yang terpotong... ia yang memiliki jari berselaput [K: jika jari dipisahkan dengan operasi, atau jika jari keenam disingkirkan, pemohon dapat ditahbiskan]... seorang yang bungkuk [K: melengkung ke depan (bungkuk), punggung yang melengkung (tulang belakang yang tidak normal), melengkung ke satu sisi; sedikit lekukan pasti dimiliki oleh semua pemohon, karena hanya Buddha yang lurus sempurna]... kerdil... seorang dengan kaki yang besar (atau kaki gajah) [K: jika kaki dioperasi sehingga menjadi kaki yang normal, ia dapat ditahbiskan]... ia yang mempermalukan pertemuan [K: melalui beberapa perubahan; (daftar ini sangat panjang dan mencakup banyak karakteristik yang tampaknya tak berbahaya, seperti alis yang menyatu, kurangnya jenggot dan kumis, dll.. Ini adalah salah satu daerah di mana Komentar tampaknya pergi keluar jalur)]... orang yang sebelah matanya buta... orang yang memiliki tungkai bengkok [K: *tungkai* = setidaknya tangan, kaki, atau jari]... orang yang pincang... setengah lumpuh [K: lumpuh di satu tangan, satu kaki, atau turun ke satu sisi]... timpang [K: orang yang membutuhkan tongkat atau kursi untuk dapat bergerak]... yang lemah karena usia tua... orang buta... tuli [K: tidak mampu berbicara atau gagap di mana ia tidak mampu mengucapkan Tiga Perlindungan dengan jelas]... tuli... buta dan bisu... buta dan tuli (§—tidak disebutkan dalam BD)... tuli dan bisu... buta dan tuli dan bisu.

Sekali lagi, beberapa orang mempertanyakan belas kasih di balik larangan ini, tetapi poin larangannya adalah untuk menjaga para bhikkhu dari terbebani dengan merawat mereka yang menjadi beban atau keadaan yang memalukan untuk keluarga mereka. Setidaknya ada satu kasus di Kanon dari seorang kerdil yang ditahbiskan dan menjadi seorang arahat (Ud.VII.1-2), tapi rupanya dia, seperti Aṅgulimāla, yang diterima ke dalam Komunitas oleh Buddha sendiri. Jika kebetulan seorang bhikkhu menjadi cacat setelah pentahbisannya—misal., ia menjadi buta atau kehilangan tungkai—ia tidak perlu lepas jubah, dan rekan-rekan bhikkhu berkewajiban untuk merawatnya (lihat Bab 5).

Secara resmi belum siap. Kanon berkata bahwa pemohon berikut ini tidak boleh diberikan Penerimaan penuh. Sebagaimana yang Vinaya-mukha tunjukkan, mereka tidak boleh diterima untuk Melepaskan-

keduniawian, juga. Meskipun Kanon tidak mengatakan apakah—jika mereka kebetulan menerima Penerimaan—Penerimaan mereka bertahan, Komentar menegaskan itu demikian. Karena diskualifikasi yang resmi dan mudah diperbaiki, seharusnya tidak ada alasan untuk mengabaikan mereka. Siapa pun yang berpartisipasi dalam memberikan Penerimaan kepada pemohon seperti ini menimbulkan dukkaṭa:

Seseorang tanpa mangkuk atau satu set jubah.
Seseorang yang mangkuk dan satu set jubahnya hasil pinjaman.
Seseorang yang tanpa pembimbing yang tidak tepat. Seorang pembimbing harus seorang individu dari (Komunitas atau kelompok tidak dapat mengisi peran ini) yang merupakan bhikkhu yang benar. Kualifikasi lainnya diberikan dalam EMB1, Bab 2.

Kasus Khusus. *Suspensi sebelumnya.* Jika pemohon sebelumnya pernah ditahbiskan, Komunitas harus memeriksa untuk melihat apakah, selama waktu sebelumnya sebagai bhikkhu, ia ditangguhkan karena tidak melihat suatu pelanggaran, tidak membuat penebusan untuk pelanggaran, atau tidak melepaskan pandangan salah. Jika ditemukan ia demikian, maka Mv.I.79.2 mengatakan ia harus diperlakukan sebagai berikut (mengambil suspensi untuk tidak melihat pelanggaran sebagai sebuah contoh):

Setelah memohon Penerimaan ia harus diberitahu, ‘Apakah Anda melihat pelanggaran ini?’ Kalau dia bilang Ya, ia dapat diberikan untuk Pelepasan-keduniawian. Kalau dia bilang Tidak, ia jangan diberikan untuk Pelepasan-keduniawian. Setelah Pelepasan-keduniawian, ia harus ditanya, ‘Apakah Anda melihat pelanggaran ini?’ Jika ia berkata Ya, ia dapat diterima. Jika Tidak, ia jangan diterima. Setelah menerimanya, ia harus ditanya, ‘Apakah Anda melihat pelanggaran ini?’ Jika ia mengatakan Ya, dia dapat dipulihkan. Jika Tidak, dia tidak dipulihkan. Setelah dipulihkan, ia harus ditanya, ‘Apakah Anda melihat pelanggaran ini?’ Jika ia mengatakan Ya, baik dan bagus. Jika Tidak, maka jika kesatuan dapat diperoleh, ia harus ditangguhkan kembali. Jika kesatuan tidak dapat diperoleh, tidak ada pelanggaran dalam berkomunikasi atau berafiliasi dengannya (lihat Pc 69).

Masa percobaan. Kasus khusus lainnya adalah pemohon yang sebelumnya telah ditahbiskan di kepercayaan lain. Mv.I.38.1 menyatakan bahwa pertama kali ia harus diberi empat bulan masa percobaan. Komentar

menyatakan bahwa masa percobaan ini hanya berlaku untuk petapa telanjang, tapi Kanon sendiri membuat pengecualian hanya untuk orang yang kepercayaan sebelumnya mengajarkan doktrin kamma; oleh karena itu, masa percobaan harus berlaku untuk kepercayaan apa pun yang akan menyangkal doktrin kamma (untuk umpama, katakanlah, bahwa pengalamannya benar-benar ditentukan oleh dewa pencipta atau kekuatan impersonal) atau akan mengajar dispensasi khusus dari kamma (seperti kepercayaan Buddhisme yang mengajarkan cara-cara ritual untuk menangkal akibat dari kamma).

Masa percobaan ini diberikan sebagai berikut: pemohon yang ingin Melepaskan-keduniawian (lihat di bawah) dan kemudian tiga kali meminta masa percobaan. Komunitas, jika melihat sesuai, dapat memberinya masa percobaan menggunakan mosi dan satu pengumuman. Pernyataan permintaan dan transaksi diberikan dalam Lampiran II.

Jika, sementara dalam masa percobaan, pemohon berperilaku dalam cara yang tercantum di bawah ini, ia gagal dalam masa percobaannya dan tidak dapat diterima. Komentar menambahkan bahwa, jika ia masih menginginkan untuk Penerimaan, masa percobaannya otomatis diulang kembali selama empat bulan "bahkan jika ia gagal sementara di dalam ruang pentahbisan, bahkan jika ia mencapai delapan pencapaian." Bagaimanapun, itu menambahkan, jika ia mencapai tingkat pemenang-arus, ia harus diperbolehkan untuk ditahbis pada hari itu juga. Meskipun, pemberian, tradisi meditasi yang modern tidak dapat disepakati atas apa yang merupakan pemasuk-arus, pernyataan seperti ini selalu kontroversial, dan kebijakan yang bijaksana akan membiarkan pemohon menyelesaikan masa percobaannya. Jika ia sungguh-sungguh mencapai pemasuk-arus, ia dibebaskan.

Seorang pemohon gagal dalam masa percobaannya jika:

1. Ia memasuki desa terlalu dini, kembali terlambat pada siang hari. Menurut Komentar *terlalu dini* berarti sementara para bhikkhu melakukan tugas pagi mereka; *terlambat* berarti bahwa ia tetap makan di desa, membahas urusan duniawi dengan warga desa; dia tidak melakukan tugas terhadap penasihatnya pada saat kembali; ia hanya kembali ke tempat tinggalnya dan tidur.

2. Ia berasosiasi dengan pelacur, dengan seorang janda atau wanita yang bercerai, dengan "putri gemuk" (pria banci?—lihat Bab 11), dengan *paṇḍaka*, atau dengan bhikkhunī (lihat Lampiran V). Menurut Sub-komentar, *berasosiasi* berarti memperlakukannya sebagai teman atau sahabat karib. Komentar menambahkan bahwa itu dibenarkan baginya untuk mengunjungi orang-orang ini selama dia pergi dengan para bhikkhu untuk urusan bhikkhu.
3. Dia tidak mahir dalam masalah besar atau kecil yang melibatkan rekan-rekan kehidupan sucinya, tidak terampil, tidak rajin, tidak cerdas dalam teknik yang terlibat di dalamnya, tidak bersedia untuk melakukannya atau mendapatkan orang lain untuk melakukannya. Komentar mengatakan bahwa *masalah besar* berarti hal-hal seperti memperbaiki cetiya dan bangunan lainnya di mana para bhikkhu dipanggil bersama-sama untuk bekerja; *masalah kecil* berarti protokol Khandhaka (lihat Bab 9); *tidak rajin* berarti, misalnya, mengetahui bahwa ada pekerjaan yang harus dilakukan, ia pergi ke dalam kota lebih awal untuk *piṇḍapāta*, kembali ke kamarnya untuk tidur sampai akhir siang hari; *tidak bersedia melakukannya* berarti membuat alasan berdasarkan penyakit atau "hanya menunjukkan kepalanya"—yaitu., menunjukkan sebentar di tempat kerja tanpa benar-benar melakukan pekerjaan apa pun.
4. Ia tidak memiliki keinginan yang kuat untuk menghafal, memeriksa (mengajukan pertanyaan tentang arti Dhamma—lihat AN VIII.2), menjaga kemoralan, mengembangkan pikiran, atau mempertajam pengamatan. Menurut Komentar, *menjaga kemoralan* berarti Pātimokkha; *mengembangkan pikiran,* konsentrasi duniawi; *mempertajam pengamatan,* melampaui jalan (mencapai buah kesucian).
5. Dia merasa marah, tidak senang, dan murka jika ucapannya tidak disetujui oleh gurunya, persuasi, preferensi, pilihan, kepercayaan dari agama yang ia anut sebelumnya. Ia merasa puas, senang, dan besar hati jika Buddha, Dhamma, atau Saṅgha direndahkan.

Jika, setelah empat bulan, pemohon tersebut tidak "gagal" dalam salah satu cara ini, ia dapat diberikan Penerimaan penuh. Tak satu pun dari teks yang membahas kasus di mana ia gagal dan belum diberikan Penerimaan penuh. Rupanya, Penerimaan masih akan berlaku, dan para bhikkhu yang menerimanya masing-masing akan dikenakan dukkaṭa.

Penerimaan

Validitas Pertemuan. Kuorum untuk Penerimaan penuh di tengah lembah Gangga adalah sepuluh bhikkhu. Di distrik terpencil (ini meliputi seluruh dunia di luar lembah Gangga bagian tengah), kuorumnya adalah lima selama salah satu dari lima itu adalah seorang ahli-vinaya. Berikut Komentar mendefinisikan *ahli-vinaya* sebagai salah satu yang kompeten untuk membaca pernyataan transaksi, tapi ini tampaknya terlalu lunak. Seperti Komentar itu sendiri catat saat menjelaskan Mv.I.28.3, kehadiran dari seorang bhikkhu yang "kompeten, berpengalaman" mampu membaca pernyataan transaksi diperkirakan dalam semua transaksi Komunitas. Dengan demikian tampaknya akan tidak beralasan untuk menyebutkan hal ini sebagai persyaratan khusus. Definisi yang lebih mirip untuk ahli-vinaya dalam konteks ini adalah seorang bhikkhu yang bepengalaman dalam Pātimokkha dan berpengetahuan tentang aturan dan prosedur yang terkait Pelepasan-keduniawian dan Penerimaan.

Mv.V.13.12 menentukan batas yang tepat pada lembah Gangga tengah: *Mahāsālā* di timur, Sungai *Sallavatī* di tenggara, kota *Setakaṇṇika* di selatan, desa *Thūna* di barat, dan lereng gunung *Usīraddhaja* di utara. Sayangnya identitas nama tempat ini sebagian besar bersifat terkaan. Catatan BD mengidentifikasi *Thūna* sebagai *Sthānesvara*, dan *Usīraddhaja* dengan Usiragiri, gunung di utara Kaṇkhal. Untuk yang lain, lihat B.C. Law, *Geography of Early Buddhism.*

Validitas Pernyataan Transaksi. Penerimaan, sebagaimana diatur dalam Kanon, adalah prosedur yang kompleks yang tidak hanya melibatkan serangkaian pernyataan transaksi tetapi juga beberapa tahap awal dan langkah selanjutnya. Seperti disebutkan di atas, komentar-komentar dan berbagai tradisi nasional telah menambahkan tahapan mereka sendiri, tetapi di sini kita akan fokus pada langkah yang diperlukan oleh Kanon, bersama dengan penjelasan yang relevan dari Komentar. Pernyataan transaksi dan bagian standar untuk pembacaan diberikan dalam Lampiran II.

Langkah Awal. Sebelum pentahbisan, pemohon harus dicukur rambutnya dan akan mengenakan jubah kuning tua. lalu ia menerima Pelepasan-keduniawian, setelah ia mengambil ketergantungan pada pembimbing. Jubah dan mangkuknya ditunjukkan kepadanya, dan kemudian dia dikirim keluar pertemuan, di mana seorang bhikkhu yang

berpengalaman dan kompeten menanyakannya tentang tiga belas faktor yang menghambat Penerimaan. Bhikkhu yang menanyakan hal itu kembali ke dalam pertemuan dan kemudian pemohon dipanggil kembali ke dalam pertemuan, di mana ia memohon Penerimaan. Kemudian ia dipertanyai dalam pertemuan tentang faktor-faktor yang menghambat, dan ketika jawabannya memuaskan ia dapat diberi Penerimaan penuh.

Beberapa langkah ini memerlukan penjelasan lebih lanjut:

Mencukur kepala. Jika pemohon datang dengan rambutnya lebih panjang dari dua lebar jari, Komunitas harus diberitahu tentang pencukuran kepalanya melalui pengumuman resmi. Alasan untuk ini disarankan oleh kisah awal untuk aturan itu:

> Sekarang pada waktu itu pemuda tertentu (§) penempa besi, setelah bertengkar dengan orang tuanya, pergi ke vihāra dan pergi seterusnya di antara para bhikkhu. Kemudian orang tuanya, mencarinya, pergi ke vihāra dan bertanya kepada para bhikkhu, "Apakah Anda melihat seorang pemuda yang berpenampilan seperti ini?" Para bhikkhu, sebenarnya tidak mengenalnya (ketika mereka mencocokkan deskripsi orang tuanya), berkata, "Kami tidak kenal dia." Sebenarnya tidak pernah melihatnya, mereka berkata, "Kami tidak melihatnya." Kemudian orang tua tersebut, mencari pemuda penempa besi itu dan melihat dia pergi Melepaskan-keduniawian di antara para bhikkhu, ia mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, "Mereka tak tahu malu, putra Sakya para bhikkhu ini. Tidak bermoral. Pembohong. Sebenarnya mengenalnya, mereka berkata, 'Kami tidak kenal.' Sebenarnya melihat, mereka berkata, 'Kami tidak melihat.' Pemuda ini telah pergi Melepaskan-keduniawian di antara para bhikkhu."—Mv.I.48

Untuk pengumuman ini, Komentar menyarankan untuk mengumpulkan semua bhikkhu di wilayah dan memberitahukan itu, "Saya menginformasikan Komunitas pencukuran kepala anak ini," atau "Anak ini ingin Melepaskan-keduniawian." Atau, ia menyarankan mengirimkan pesan kepada semua bhikkhu di vihāra. Bahkan jika beberapa dari mereka terlewatkan karena mereka tidur, meditasi, dll., itu adalah hak semua untuk meneruskannya, mencukur kepala pemohon, dan memberikannya Pelepasan-keduniawian. Tidak perlu menginformasikan Komunitas jika

kepala pemohon sudah dicukur atau jika rambutnya memiliki panjang dua lebar jari atau kurang. Komentar juga menyarankan untuk mengajarkan lima objek meditasi (rambut di kepala, bulu di badan, kuku, gigi, dan kulit) kepada pemohon sebelum atau selama kepalanya dicukur.

Pelepasan-keduniawian sebagainya bukan transaksi Komunitas. Persyaratan Kanon untuk prosedur ini sederhana: Pemohon diberikan Tiga Perlindungan tiga kali. Meskipun Kanon menyebutkan bahwa para bhikkhu (jamak) hadir di saat ia Melepaskan-keduniawian, tidak menetapkan kuorum minimal atau kualifikasi khusus untuk bhikkhu yang memimpin. Bagaimanapun, seorang bhikkhu yang tidak memenuhi kualifikasi seorang pembimbing bhikkhu sebaiknya tidak membuat seorang pemula menghadirinya (Mv.I.36-37), yang menunjukkan bahkan jika pemohon hanya Melepaskan-keduniawian tanpa mengambil Penerimaan penuh, bhikkhu yang memimpin harus memenuhi kualifikasi seorang pembimbing bhikkhu.

Komentar menyatakan lebih lanjut, bahwa sebelum memberikan Tiga Perlindungan, pembimbing harus memberikan jubah kuning tua pada pemohon atau harus memberitahu seorang bhikkhu, pemula, atau orang awam untuk memakaikan jubah pemohon. Jika pemohon datang sudah memakai jubah, dia harus melepaskannya dan kemudian memakaikan mereka kembali. (Tradisi di Thailand dan Sri Lanka pemula hanya menggunakan jubah atas dan bawah. Komentar untuk Mv.I.12.4 menyebutkan jubah luar juga sebagai bagian dari set jubah pemula. Namun, Mv.VIII.27.3 menyebutkan "jubah" pemula, mengingat bagian paralel dalam Mv.VIII.27.2 menyebutkan "tiga jubah" seorang bhikkhu, ini menunjukkan bahwa pemula di zaman Kanon tidak memakai jubah luar.) Mengatur jubah atasnya di satu bahu, pemohon harus memberi hormat di kaki para bhikkhu dan duduk di atas pangkal pahanya (bertumpu) dan tangannya ber*añjali*. Kemudian ia harus diberitahu: (Ucapkanlah ini) "*Evaṁ vadehi*," diikuti oleh formula lipat tiga untuk pergi berlindung pada Tiga Permata. Komentar menegaskan bahwa kedua belah pihak—pembimbing dan pemohon—harus mengucapkan formula perlindungannya dengan benar. Yang merupakan Pelepasan-keduniawian pemohon. Budaya saat ini memintanya untuk menjalankan sepuluh sila dengan segera setelah pergi berlindung (lihat Bab 24).

BAB EMPAT-BELAS

Mengambil ketergantungan mengikuti formula standar yang diberikan di Mv.I.32.2 dan dibahas di EMB 1, Bab 3.

Instruksi. Setelah pemohon dikirim keluar pertemuan, seorang bhikkhu yang kompeten, berpengalaman diberi hak melalui mosi resmi untuk menginstruksikan kepadanya tentang tiga belas faktor yang menghambat. Salah satu bhikkhu dapat memberikan mosi untuk mengotorisasi yang lain, atau dapat memberi kuasa itu pada dirinya sendiri. "Instruksinya" adalah latihan tentang pertanyaan yang akan diajukan kepada pemohon di tengah-tengah Komunitas sesaat sebelum Penerimaan penuh. Sangat menarik untuk dicatat bahwa tidak semua diskualifikasi yang mungkin untuk Penerimaan penuh termasuk dalam daftar tiga belas itu. Vinaya-mukha berdalil bahwa, di paling awal, ini adalah satu-satunya diskualifikasi atau yang diperhitungkan paling penting. Kemungkinan kedua adalah tidak mungkin, karena hanya tiga dari tiga belas yang mutlak.

Ketika instruksi selesai, bhikkhu yang menginstruksikan kembali ke pertemuan dan membacakan mosi resmi untuk menginformasikan pertemuan bahwa pemohon telah diinstruksikan dan pemohon harus diperintahkan memasuki pertemuan.

Setelah pemohon datang dan memohon Penerimaan penuh, seorang bhikkhu yang berpengalaman, kompeten (biasanya orang yang sama dengan ia yang menginstruksikan pemohon) membacakan mosi resmi untuk memberi kuasa pada dirinya sendiri untuk menanyakan pemohon tentang tiga belas faktor yang menghambat. Ketika ia menyelesaikan pertanyaan, tahap awal selesai.

Penerimaan Penuh. Pernyataan transaksi untuk Penerimaan penuh terdiri dari mosi dan tiga pengumuman. Sama seperti dengan semua pernyataan transaksi lain, harus dibacakan oleh seorang bhikkhu yang berpengalaman, kompeten. Saat ini, itu sering dibacakan oleh dua bhikkhu bersama-sama. Pemohon menjadi bhikkhu ketika pengumuman ketiga selesai. Jika dua atau tiga pemohon memohon Penerimaan penuh pada saat yang sama, mereka semua dapat dimasukkan dalam sebuah pernyataan transaksi selama mereka memiliki pembimbing yang sama, tetapi tidak jika pembimbing mereka berbeda. Tidak lebih dari tiga dapat dimasukkan dalam satu pernyataan transaksi. Komentar mencatat bahwa *pernyataan transaksi tunggal* ini dapat berarti satu pernyataan meliputi semua pemohon, yang dibacakan oleh satu bhikkhu, atau pernyataan terpisah

untuk masing-masing pemohon yang semua dibacakan di waktu yang bersamaan oleh jumlah yang sama dari para bhikkhu itu. Kemungkinan terakhir ini, meskipun membentuk hiruk-pikuk, apakah mungkin ditujukan untuk Komunitas di mana tak satu pun anggota yang dapat mengajukan pernyataan transaksinya ke dalam bentuk jamak yang dibutuhkan oleh lebih daripada satu calon.

Langkah Berikutnya. Dengan segera setelah Penerimaan penuh, Kanon berkata, bayangan (waktu siang hari) harus diukur. Panjangnya musim harus diberitahu, bagian hari harus diberitahu, bersama dengan "latihan," yang menurut Komentar, berarti melatih pemohon untuk memastikan bahwa ia telah hafal tiga bagian informasi. Saat ini, waktunya ditandai dengan jam yang dapat diandalkan atau arloji, dan kemudian direkam bersama dengan tanggal dan nama dari pembimbing dan guru pemberitahu.

Kanon juga menyatakan bahwa empat pendukung harus diberitahu dengan segera, dan bhikkhu baru diberikan pendamping yang akan memberitahunya tentang empat hal yang tidak pernah boleh dilakukan (yaitu., empat aturan pārājika). Saat ini, praktek yang umum adalah pembimbing yang memberitahu keduanya yaitu empat pendukung dan empat hal yang tidak pernah boleh dilakukan segera setelah pernyataan transaksi. Yang mengakhiri prosedurnya.

Aturan

Kualifikasi: Pembimbing atau Guru

"Para bhikkhu, saya mengizinkan seorang pembimbing. Pembimbing akan menumbuhkan sikap yang ia miliki terhadap putranya ('pikiran-anak') sehubungan dengan murid. Murid akan mendorong perkembangan sikap yang ia miliki terhadap seorang ayah ('pikiran-ayah') sehubungan dengan pembimbing. Dengan demikian mereka—hidup dengan saling menghormati, rasa hormat, dan sopan—akan bertumbuh, meningkat, dan dewasa dalam Dhamma-Vinaya."—Mv.I.25.6

"(Calon) sebaiknya tidak diberi Penerimaan oleh (seorang bhikkhu) dengan musim hujan kurang dari sepuluh. Siapa pun yang (melakukan)

memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (calon) diberi Penerimaan oleh (seorang bhikkhu) dengan sepuluh musim hujan atau lebih."—Mv.I.31.5

"(Calon) sebaiknya tidak diberi Penerimaan oleh seorang bhikkhu yang tidak berpengalaman dan tidak kompeten. Siapa pun yang (melakukan) memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan (calon) diberi Penerimaan oleh seorang bhikkhu dengan sepuluh musim hujan atau lebih yang berpengalaman dan kompeten."—Mv.I.31.8

"Saya mengizinkan seorang guru. Guru akan menumbuhkan sikap yang ia miliki terhadap seorang putra ('pikiran-anak') sehubungan dengan muridnya. Murid akan membantu perkembangan sikap yang ia miliki terhadap seorang ayah ('pikiran-ayah') sehubungan dengan guru. Dengan demikian mereka—hidup dengan saling menghormati, rasa hormat, dan sopan—akan bertumbuh, meningkat, dan dewasa dalam Dhamma-Vinaya. Saya mengizinkan ia tinggal dalam ketergantungan selama sepuluh musim hujan, dan ketergantungan dapat diberikan oleh ia yang memiliki sepuluh musim hujan."—Mv.I.32.1 (Lihat Mv.I.53.4, di bawah)

"Tidak diberkahi dengan lima kualitas, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan. Tidak diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

"Diberkahi dengan lima kualitas, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan...

pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan. Diberkahii oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia sendiri tidak diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan, tidak juga ia mendapatkan yang lainnya untuk mengambil alih pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan. Ia sendiri tidak diberkahi dengan pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan, tidak juga ia mendapatkan yang lainnya untuk mengambil alih pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia sendiri diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan, juga ia mendapatkan yang lainnya untuk mengambil alih pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan. Ia sendiri diberkahi dengan pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan dan ia mendapatkan yang lainnya untuk mengambil alih pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan. diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

BAB EMPAT-BELAS

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak memiliki pendirian, tanpa rasa malu, tanpa rasa bersalah (arti di Amerika, yaitu., keengganan untuk berbuat salah karena takut konsekuensinya), malas, dan perhatiannya kacau. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia memiliki pendirian, rasa malu, rasa bersalah, ketekunannya terangsang, dan perhatiannya mantap. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan keterangan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Dalam hal menjaga kemoralan (§), kemoralannya buruk. Dalam hal memperbaiki perilaku (§), perilakunya buruk. Dalam hal mempertajam pengamatan (§), pengamatannya merusak. Ia tidak terpelajar. Ia tidak cerdas. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Dalam hal menjaga kemoralan (§), kemoralannya tidak buruk. Dalam hal memperbaiki tingkah laku (§), tingkah lakunya tidak buruk. Dalam hal mempertajam pengamatan (§), pengamatannya tidak merusak. Ia terpelajar. Ia cerdas. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan

ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak kompeten untuk merawat atau mendapatkan seseorang untuk merawat seorang murid atau siswa yang sakit; menghilangkan atau mendapatkan seseorang untuk menghilangkan ketidakpuasan (dengan kehidupan selibat); menghalau atau mendapatkan seseorang untuk menghalau, kecemasan yang telah muncul, dalam jalur Dhamma. Ia tidak tahu apa yang pelanggaran atau ia tidak tahu metode untuk menyingkirkan (secara harfiah: terlepas dari) pelanggaran. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia kompeten untuk merawat atau mendapatkan seseorang untuk merawat seorang murid atau siswa yang sakit; menghilangkan atau mendapatkan seseorang untuk menghilangkan ketidakpuasan (dengan kehidupan selibat); menghalau atau mendapatkan seseorang untuk menghalau, kecemasan yang telah muncul, sejalan dengan Dhamma. Ia tahu apa yang pelanggaran atau ia tahu metode untuk menyingkirkan pelanggaran. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak kompeten sehingga murid atau siswanya berlatih dalam pelatihan yang menjadi kebiasaan (para bhikkhu). Ia tidak kompeten untuk mendisiplinkannya dalam pelatihan dasar untuk kehidupan selibat; mendisiplinkannya dalam Dhamma yang lebih tinggi; mendisiplinkannya dalam Vinaya yang lebih tinggi; membongkar atau mendapatkan seseorang untuk membongkar (mengikuti edisi PTS—edisi Thai dan Sri Lanka sekadar berkata, “membongkar”), sudut pandang (salah) yang telah muncul, sejalan dengan Dhamma. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

BAB EMPAT-BELAS

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia kompeten agar murid atau siswanya berlatih dalam pelatihan yang menjadi kebiasaan (para bhikkhu). Ia kompeten untuk mendisiplinkannya dalam pelatihan dasar untuk kehidupan selibat; mendisiplinkannya dalam Dhamma yang lebih tinggi; mendisiplinkannya dalam Vinaya yang lebih tinggi; membongkar atau mendapatkan seseorang untuk membongkar, sudut pandang (salah) yang telah muncul, sejalan dengan Dhamma. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak mengetahui apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Kedua Pātimokkha, secara rinci, belum benar dikuasai olehnya, belum dengan sesuai dijelaskan secara lengkap, belum dengan sesuai ‘diputar’ (§) (dalam istilah ‘roda’), belum dengan sesuai diputuskan, kalimat demi kalimat, huruf demi huruf. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia mengetahui apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Kedua Pātimokkha, secara rinci, telah dengan benar dikuasai olehnya, telah dengan sesuai dijelaskan secara lengkap, telah dengan sesuai ‘diputar’, telah dengan sesuai diputuskan, kalimat demi kalimat, huruf demi huruf. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan

ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya. Ia tidak mengetahui apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Ia kurang dari sepuluh musim hujan. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak memberikan Penerimaan, sebaiknya tidak memberikan ketergantungan, dan pemula sebaiknya tidak menyertainya.

"Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya. Ia mengetahui apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Ia sudah sepuluh musim hujan atau lebih. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat memberikan Penerimaan, dapat memberikan ketergantungan, dan pemula dapat menyertainya."—Mv.I.36.2-17

(Mv.I.37 berisi satuan enam kualitas yang akan memenuhi syarat atau mendiskualifikasi seorang bhikkhu dari memberikan Penerimaan, memberikan ketergantungan, atau memiliki sāmaṇera yang menyertainya. Satuan ini serupa dengan Mv.I.36.2-15, dengan kalimat, "Ia kurang dari sepuluh musim hujan," ditambahkan ke setiap satuan lima faktor untuk mendiskualifikasi yang diberikan di sana; dan kalimat, "Ia sudah sepuluh musim hujan atau lebih," ditambahkan ke setiap satuan lima faktor yang memenuhi syarat.)

Ketergantungan

"Ketergantungan sebaiknya tidak diberikan oleh seorang (bhikkhu) yang tidak berpengalaman dan kompeten. Siapa pun (sehingga) memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan ketergantungan diberikan oleh seorang bhikkhu dengan sepuluh musim hujan atau lebih yang berpengalaman dan kompeten."—Mv.I.35.2

"Ketergantungan sebaiknya tidak diberikan oleh seorang yang tidak berhati-hati. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Ia sebaiknya tidak tinggal dalam ketergantungan pada ia yang tidak teliti. Siapa pun harus (jadi) tinggal (dalam ketergantungan):

pelanggaran dari perbuatan salah"... (Bhikkhu bertanya, "Sekarang, bagaimana kami tahu siapa yang teliti dan yang tidak?")... "Saya mengizinkan bahwa Anda menunggu empat atau lima hari (dan dapat memutuskan), 'Sejauh yang Anda tahu dari kompatibilitasnya (§) dengan (sesama) bhikkhu.'"—Mv.I.72

"Dan di sini bagaimana seorang pembimbing harus diambil. Mengatur jubah atasnya di atas satu bahu, bersujud di kakinya, berlutut dengan tangan dirangkapkan di depan dada, ia harus berkata demikian: 'Bhante, jadilah pembimbing saya. Bhante, jadilah pembimbing saya. Bhante, jadilah pembimbing saya.' Jika dia (pembimbing) menunjukkan dengan gerakan, dengan ucapan, dengan gerakan dan ucapan, 'Baiklah' atau 'Dengan pasti' atau 'Tentu saja' atau 'Itu sesuai' atau 'Capailah kesempurnaan dalam cara damai,' ia diambil sebagai pembimbing. Jika dia tidak menunjukkan (ini) dengan gerakan, dengan ucapan, dengan gerakan dan ucapan, ia belum dianggap sebagai seorang pembimbing."—Mv.I.25.7

Tugas murid terhadap pembimbing—Mv.I.25.8-24

Tugas pembimbing terhadap murid—Mv.I.26

"Seorang murid tidak boleh tidak berperilaku benar terhadap pembimbingnya. Siapa pun yang tidak berperilaku benar: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.27.1

"Ia yang berperilaku benar tidak boleh diusir. Siapa pun yang mengusir (nya): pelanggaran dari perbuatan salah. Ia yang tidak berperilaku benar tidak boleh tidak diusir. Siapa pun yang tidak mengusir (nya): pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.27.5

"Saya mengizinkan bahwa ia yang tidak berperilaku benar diberhentikan. Dan inilah bagaimana memberhentikannya. 'Saya menolak Anda,' 'Jangan kembali ke sini,' 'Ambil jubah dan mangkukmu,' atau 'Saya tidak mau dilayani olehmu': Jika ia mengungkapkan ini dengan gerakan, dengan ucapan, atau dengan gerakan dan ucapan, murid itu telah diberhentikan. Jika ia tidak mengungkapkan ini dengan gerakan, dengan ucapan, atau dengan gerakan dan ucapan, murid itu belum diberhentikan."—Mv.I.27.2

Penerimaan

Pada waktu itu, para murid, setelah diberhentikan, tidak meminta maaf... "Saya mengizinkan bahwa mereka meminta pengampunan." Mereka tetap tidak mau untuk meminta pengampunan... "Ia yang telah diberhentikan tidak boleh tidak untuk meminta pengampunan. Siapa pun yang tidak meminta pengampunan: pelanggaran dari perbuatan salah." Pada waktu itu, guru-pembimbing, setelah diminta pengampunan, tidak mengampuni... "Saya mengizinkan bahwa pengampunan diberikan." Mereka tetap tidak mengampuni. Muridnya pergi, melepaskan pelatihan, dan bahkan bergabung dengan kepercayaan lain... "Ia yang telah meminta pengampunan sebaiknya tidak boleh tidak diampuni. Siapa pun yang tidak mengampuni: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.27.3-4

"Seorang murid yang diberkahi dengan lima kualitas dapat diberhentikan. Berkenaan dengan pembimbingnya ia tidak memiliki belas kasih yang kuat, tidak memiliki keyakinan yang kuat, tidak memiliki rasa malu yang kuat, tidak memiliki rasa hormat yang kuat, tidak memiliki pengembangan yang kuat (dalam praktek). Seorang murid yang diberkahi oleh lima kualitas ini dapat diberhentikan. Seorang murid yang diberkahi dengan lima kualitas sebaiknya tidak diberhentikan. Berkenaan dengan pembimbingnya ia memiliki belas kasih yang kuat, memiliki keyakinan yang kuat, memiliki rasa malu yang kuat, memiliki rasa hormat yang kuat, memiliki pengembangan yang kuat. Seorang murid yang diberkahii oleh lima kualitas ini sebaiknya tidak diberhentikan."—Mv.I.27.6

"Ketika seorang murid diberkahi dengan lima kualitas ia diberhentikan dengan benar (seperti dalam Mv.I.27.6)."—Mv.I.27.7

"Ketika seorang murid diberkahi dengan lima kualitas, pembimbing, tidak memberhentikannya, memiliki pelanggaran; dalam memberhentikannya, ia tidak memiliki pelanggaran (seperti dalam Mv.I.27.6)."—Mv.I.27.8

Memohon seorang guru; tugas seorang murid terhadap gurunya—Mv.I.32.2-3

Tugas dari seorang guru terhadap murid—Mv.I.33

BAB EMPAT-BELAS

Memberhentikan dan mengampuni seorang murid—Mv.I.34 (= Mv.I.27.1-8)

"Ada lima penyimpangan ini dalam ketergantungan pada seorang pembimbing: Pembimbing pergi, melepaskan pelatihan, meninggal, bergabung dengan faksi (lain) [menurut Komentar, ini berarti kepercayaan lain, tetapi itu juga dapat berarti faksi lain dalam Komunitas yang terpecah], atau, sebagai yang kelima, (memberikan) perintah. Ini adalah lima penyimpangan dalam ketergantungan pada pembimbing.

"Ada enam penyimpangan ini dalam ketergantungan pada gurunya: Guru pergi, melepaskan pelatihan, meninggal, bergabung dengan faksi (lain), atau, sebagai yang kelima, (memberikan) perintah. Atau, ia bergabung dengan pembimbingnya. Ini adalah enam penyimpangan ketergantungan pada gurunya."—Mv.I.36.1

"Diberkahi dengan lima kualitas, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas (dari seorang pembimbing atau guru). Ia tidak diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas.

"Diberkahi dengan lima kualitas, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas. Ia diberkahi dengan pencapaian kemoralan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian konsentrasi dari ia yang melampaui latihan... pencapaian dari pengamatan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pelepasan dari ia yang melampaui latihan... pencapaian pengetahuan dan visi dari pelepasan dari ia yang melampaui latihan. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas.

"Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas. Ia tanpa pendirian, tanpa rasa malu, tanpa rasa bersalah, malas, dan perhatiannya kacau. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas.

Penerimaan

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu ia dapat tinggal dengan bebas. Ia memiliki pendirian, rasa malu, penyesalan, tekun, dan perhatiannya mantap. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas. Dalam hal menjaga kemoralan (§), kemoralannya buruk. Dalam hal memperbaiki perilaku (§), perilakunya buruk. Dalam hal mempertajam pengamatan (§), pengamatannya merusak. Ia tidak terpelajar. Ia tidak cerdas. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas. Dalam hal menambah kemoralan, kemoralannya tidak buruk. Dalam hal memperbaiki perilaku, perilakunya tidak buruk. Dalam hal mempertajam pengamatan, pengamatannya tidak merusak. Ia terpelajar. Ia cerdas. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas. Ia tidak tahu apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Kedua Pātimokkha, secara rinci, belum dikuasai dengan benar olehnya, belum dengan sesuai dijelaskan secara lengkap, belum dengan sesuai ‘diputar’ (dalam istilah ‘roda’), belum dengan sesuai diputuskan, kalimat demi kalimat, huruf demi huruf. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas. Ia tahu apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Kedua Pātimokkha, secara rinci, telah dengan benar dikuasai olehnya, telah dengan sesuai dijelaskan secara lengkap, telah dengan sesuai ‘diputar’, telah dengan sesuai diputuskan, kalimat demi kalimat, huruf demi huruf. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas.

BAB EMPAT-BELAS

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas. Ia tidak tahu apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Ia kurang dari lima musim hujan. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu sebaiknya tidak tinggal dengan bebas.

“Diberkahi dengan lima kualitas lebih lanjut, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas. Ia tahu apa yang pelanggaran, apa yang bukan pelanggaran, apa pelanggaran ringan, apa pelanggaran berat. Ia sudah lima musim hujan atau lebih. Diberkahi oleh lima kualitas ini, seorang bhikkhu dapat tinggal dengan bebas.”—Mv.I.53.5-9

(Mv.I.53.10-13 berisi enam kualitas yang akan memenuhi syarat atau tidak memenuhi syarat bagi seorang bhikkhu untuk hidup mandiri. Satuan ini serupa dengan Mv.I.53.5-8, dengan kalimat, “Ia kurang dari lima musim hujan,” ditambahkan ke setiap satuan lima faktor yang mendiskualifikasikan yang diberikan di sana; dan kalimat, “Ia sudah lima musim hujan atau lebih,” ditambahkan ke setiap satuan lima faktor yang memenuhi syarat.)

“Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang berpengalaman dan kompeten untuk tinggal lima tahun dalam ketergantungan, dan yang tidak berpengalaman seumur hidupnya.”—Mv.I.53.4

“Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang akan melakukan perjalanan dan tak mampu mendapatkan ketergantungan, hidup mandiri”... “Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang sakit dan tak mampu mendapatkan ketergantungan, hidup mandiri”... “Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang merawat orang sakit dan tak mampu mendapatkan ketergantungan, hidup mandiri bahkan jika ia diminta [K: oleh bhikkhu sakit untuk mengambil ketergantungan di bawahnya]”... “Saya mengizinkan seorang bhikkhu yang tinggal di dalam hutan dan merenung kenyamanan (§) untuk hidup mandiri, (berpikir,) ‘Ketika seorang yang sesuai dapat memberikan ketergantungan datang, saya akan hidup bergantung dengannya.’”—Mv.I.73

Kualifikasi: Pemohon

Penerimaan

“Ada dua hak masuk ini (§). Ada individu yang tidak dapat dikenakan untuk hak masuk, jika Komunitas menerimanya, dalam beberapa kasus dengan salah diterima dan dalam beberapa kasus dengan benar diterima. Dan yang merupakan individu yang belum diberikan hak masuk, jika Komunitas menerimanya, dengan salah diterima? Seorang *paṇḍaka*... ia tinggal dalam afiliasi dengan mencuri... ia yang pindah ke kepercayaan lain (sementara sebagai bhikkhu)... seekor binatang... pembunuh ibu kandung... pembunuh ayah kandung... pembunuh seorang arahat... penganiaya seorang bhikkhunī... seorang skismatik... ia yang telah mengucurkan darah (Tathāgata)... seorang hermaprodit yang belum diberi hak masuk, jika diberikan hak masuk, itu dengan salah diterima [K: Tidak peduli berapa kali orang itu diberikan Penerimaan, ia tetap tidak dihitung sebagai seorang bhikkhu].”—Mv.IX.4.10

“Dan yang manakah individu yang tidak dapat dikenakan hak masuk, jika Komunitas menerimanya, itu dengan benar diterima? Seseorang dengan tangan terpotong... kaki terpotong... tangan dan kaki terpotong... telinga terpotong... hidung terpotong... telinga dan hidung terpotong... jari tangan atau kaki terpotong... ibu jari tangan atau jempol kaki terpotong... urat terpotong... ia yang memiliki jari yang berlebih... seorang yang bungkuk... seorang kerdil... seorang dengan gondok... ia yang telah ditandai... ia yang memiliki cambukan... ia yang telah dikirimkan surat tuntutan... ia dengan kaki yang besar atau penyakit kaki gajah... ia yang memiliki penyakit menular... ia yang mempermalukan pertemuan... ia yang buta pada satu matanya... ia yang memiliki tungkai yang bengkok... ia yang pincang... ia yang setengah cacat... timpang... ia yang lemah karena usia tua... ia yang buta... bisu... tuli... buta dan bisu... buta dan tuli (§)... tuli dan bisu... buta dan tuli dan bisu belum diberikan hak masuk, jika diberikan hak masuk, dengan benar diterima.”—Mv.IX.4.11

Mutlak Tak Memenuhi Syarat

“Seorang individu kurang dari 20 tahun sebaiknya tidak dengan sengaja diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberinya Penerimaan ia harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 65).”—Mv.I.49.6

BAB EMPAT-BELAS

“Ketika pikiran pertama kali dan kesadaran muncul di rahim ibu, bergantung pada itu ia dilahirkan. Saya mengizinkan Penerimaan diberikan kepadanya (yang setidaknya) dua puluh tahun setelah menjadi janin.”—Mv.I.75

“*Paṇḍaka*, jika belum diterima (belum ditahbiskan), tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.61.2

“Seorang dalam afiliasi dengan mencuri, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir. Ia yang telah pindah ke kepercayaan lain (sementara sebagai bhikkhu), jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.62.3

“Seekor binatang, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.63.5

“Pembunuh ibu kandung, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.64.2

“Pembunuh ayah kandung, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.65

“Pembunuh seorang arahat, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.66.2

“Seorang penganiaya bhikkhunī, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir. Seorang skismatik, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir. Ia yang mengucurkan darah (Tathāgata), jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.67

“Seorang hermaprodit, jika belum diterima, tidak dapat diberikan Penerimaan. Jika diterima, ia harus diusir.”—Mv.I.68

Tidak Diinginkan

Penerimaan

“Seorang anak yang orang tuanya tidak memberikan izin sebaiknya tidak diberikan untuk Melepaskan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.54.6

“Ia yang terjangkit dengan satu dari lima penyakit (kusta, bisul, kurap, tbc, epilepsi) sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.39.7

“Orang yang dalam pelayanan terhadap raja (pemerintah) sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.40.4

“Seorang kriminal yang ‘terbungkus dalam bendera’ sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.41.1

“Seorang kriminal yang telah merusak belenggunya sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.42.2

“Seorang kriminal yang telah dikirimkan surat perintah sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.43.1

“Seorang yang telah dicambuk (atau dirotan) sebagai hukumannya sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.44.1

“Seorang yang telah ditandai (atau ditato) sebagai hukuman sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.45.1

“Seorang debitur sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.46.1

BAB EMPAT-BELAS

“Seorang budak sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.47.1

“Seorang dengan tangan yang terpotong... kaki terpotong... tangan dan kaki terpotong... telinga terpotong... hidung terpotong... telinga dan hidung terpotong... jari tangan atau kaki terpotong... ibu jari tangan atau jempol kaki terpotong... urat terpotong... ia yang memiliki jari yang berlebih... seorang yang bungkuk... seorang kerdil... seorang dengan gondok... ia yang telah ditandai... ia yang memiliki cambukan... ia yang telah dikirimkan surat tuntutan... ia yang dengan kaki yang besar atau penyakit kaki gajah... ia yang memiliki penyakit menular... ia yang mempermalukan pertemuan... ia yang buta pada satu matanya... ia yang memiliki tungkai yang bengkok... ia yang pincang... ia yang setengah cacat... timpang... ia yang lemah karena usia tua... ia yang buta... bisu... tuli... buta dan bisu... buta dan tuli (§)... tuli dan bisu... buta dan tuli dan bisu sebaiknya tidak diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.71.2

Belum Siap

“Ia yang tanpa seorang pembimbing sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.69.1

“Ia yang menjadikan Komunitas sebagai pembimbingnya sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.69.2

“Ia yang menjadikan kelompok sebagai pembimbingnya sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.69.3

“Ia yang menjadikan *paṇḍaka*... ia yang tinggal dalam afiliasi dengan mencuri... ia yang pindah ke kepercayaan lain (sementara sebagai bhikkhu)... seekor binatang... pembunuh ibu kandung... pembunuh ayah kandung... pembunuh seorang arahat... penganiaya seorang bhikkhunī... seorang skismatik... ia yang telah mengucurkan darah (Tathāgata)...

seorang hermaprodit sebagai pembimbingnya sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.69.4

"Ia yang tanpa mangkuk sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.1

"Ia yang tanpa jubah sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.2

"Ia yang tanpa mangkuk dan jubah sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.3

"Ia yang dengan mangkuk pinjaman sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.4

"Ia yang dengan jubah pinjaman sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.5

"Ia yang dengan jubah dan mangkuk pinjaman sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.70.6

Pentahbisan Ulang

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran, melepaskan pelatihan. Kemudian kembali lagi, ia memohon para bhikkhu untuk Penerimaan. Ia harus diberitahu, 'Apakah Anda melihat pelanggaran ini?' Jika ia berkata Ya, ia dapat diberikan Pelepasan-keduniawian. Jika ia berkata Tidak, ia sebaiknya tidak diberikan untuk Pelepasan-keduniawian. Setelah Pelepasan-keduniawian, ia harus ditanya,

'Apakah Anda melihat pelanggaran ini?' Jika ia berkata Ya, ia dapat diterima. Jika ia berkata Tidak, ia sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Setelah diberikan Penerimaan, ia harus ditanya, 'Apakah Anda melihat pelanggaran ini?' Jika ia berkata Ya, ia dapat dipulihkan kembali*. Jika ia berkata Tidak, ia jangan dipulihkan kembali. Setelah dipulihkan kembali, ia harus ditanya, 'Apakah Anda melihat pelanggaran ini?' Jika ia berkata Ya, itu baik. Jika ia berkata Tidak, maka jika kesatuan dapat diperoleh, ia harus ditangguhkan kembali. Jika kesatuan tidak dapat diperoleh, tidak ada pelanggaran dalam berkomunikasi atau berafiliasi dengannya."—Mv.I.79.2

Ia ditangguhkan karena tidak membuat penebusan untuk pelanggaran—Mv.I.79.3

Ia ditangguhkan karena tidak melepaskan pandangan salahnya—Mv.I.79.4

Pindah Kepercayaan Lain

"Para bhikkhu, ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain dan yang, ketika dibicarakan oleh pembimbing berkenaan aturan, menyangkal pembimbingnya dan pergi kembali ke kepercayaan itu, saat kembali sebaiknya tidak diberikan Penerimaan. Tapi siapa pun yang sebelumnya anggota dari kepercayaan lain dan berkeinginan untuk Melepaskan-keduniawian, berkeinginan untuk Penerimaan dalam Dhamma-Vinaya, harus diberikan empat bulan masa percobaan."—Mv.I.38.1

Prosedur untuk memberikan masa percobaan—Mv.I.38.1-4

"Dan bagaimanakah ia yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain menyenangkan (para bhikkhu), dan bagaimanakah ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak menyenangkan? Ada kasus di mana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain memasuki desa terlalu dini, kembali terlambat di siang hari. Inilah bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak menyenangkan.

* Statusnya dikembalikan

Penerimaan

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain bergaul dengan pelacur... dengan seorang janda atau wanita yang bercerai... dengan seorang ‘putri gemuk’ (pria banci?)... dengan *paṇḍaka*... dengan seorang bhikkhunī. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak terampil dalam masalah besar atau kecil yang melibatkan rekannya dalam kehidupan suci, tidak terampil, tidak rajin, tidak cepat-tanggap dalam cara yang melibatkan mereka, tak mampu atau tak ingin melakukan atau mendapatkan orang lain untuk melakukannya. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak memiliki keinginan untuk menghafal, memeriksa, menjaga kemoralan, mengembangkan pikiran, mempertajam pengamatan. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain merasa marah, tidak senang, dan terganggu jika guru, pandangan, persuasi, preferensi, kepercayaan agama yang ia anut sebelumnya direndahkan. Ia merasa puas, senang, dan besar hati jika Buddha, Dhamma, atau Saṅgha direndahkan...
“Ketika ada orang yang sebelumnya anggota dari kepercayaan lain yang tidak senang dalam cara ini, ia sebaiknya tidak diberikan Penerimaan.

“Dan bagaimanakah ia yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain menyenangkan? Ada kasus di mana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain masuk ke desa tidak terlalu dini, kembali tidak terlambat di siang hari. Inilah bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain tidak bergaul dengan pelacur... dengan seorang janda atau wanita yang bercerai... dengan seorang ‘putri gemuk’ (pria banci?)... dengan *paṇḍaka*...

dengan seorang bhikkhunī. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain terampil dalam masalah besar atau kecil yang melibatkan rekannya dalam kehidupan suci, terampil, rajin, cepat-tanggap dalam cara-cara yang melibatkan mereka, mampu atau ingin melakukan atau mendapatkan orang lain untuk melakukannya. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain memiliki keinginan untuk menghafal, memeriksa, menjaga kemoralan, mengembangkan pikiran, mempertajam pengamatan. Ini, juga, bagaimana ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain menyenangkan.

“Kemudian kembali ia yang sebelumnya seorang anggota kepercayaan lain merasa puas, senang, dan besar hati jika guru, pandangan, persuasi, preferensi, kepercayaan agama yang ia anut sebelumnya direndahkan. Ia merasa marah, tidak senang, dan terganggu jika Buddha, Dhamma, atau Saṅgha direndahkan.

“Ketika ada orang yang sebelumnya anggota dari kepercayaan lain yang senang dalam cara ini, ia dapat diberikan Penerimaan.”—Mv.I.38.5-10

“Jika ada orang yang sebelumnya anggota dari kepercayaan lain datang telanjang, pembimbing bertanggung jawab untuk mencarikan jubah untuknya. Jika ia datang tanpa mencukur kepalanya, Komunitas harus diberitahu agar dapat mencukurnya. (Lihat Mv.I.48.2 di bawah.) Jika pemuja api dan petapa rambut terjalin datang, mereka dapat diberikan Penerimaan. Mereka tidak perlu diberikan masa percobaan. Mengapa demikian? Mereka mengajar doktrin tentang kamma, mereka mengajar doktrin tentang perbuatan. Jika ada orang yang sebelumnya anggota dari kepercayaan lain yang kelahiran seorang Sakya, ia dapat diberikan Penerimaan. Ia jangan diberikan masa percobaan.

Saya memberikan hak istimewa ini untuk keluarga saya.”—Mv.I.38.11

Penerimaan

Prosedur

“Saya mengizinkan bahwa Komunitas diberitahu demi mencukur kepala (Seseorang yang akan ditahbiskan).”—Mv.I.48.2

“Para bhikkhu, saya mengizinkan Pelepasan-keduniawian dan Penerimaan dengan cara pergi berlindung pada tiga Permata.”—Mv.I.12.4

“Penerimaan dengan cara pergi berlindung pada Tiga Permata yang (sebelumnya) diizinkan oleh-Ku mulai hari ini sampai seterusnya saya lepaskan. Saya mengizinkan Penerimaan melalui transaksi dengan satu mosi dan tiga pengumuman.”—Mv.I.28.3

“(Calon) sebaiknya tidak diberikan Penerimaan oleh kelompok yang kurang dari sepuluh. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa (calon) diberikan Penerimaan oleh kelompok yang terdiri dari sepuluh atau lebih.”—Mv.I.31.2

“Saya mengizinkan dalam semua daerah terpencil Penerimaan dilakukan oleh sekelompok lima dengan salah satunya ahli Vinaya sebagai yang kelima.”—Mv.V.13.11

Ketentuan tentang daerah terpencil—Mv.V.13.12

Pernyataan transaksi awal—Mv.I.28.4-6; Pernyataan transaksi setelah permohonan—Mv.I.29.3-4 (Lihat Mv.I.76.7-12 untuk pernyataan transaksi yang lengkap)

Prosedur untuk memberikan Pelepasan-keduniawian—Mv.I.54.3

Prosedur untuk memohon ketergantungan di bawah seorang pembimbing.—Mv.I.25.7

“(Calon) sebaiknya tidak diberikan Penerimaan oleh (Komunitas) yang belum dimohon. Siapa pun yang memberikan Penerimaan: pelanggaran dari

perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa (calon) diberikan Penerimaan oleh (Komunitas) yang telah dimohon."—Mv.I.29.1

Permohonan—Mv.I.29.2

"Saya mengizinkan, ketika memberikan Penerimaan, tiga belas (§) faktor yang menghambat ditanyakan."—Mv.I.76.1

"Saya mengizinkan bahwa, setelah pertama kali diinstruksikan (ke calon), tiga belas (§) faktor yang menghambat ditanyakan."—Mv.I.76.2

"Saya mengizinkan bahwa, setelah pertama kali diinstruksikan (calon) pindah ke satu sisi, tiga belas (§) faktor yang menghambat ditanyakan di tengah-tengah Komunitas. Dan inilah bagaimana ia harus diinstruksikan. Pertama kali ia mengambil seorang pembimbing (lihat Mv.I.25.7). Setelah ia mengambil seorang pembimbing, ia harus diberitahu tentang jubah dan mangkuk: 'Ini mangkukmu, ini jubah luarmu, ini jubah atasmu, ini jubah bawahmu. Pergi berdiri di sebelah sana.'"—Mv.I.76.3

Kata-kata perintah untuk ke satu sisi—Mv.I.76.7 (= Mv.I.76.1)

"(Calon) tidak boleh diinstruksikan oleh seorang bhikkhu yang tidak berpengalaman dan tidak kompeten. Siapa pun yang menginstruksikan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa (calon) diinstruksikan oleh seorang bhikkhu yang berpengalaman dan kompeten."—Mv.I.76.4

"(Calon) tidak boleh diinstruksikan oleh seorang bhikkhu yang belum diberi kuasa. Siapa pun yang menginstruksikan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa (calon) diinstruksikan oleh seorang bhikkhu yang diberi kuasa."—Mv.I.76.5

Prosedur untuk memberi kuasa pada dirinya sendiri—Mv.I.76.5; untuk pemberian kuasa oleh orang lain—Mv.I.76.6

Penerimaan

(Mereka—guru yang menginstruksikan dan calon—kembali bersama) "Mereka sebaiknya tidak kembali bersama. Komunitas harus diberitahu oleh guru penginstruksi, siapa yang kembali pertama kali."—Mv.I.76.8

Kata-kata untuk memberitahu Komunitas dan memanggil calon ke tengah-tengah Komunitas—Mv.I.76.8

Pernyataan transaksi lengkap—Mv.I.76.9-12

"Saya mengizinkan pengumuman tunggal dibuat dua atau tiga kali jika mereka memiliki pembimbing yang sama, tetapi tidak jika mereka memiliki pembimbing yang berbeda."—Mv.I.74.3

"Bayangan (waktu siang hari) harus diukur saat itu. Lamanya musim harus diberitahu, bagian hari harus diberitahu, pelatihan harus diberitahu, empat pendukung harus diberitahu."—Mv.I.77

"Saya mengizinkan, ketika memberikan Penerimaan, empat pendukung diberitahu."—Mv.I.30.4

Susunan kata tentang empat pendukung—Mv.I.30.4

"Pendukung sebaiknya tidak diberitahu sebelumnya. Siapa pun yang memberitahu (mereka sebelumnya): pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan pendukung diberitahu segera setelah seseorang diberikan Penerimaan."—Mv.I.31.1

"Saya mengizinkan bahwa ketika ia telah diberikan Penerimaan ia diberikan seorang rekan dan empat hal yang tidak pernah boleh dilakukan harus diberitahukan kepadanya."—Mv.I.78.2

Empat hal yang tidak pernah dapat dilakukan—Mv.I.78.2-5

Uposatha

Dalam Mahāparinibbāna Sutta (DN 16) Buddha mendaftar tujuh kondisi yang akan membantu mencegah kemunduran Komunitas. Dua yang pertama adalah ini: "(1) Selama para bhikkhu sering bertemu, menemui kesepakatan bersama, kemajuan mereka dapat diharapkan, bukan kemundurannya. (2) Selama para bhikkhu bertemu dalam kesatuan, menunda pertemuaan mereka dalam kesatuan, dan melakukan urusan Komunitas dalam kesatuan, kemajuan mereka dapat diharapkan, bukan kemundurannya." Pelaksanaan uposatha dirumuskan untuk membantu mempertemukan kondisi tersebut. Yang menyediakan kesempatan setiap setengah bulan bagi para bhikkhu untuk bertemu dengan rekan-rekan mereka di sekitarnya, untuk memperbarui peran keanggotaan mereka, untuk menangani setiap anggota yang tidak patuh, dan untuk menegaskan ketaatan bersama terhadap aturan Vinaya. Tindakan pelaksanaan uposatha bersama adalah apa yang dinyatakan sebagai afiliasi umum di setiap wilayah tertentu.

Cv.IX.1 mengatakan bahwa Buddha berpartisipasi dalam pelaksanaan uposatha sampai satu malam ketika seorang bhikkhu palsu duduk dalam pertemuan dan, bahkan ketika diperingatkan oleh Buddha, menolak untuk pergi sampai B. Mahā Moggallāna mencengkeram lengannya dan memaksanya keluar. Sejak saat itu, uposatha dilakukan sepenuhnya oleh para siswa.

Pentingnya pelaksanaan uposatha dalam pandangan Buddha ditampilkan dalam Mv.II.5.5. B. Mahā Kappina, tinggal di daerah pinggiran Rājagaha setelah menjadi arahat, merenungkan apakah ia akan pergi ke pelaksanaan uposatha atau tidak, ia tetap murni dengan pemurnian yang tertinggi dan sehingga ia merasa segan untuk pergi. Buddha, tinggal di dekat Puncak Burung Nasar, membaca pikirannya dan—menghilang dari Puncak Burung Nasar—muncul tepat di depannya untuk bertanya, "Jika Anda brahmana (yang berarti arahat) tidak memuja, menghormat, menghargai, dan sopan terhadap uposatha, siapakah nanti yang akan memuja, menghormat, menghargai, dan sopan terhadapnya? Pergilah ke uposatha. Jangan tidak pergi. Pergi juga ke transaksi Komunitas. Jangan tidak pergi." Jadi bahkan para arahat tidak dibebaskan dari kewajiban Komunitas secara umum, dan uposatha pada khususnya.

BAB LIMA-BELAS

Sebuah bagian di MN 108 menunjukkan pentingnya pertemuan uposatha dalam penguasaan Komunitas setelah Buddha *parinibbāna,* mengingat fakta bahwa Buddha tidak pernah menunjuk pengganti untuk memimpin Komunitas setelah beliau pergi. B. Ānanda berbicara kepada brahmana Gopaka Moggallāna setelah Buddha mangkat:

> "Bukan itu kasusnya, brahmana, bahwa kami tanpa seorang panutan. Kami memiliki seorang panutan. Dhamma adalah panutan kami... Ada aturan pelatihan yang telah ditetapkan oleh Yang Terberkahi—Yang Tahu, Yang Melihat, Yang Mencapai Pencerahan dengan Usahan-Nya sendiri yang patut dan layak—Pātimokkha yang telah disusun. Pada hari uposatha, kami semua hidup bergantung pada sebuah kota tunggal berkumpul bersama di satu tempat. Setelah berkumpul, kami mengundang orang yang mendapatkan giliran (untuk melafalkan Pātimokkha). Jika, sementara dia melafalkan, seorang bhikkhu mengingat suatu pelanggaran atau hukuman, kami menanganinya, yang sesuai dengan Dhamma, sesuai dengan apa yang telah diinstruksikan. *Kami* bukanlah yang bertindak menurut dengan seorang yang patut dimuliakan. Sebaliknya, Dhamma adalah yang berhubungan dengan kami."

Hari Uposatha. Istilah *uposatha* datang dari Weda Sansekerta *upavasatha,* hari persiapan, biasanya melibatkan pelaksanaan khusus, untuk ritual Soma. Hari persiapan ini diadakan pada hari pertengahan-bulan, bulan purnama, dan bulan baru—hari kedelapan dan keempat belas atau kelima belas (tergantung pada waktu yang tepat dari bulan baru dan bulan purnama) dari dua-mingguan penanggalan lunar. Sekte non-Weda, sebelum Buddhisme, menggunakan hari ini untuk pelaksanaan (ajaran) mereka sendiri, biasanya bertemu untuk mengajar Dhamma mereka. Buddha mengadopsi praktek ini, pengaturan hari ini disisihkan untuk para bhikkhu bertemu dan mengajar Dhamma juga. Ia juga menetapkan pelaksanaan uposatha murni, yang ia batasi pada hari terakhir dua-minggu penanggalan lunar. Untuk memungkinkan para bhikkhu menetapkan tanggal pelaksanaan ini, ia meringankan aturan terhadap mereka dari belajar astrologi (lihat Bab 10), yang pada masa kini belum terlepas dari ilmu astronomi, yang memperbolehkan mereka untuk belajar astronomi sebanyak yang dibutuhkan untuk menghitung apakah bulan baru dan bulan

purnama jatuh pada hari keempat belas atau kelima belas pada uposatha tertentu. (“Pada waktu itu orang bertanya kepada para bhikkhu ketika mereka sedang pergi *piṇḍapāta*, ‘Kapankah hari uposatha, bhante?’ Para bhikkhu berkata, ‘Kami tidak tahu.’ Orang-orang mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, ‘Para bhikkhu putra Sakya ini bahkan tidak cukup tahu untuk menghitung uposatha, jadi bagaimana mereka akan tahu sesuatu yang bisa dihormati?’”—Mv.II.18.1)

Pelaksanaan monastik dapat diadakan di salah satu dari empat cara, tergantung pada ukuran wilayah dalam salah satu Komunitas: Jika empat bhikkhu atau lebih, mereka bertemu untuk pelafalan Pātimokkha; jika tiga, mereka saling menegaskan kemurnian mereka satu sama lain; jika dua, mereka menegaskan kemurniannya satu sama lain; jika satu, ia menandai hari itu dengan menentukan itu sebagai uposathanya. Selain hari pelaksanaan rutin ini, Buddha memberikan izin bagi Komunitas untuk melafalkan Pātimokkha hanya pada satu kesempatan lain: ketika persatuan telah dibangun kembali dalam Komunitas. Ini, Komentar mengatakan, hanya merujuk kesempatan ketika perselisihan besar dalam Komunitas telah diselesaikan (seperti perpecahan—lihat Bab 21), dan bukan pada kesempatan ketika uposatha telah ditunda untuk alasan sepele. Dengan demikian ada dua peristiwa di mana para bhikkhu diizinkan untuk bertemu pada uposatha: hari terakhir dua-minggu lunar dan hari untuk mendirikan kembali kesatuan.

Lokasi. Untuk mencegah kebingungan tentang di mana uposatha akan diadakan dalam suatu vihāra, hanya satu bangunan yang dapat disahkan sebagai ruang uposatha dalam setiap vihāra. Jika ruangan menjadi tidak berguna, pengesahannya dapat dicabut dan mengesahkan ruang lain. Jika ruangnya terlalu kecil untuk jumlah bhikkhu yang telah berkumpul untuk uposatha, mereka dapat duduk di sekitar ruangan selama mereka dalam jarak pendengaran dari pelafalan Pātimokkha. Jika Komunitas ingin, mereka juga dapat mengesahkan suatu daerah di depan ruang uposatha, yang ditandai dengan batas penanda, khusus untuk tujuan ini, tapi ini adalah langkah pilihan. (Penanda harus ditentukan dengan cara yang sama sebagai penanda untuk suatu wilayah. Lihat Bab 13. Juga, lihat Lampiran I untuk pernyataan yang digunakan dalam transaksi pengesahan dan pencabutan ruang uposatha, dan untuk otorisasi area di depannya.)

BAB LIMA-BELAS

Jika banyak vihāra berbagi wilayah umum, semua bhikkhu yang berada di vihāra harus bertemu bersama untuk uposatha umum. Kanon menyatakan bahwa ini mungkin (tapi tidak harus) di vihāra di mana bhikkhu yang paling senior di wilayahnya tinggal. Komentar menyarankan untuk bertemu di vihāra tertua di wilayah tersebut kecuali itu tidak nyaman (misalnya., ruang uposatha adalah terlalu kecil). Adapun bhikkhu yang paling senior, jika vihāra di mana ia tinggal nyaman, para bhikkhu dapat bertemu di sana. Jika tidak, dia harus diundang untuk pindah ke yang lebih nyaman. Jika dia menolak untuk pindah, para bhikkhu harus mengambil persetujuan dan kemurniannya, dan bertemu di tempat yang lebih nyaman (tentu saja, dengan asumsi, bahwa dia tidak bisa mengatur untuk sampai ke sana sendiri).

Jika Komunitas penuh para bhikkhu yang tinggal di vihāra tertentu namun tidak satu pun dari mereka tahu "uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pelafalan Pātimokkha," maka Kanon memerintahkan bhikkhu senior untuk menyuruh salah satu bhikkhu junior untuk segera pergi ke vihāra tetangga untuk menguasai Pātimokkha secara singkat atau penuh (lihat di bawah) (demi pelafalan pada hari itu juga, kata Komentar). Jika diperintahkan dengan cara ini, dan jika ia sakit, bhikkhu junior harus pergi atau dikenakan dukkaṭa lainnya. Jika ia berhasil mempelajari Pātimokkha, baik secara singkat atau seluruhnya, baik dan bagus. Jika tidak, maka semua bhikkhu harus pergi ke sebuah vihāra di mana uposatha dan Pātimokkha diketahui. Kalau tidak mereka semua dikenakan dukkaṭa.

Kesatuan. Sama seperti semua transaksi Komunitas, pelaksanaan uposatha harus diadakan dalam kesatuan. Namun, tidak sama seperti transaksi biasa, bhikkhu manapun yang berada di wilayah yang tidak berpartisipasi dalam pertemuan harus mengirimkan kemurniannya (bersama dengan persetujuannya, jika para bhikkhu berencana melakukan urusan lain pada pertemuan itu juga). Hal ini akan dibahas di bawah tugas awal, di bawah ini.

Kanon berurusan dengan tiga kasus khusus yang dapat mengganggu kesatuan pertemuan: Orang menangkap seorang bhikkhu di wilayah itu; para bhikkhu tiba terlambat ke pertemuan; dan para bhikkhu pendatang tiba sebelum pertemuan. Semenjak peristiwa ini langka, dan prosedur yang berurusan dengan mereka cukup kompleks, mereka akan dibahas pada bagian kasus-kasus khusus.

Uposatha

Mengeluarkan Individu. Karena tindakan melaksanakan uposatha bersama-sama adalah apa yang mendefinisikan afiliasi bersama di setiap wilayah, transaksi uposatha itu luar biasa di antara transaksi Komunitas di mana hanya para bhikkhu yang dalam status baik di Komunitas dan dalam afiliasi bersama yang diperbolehkan untuk bergabung di dalamnya—yaitu., duduk dalam *hatthapāsa* dari—pertemuan. (Satu-satunya transaksi Komunitas lain dengan persyaratan yang sama adalah Undangan.) Siapa pun yang melafalkan Pātimokkha (ini tidak hanya mencakup pengulang, tapi siapa pun yang mendengarkan pembacaannya) dalam pertemuan yang meliputi orang-orang awam, bhikkhunī, siswi masa percobaan, sāmaṇera, sāmaṇerī, mantan bhikkhu, *paṇḍaka*, atau jenis individu lainnya yang mutlak dilarang untuk mendapatkan Penerimaan penuh, dikenakan dukkaṭa. Juga ada dukkaṭa dalam melafalkan Pātimokkha dalam pertemuan yang memasukkan seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah, meskipun hukuman ini hanya berlaku jika ia tahu bahwa ia adalah dari afiliasi terpisah dan perbedaan antara afiliasi belum terselesaikan. Siapa pun yang melafalkan Pātimokkha dalam pertemuan yang memasukkan seorang bhikkhu yang ditangguhkan menimbulkan pācittiya di bawah Pc 69.

Persiapan. Salah satu tugas dari bhikkhu senior dalam vihāra manapun adalah mengumumkan kepada bhikkhu lain bahwa, "Hari ini adalah hari uposatha." Kanon menyarankan bahwa ia mengumumkan ini di saat yang tepat (di awal pagi hari, kata Komentar), tapi mengizinkannya untuk mengumumkan itu setiap kali ia ingat sepanjang hari tersebut (bahkan di malam hari, Komentar berkata). Pada waktu yang disepakati, Komunitas harus berkumpul, dengan bhikkhu yang paling senior datang pertama. Jika ia tidak datang pertama, Komentar menyatakan bahwa ia menimbulkan dukkaṭa.

Komentar membagi tugas pendahuluan sebelum pelaksanaan uposatha menjadi dua set: *pubba-karaṇa* dan *pubba-kicca.* Kedua istilah berarti "tugas awal," meskipun *pubba-karaṇa* terkait dengan mempersiapkan tempat untuk pertemuan, sedangkan *pubba-kicca* adalah kegiatan yang harus dilakukan pertama ketika pertemuan telah dipanggil.

Pubba-karaṇa. Bhikkhu senior memiliki tugas untuk mengawasi bhikkhu lain yang menyapu ruang uposatha, menyiapkan tempat duduk bagi para bhikkhu, menyalakan lampu (jika pertemuannya diadakan pada

malam hari atau di tempat yang gelap), dan mengatur air minum dan air untuk mencuci. Bhikkhu senior dapat memerintahkan para bhikkhu junior untuk melakukan hal-hal ini. Jika, ketika diperintahkan dan tidak sakit, mereka tidak mematuhi, mereka dikenakan dukkaṭa. Komentar menyarankan bahwa para bhikkhu berikut tidak boleh diperintahkan untuk tugas tersebut: mereka yang melakukan pekerjaan konstruksi, mereka yang membantu pekerjaan lainnya, guru Dhamma, dan ahli pelafal. Lainnya, ia mengatakan, harus diperintahkan berdasarkan giliran.

Pubba-kicca. Para bhikkhu, setelah mereka bertemu, harus menyampaikan persetujuan dan kemurnian setiap bhikkhu dalam wilayah yang tidak bergabung dalam pertemuan. Maka mereka harus memberitahu musim, menghitung jumlah bhikkhu, dan mengatur nasihat untuk bhikkhunī.

Menyampaikan persetujuan telah dibahas dalam Bab 12. Aturan untuk menyampaikan kemurnian adalah sama seperti untuk menyampaikan persetujuan, dengan dua perbedaan: (1) Bhikkhu yang memberikan kemurniannya berkata kepada bhikkhu yang akan menyampaikannya:

> "*Pārisuddhiṁ dammi. Pārisuddhiṁ me hara [haratha]. Pārisuddhiṁ me ārocehi [ārocetha].*
>
> (Saya memberikan kemurnian. Sampaikan kemurnian saya (atau: Sampaikan kemurnian untuk saya). Laporkan kemurnian saya (atau: Laporkan kemurnian untuk saya.)"

Sub-komentar mencatat bahwa seorang bhikkhu dengan pelanggaran apapun yang belum diakui harus pertama mengakuinya sebelum memberikan kemurnian dengan cara ini.

(2) Penyampaian kemurnian memperbolehkan pertemuan untuk melakukan pelaksanaan uposatha, sementara penyampaian persetujuan membolehkannya untuk melakukan urusan lain. Komentar mencatat bahwa jika seorang bhikkhu penghuni dalam wilayah, namun tidak berpartisipasi dalam pertemuan dan mengirimkan kemurniannya tapi tidak persetujuannya, pertemuan itu dapat melakukan uposatha tetapi tidak boleh melakukan transaksi Komunitas lainnya. Jika dia mengirimkan persetujuannya tapi tidak kemurniannya, mereka dapat melakukan semua transaksi Komunitas termasuk uposatha; Dia, bagaimanapun, menimbulkan

dukkaṭa untuk tidak berpartisipasi dalam uposatha. Dengan kata lain, Komentar berpendapat bahwa kemurnian tidak dapat menggantikan persetujuan dalam pengesahan urusan afiliasi lainnya, persetujuan dapat menggantikan kemurnian untuk memperbolehkan Komunitas dalam melakukan uposatha. Ini, bagaimanapun, bertentangan Mv.II.22.2, di mana uposatha seorang bhikkhu yang tidak hadir belum dikirim kemurniannya dikatakan faksi. Lebih penting lagi, itu menghilangkan maksud dari uposatha, yang bukan hanya mendapatkan persetujuan Komunitas tetapi juga untuk mendirikan kemurniannya. Jadi tafsiran yang lebih baik akanlah menjadi jika bhikkhu yang tidak hadir mengirimkan persetujuannya tetapi tidak kemurniannya, Komunitas dapat berurusan dengan urusan lain tetapi tidak dapat melakukan uposatha. Dalam hal bahwa ada dua bhikkhu atau lebih dalam wilayah yang terlalu sakit untuk memberikan kemurnian atau persetujuan mereka atau bahkan harus dilakukan ke pertemuan, dan mereka terlalu jauh terpisah dari satu sama lain sehingga pertemuan dapat menyertakan mereka dalam *hatthapāsa* dan agar semua bhikkhu dalam jarak pendengaran dari pengulang, tidak perlu melakukan uposatha pada hari itu. Mengingat situasi ini akan bertahan lama, untuk mencegah transaksi Komunitas dalam wilayah tersebut, ini dapat menjadi satu masukan untuk praktek menunjuk wilayah kecil yang tidak mencakup seluruh vihāra.

Kanon berisi aturan yang tak jelas yang menyatakan bahwa uposatha tidak boleh dilakukan dengan "menunjukkan keburukan usia" yang memberikan kemurnian kecuali pertemuan itu belum bangun dari kursinya. Komentar memberikan dua contoh yang relevan tentang apa mungkin ini berarti: (1) Para bhikkhu telah bertemu untuk mengulang Pātimokkha, dan sementara mereka menunggu yang datang terlambat, fajar hari berikutnya tiba. Jika mereka telah merencanakan untuk melaksanakan uposatha pada hari keempat belas, maka mereka dapat meneruskan dan melaksanakan uposatha pada hari kelima belas. (Jika mereka merencanakan untuk melaksanakan uposatha pada hari kelima belas, maka mereka sebaiknya tidak mengadakan uposatha, karena itu bukan lagi hari uposatha.) (2) Para bhikkhu bertemu, kemurnian para bhikkhu yang tidak hadir telah disampaikan, pertemuan para bhikkhu mengubah pikiran mereka untuk bertemu pada hari itu, dan kemudian mengubah lagi pikiran mereka. Jika keputusan terakhir ini datang sebelum mereka bangkit dari

kursinya, mereka dapat meneruskan uposatha itu. Jika tidak, mereka sebaiknya tidak melakukan uposatha kecuali mereka mengirimkan beberapa anggotanya untuk mendapatkan kembali kemurnian dari para bhikkhu yang tidak hadir.

Tugas memberitahu musim tidak disebutkan dalam Kanon. Prosedur standar adalah menyatakan musim—panas, hujan, atau dingin—bersama-sama dengan berapa banyak hari uposatha telah berlalu pada musim itu dan berapa banyak yang tersisa. Bahkan di daerah di mana ada empat musim daripada tiga, ini adalah cara yang berguna untuk mengingatkan para bhikkhu tentang di mana mereka berada dalam kalender lunar sehingga mereka tidak kehilangan jejak tanggal seperti awal musim hujan atau akhir dari hak istimewa kaṭhina.

Kanon memang menyebutkan menghitung bhikkhu di pertemuan itu, yang memperbolehkan sebutan nama atau menghitung-kupon yang diambil.

Penasihatan bhikkhunī dibahas dalam Bab 23. Karena pembahasan di sana lebih jelas, ini adalah tugas awal untuk Pātimokkha hanya dalam arti bahwa bhikkhu yang menasihati bhikkhunī dipilih atau diberi kuasa sebelum Pātimokkha dilafalkan. Penasihatan sebenarnya diadakan kemudian, pada waktu dan tempat nasihat diumumkan pada bhikkhunī.

Pengakuan. Karena seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang belum diakui tidak diizinkan untuk mendengarkan Pātimokkha, tradisi yang telah berkembang para bhikkhu mengakui pelanggaran yang dapat diakui segera sebelum pertemuan. Prosedur untuk melakukannya, dan untuk berurusan dengan situasi di mana semua bhikkhu yang hadir telah jatuh ke dalam pelanggaran yang sama, dibahas dalam EMB1, Lampiran VII.

Jika, sebelum mendengarkan Pātimokkha, seorang bhikkhu memiliki keraguan tentang sebuah pelanggaran, ia dapat berkata ke salah satu rekan bhikkhu, berjanji bahwa ketika keraguannya hilang, dan itu ternyata menjadi suatu pelanggaran nyata, ia akan membuat penebusan. Dia kemudian dapat mendengarkan Pātimokkha.

Jika, sambil mendengarkan Pātimokkha, seorang bhikkhu baik mengingat kembali sebuah pelanggaran yang belum diakui atau memiliki keraguan akan itu, ia harus memberitahu bhikkhu yang ada di sebelahnya. Kemudian ia dapat melanjutkan mendengarkan Pātimokkha. Komentar menambahkan bahwa jika bhikkhu yang di sebelahnya tidak bersahabat, ia

hanya dapat mengingatkan dirinya, “Ketika saya pergi dari sini, saya akan membuat penebusan untuk pelanggaran ini.”

Jika Bhikkhu X tahu bahwa Bhikkhu Y memiliki suatu pelanggaran yang belum diakui, ia dapat menuduhnya sebelum Pātimokkha atau, saat mosi, yang dapat membatalkan hak Y untuk mendengarkan Pātimokkha. Karena ini adalah peristiwa langka, dan aturan-aturan di sekeliling prosedurnya kompleks, mereka akan dibahas di bawah pada bagian kasus-kasus khusus.

Pelafalan Pātimokkha. Sekelompok empat bhikkhu atau lebih melaksanakan uposatha dengan mendengarkan pelafalan Pātimokkha. Pelafalan adalah tugas bhikkhu senior atau bhikkhu junior manapun yang ia undang. Seorang bhikkhu junior yang melafalkan Pātimokkha tanpa diundang menimbulkan dukkaṭa.

Pernyataan transaksi untuk pelafalannya adalah mosi yang dinyatakan pelafal mulai dari *nidāna*, bagian pertama Pātimokkha. Sementara melafalkan Pātimokkha, pelafal harus berusaha sebaik yang ia mampu untuk membuat dirinya didengar. Jika dia sengaja membuat dirinya tidak didengar, hukumannya adalah dukkaṭa.

Kanon memperbolehkan lima cara pelafalan Pātimokkha:

1. Setelah membacakan *nidāna*, ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
2. Setelah membacakan *nidāna* dan empat *pārājika* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
3. Setelah membacakan *nidāna*, empat *pārājika* dan tiga belas *saṅghādisesa* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
4. Setelah membacakan *nidāna*, empat *pārājika*, tiga belas *saṅghādisesa*, dan dua *aniyata* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
5. Secara rinci.

Biasanya, Pātimokkha harus dilafalkan secara penuh. Namun, jika satu dari sepuluh penghalang muncul sementara Pātimokkha sedang dilafalkan, sisa dari pelafalan dapat diberikan secara singkat. Seperti yang

Komentar katakan, ini berarti bahwa jika halangan muncul di salah satu bagian yang dicakup oleh kedua sampai keempat cara pelafalan, pelafalan dapat dipotong di tengah-bagian, dengan bagian yang bersangkutan dan semua bagian yang tersisa diumumkan sebagai "sudah didengar." Jika penghalang muncul sebelum pembacaan, Komentar mengatakan, pelafalan hanya harus ditunda.

Perhatikan baik Kanon maupun Komentar tidak memberikan kelayakan untuk menghentikan pelafalan di tengah-tengah setiap bagian dari aturan nissaggiya pācittiya dan seterusnya.

Sepuluh penghalang (dengan penjelasan dari Komentar dalam kurung) adalah:

1. Halangan seorang raja [K: raja tiba],
2. Halangan seorang pencuri [K: pencuri datang],
3. Halangan api [K: kebakaran hutan mendekat dari luar vihāra, atau kebakaran terjadi di vihāra (saat ini, di sebuah desa atau vihāra kota, api menjalar dari bangunan di dekatnya juga akan memenuhi syarat)],
4. Halangan air [K: hujan lebat, banjir],
5. Halangan manusia [K: banyak orang datang],
6. Halangan non-manusia [K: makhluk halus merasuki seorang bhikkhu],
7. Halangan binatang [K: binatang buas, seperti harimau, datang],
8. Halangan binatang merayap [K: ular, dll., menggigit seorang bhikkhu],
9. Halangan kehidupan [K: seorang bhikkhu jatuh sakit atau meninggal; orang yang bermusuhan dengan niat membunuh menangkap seorang bhikkhu],
10. Halangan hidup selibat [K: orang menangkap satu bhikkhu atau lebih dengan maksud membuat mereka jatuh dari kehidupan selibat].

Kanon tidak menentukan bagaimana bagian aturan yang diumumkan sebagai "sudah didengar." Komentar menyarankan rumus berikut untuk setiap bagian yang "sudah didengar", menggantikan *"cattāro pārājikā"* dengan nama yang sesuai dan jumlah aturan terkait dalam setiap perkara:

Sutā kho pan'āyasmantehi (cattāro pārājikā) dhammā...

Kemudian ia mengakhirinya dengan kesimpulan seperti biasanya: *Ettakantassa bhagavato... avivādamānehi sikkhitabbaṁ.*

Bagaimanapun, Vinaya-mukha, membenarkan catatan itu bahwa rumus ini akan lebih idiomatik jika itu mengikuti bentuk standar kesimpulan untuk Pātimokkha, seperti berikut (memberikan contoh menghentikan di tengah bagian saṅghādisesa):

> *Uddiṭṭhaṁ kho āyasmanto nidānaṁ, uddiṭṭhā cattāro pārājikā dhammā, sutā terasa saṅghādisesā dhammā... sutā sattādhikaraṇa-samathā dhammā. Ettakantassa... sikkhitabbaṁ.*

Kemurnian Bersama. Dalam kelompok yang hanya terdiri tiga bhikkhu, Pātimokkha tidak dapat dilafalkan. Sebaliknya, para bhikkhu harus menegaskan kemurnian mereka bersama. Untuk melakukan hal ini, mereka bertemu di ruang uposatha, dan salah satu bhikkhu memberikan mosi:

> *Suṇantu me bhante [āvuso] āyasmantā, ajj'uposatho paṇṇaraso [cātuddaso], yad'āyasmantānaṁ pattakallaṁ, mayaṁ aññamaññaṁ pārisuddhi uposathaṁ kareyyāma.*

> Artinya: "Sudilah yang mulia [teman] mendengarkan saya. Hari ini adalah uposatha hari yang kelima belas [keempat belas]. Jika yang mulia telah siap, kita harus melakukan uposatha dengan kemurnian bersama."

Kemudian bhikkhu yang paling senior, dengan jubahnya diatur di salah satu bahunya, dengan posisi berlutut[*] dan, dengan tangan terangkap dalam *añjali*, mengucapkan tiga kali:

> *Pārisuddho ahaṁ āvuso. Pārisuddho'ti maṁ dhāretha.*

> Artinya: "Saya, teman-teman, murni adanya. Ingatlah saya murni adanya."

---

[*] Tradisi Thai

BAB LIMA-BELAS

Kemudian dalam urutan senioritas, dua bhikkhu lainnya mengikuti, mengucapkan (juga tiga kali):

Pārisuddho ahaṁ bhante. Pārisuddho'ti maṁ dhāretha.

Ini mengganti "teman-teman" untuk yang lebih hormat "yang mulia."

Kemurnian. Jika hanya ada dua bhikkhu dalam kelompok, mereka hanya menegaskan kemurnian mereka satu sama lain, tanpa mosi. Bhikkhu yang lebih senior, dengan jubahnya diatur di salah satu bahu, dengan posisi berlutut dan, dengan tangan terangkap dalam *añjali*, mengucapkan tiga kali:

Pārisuddho ahaṁ āvuso. Pārisuddho'ti maṁ dhārehi.

Artinya: "Saya, teman, murni adanya. Ingatlah saya murni adanya."

Bhikkhu junior mengikuti setelahnya, dengan sedikit perbedaan yang ia ucapkan (kembali, tiga kali):

Pārisuddho ahaṁ bhante. Pārisuddho'ti maṁ dhāretha.

Ini mengganti "teman" untuk yang lebih hormat "bhante," dan kata kerja berakhir untuk yang lebih hormat dalam bentuk jamak.

Penentuan. Jika hanya ada seorang bhikkhu, ia harus pergi ke tempat di mana para bhikkhu biasanya bertemu untuk uposatha—ruang uposatha, paviliun, atau di akar pohon—harus mengatur air minum dan air pencuci, harus menyediakan kursi dan menyalakan lampu (jika gelap), dan kemudian duduk. Jika bhikkhu lain kebetulan tiba, ia harus melakukan uposatha dengan mereka. Jika tidak, ia harus membuat penentuan berikut:

Ajja me uposatho (Hari ini adalah uposatha saya).

Jika ia tidak melakukan hal ini, ia menimbulkan dukkaṭa. Komentar mencatat bahwa ia juga mungkin menambahkan kata *paṇṇaraso* (kelima belas) atau *cātuddaso* (keempat belas), sesuai akhir dari penentuannya, tapi ini adalah pilihan.

Uposatha

Garis Batas Kuorum. Kanon menyatakan bahwa jika ada empat bhikkhu dalam wilayah, Pātimokkha tidak boleh dilafalkan bertiga setelah kemurnian dari salah satunya telah disampaikan. Komentar untuk Mv.II.14.2 menambahkan bahwa ketiganya sebaiknya tidak melakukan uposatha kemurnian masing-masing. Ini hanya meninggalkan satu pilihan: Keempatnya harus berkumpul—jika dibutuhkan, di kediaman bhikkhu yang berencana mengirimkan kemurniannya—dan melafalkan Pātimokkha. Demikian pula, jika ada dua atau tiga bhikkhu di wilayah itu, semua harus menghadiri pertemuan uposatha; tidak satu pun dari mereka dapat menyampaikan kemurniannya.

Melakukan Perjalanan. Pada hari uposatha, para bhikkhu dilarang melakukan perjalan ke tempat di mana tidak ada bhikkhu atau di mana hanya ada para bhikkhu dari afiliasi terpisah. Ini untuk mencegah mereka dari menghindari bentuk uposatha yang lebih sulit—misalnya., melafalkan Pātimokkha—mendukungnya dari yang paling mudah. Meskipun, mereka diizinkan, untuk pergi ke tempat semacam itu jika mereka pergi sebagai Komunitas dari empat atau lebih, atau jika ada penghalang di tempat di mana mereka saat ini—menurut Komentar, ini adalah referensi untuk sepuluh penghalang yang tercantum di atas. Kanon juga menyatakan bahwa ia dapat pergi dari satu vihāra ke yang lain jika para bhikkhu di vihāra yang kedua dari afiliasi yang sama dan ia tahu bahwa ia dapat tiba di sana dalam sehari.

Komentar menyatakan bahwa larangan bepergian tidak berlaku setelah pelaksanaan uposatha telah diadakan atau jika itu telah dibatalkan. Namun, jika ia tinggal sendirian di hutan dan pergi ke sebuah desa untuk *piṇḍapāta* pada hari uposatha, ia harus langsung kembali ke tempat tinggalnya. Jika ia berhenti di kediaman lain, sebaiknya ia tidak pergi sampai ia melakukan uposatha dengan para bhikkhu di sana.

Kasus Khusus: Kesatuan. Seperti disebutkan di atas, Kanon membahas tiga kasus khusus yang memiliki ketegasan pada kesatuan pertemuan uposatha: apa yang harus dilakukan ketika seorang bhikkhu ditangkap di wilayah; ketika bhikkhu penghuni datang terlambat; dan ketika pendatang, bukan bhikkhu penghuni di sana datang sebelum pelafalan pada hari uposatha. Kasus-kasus ini akan dibahas di sini.

BAB LIMA-BELAS

Ketika seorang bhikkhu ditangkap. Jika kerabat, raja (pejabat pemerintah), perampok, pembuat rusuh, atau penentang para bhikkhu terjadi untuk menangkap seorang bhikkhu di wilayah pada hari uposatha, para bhikkhu harus meminta mereka untuk melepaskannya setidaknya cukup lama untuk berpartisipasi dalam uposatha. Jika mereka melakukannya, baik dan bagus. Jika tidak, para bhikkhu harus meminta mereka untuk melepaskannya setidaknya cukup lama untuk memberikan kemurniannya. Jika mereka melakukannya, baik dan bagus. Jika tidak, para bhikkhu harus meminta mereka untuk membawanya keluar wilayah sementara Komunitas melakukan uposatha. Jika mereka melakukannya, baik dan bagus. Jika tidak, Komunitas tidak dapat bertemu di wilayah itu untuk uposatha pada hari tersebut.

Ketika bhikkhu datang terlambat. Jika para bhikkhu, setelah berkumpul untuk Pātimokkha, memulai pelafalannya hanya agar orang lain datang sementara pelafalan sedang berlangsung, maka jika kelompok yang tiba terlambat lebih banyak dari kelompok yang pertama, Pātimokkha harus dilafalkan lagi dari awal. Jika kelompok yang tiba terlambat sama atau lebih sedikit dari kelompok pertama, kemudian apa yang telah dilafalkan sudah dilafalkan dengan baik dan semua yang diperlukan hanya melafalkan sisa dari naskah kepada afiliasi penuh.

Jika para bhikkhu yang datang terlambat setelah Pātimokkha selesai, lalu—terlepas dari apakah pertemuan pertama telah bubar—jika kelompok yang datang terlambat lebih banyak dari kelompok yang pertama, semua bhikkhu harus mendengar kembali Pātimokkha. Jika kelompok yang tiba terlambat berjumlah sama atau lebih sedikit dari kelompok yang pertama, maka kelompok yang datang terlambat harus menegaskan kemurniannya di hadapan kelompok yang pertama.

Putusan ini berlaku terlepas dari apakah kedua kelompok, yang pertama atau yang datang terlambat, terdiri dari bhikkhu penghuni di sana ataupun pendatang. Dalam semua kasus ini, pelafalan dari kelompok pertama dianggap sah meskipun, menurut Mv.IX.3.5, transaksi di banyak kasus seperti ini secara teknis akan faksial, mengingat bahwa dengan adanya bhikkhu lain di wilayah itu. Namun, persepsi dan tujuan dari kelompok pertama menentukan apakah bhikkhu dari kelompok itu dikenakan pelanggaran. Jika mereka tidak tahu bahwa kelompok lain datang, mereka tidak dikenakan pelanggaran. Jika mereka tahu, melihat, atau mendengar bahwa kelompok lain datang, dan memasuki wilayah itu,

atau telah memasuki wilayah itu, maka jika mereka terus saja dengan pelafalan yang bagaimanapun juga—mempersepsi bahwa apa yang mereka lakukan adalah benar bahkan meskipun faksi, ragu-ragu apakah itu benar, atau dengan hati nurani yang gelisah—mereka dikenakan dukkaṭa. Jika, mengetahui dari kelompok lain, mereka terus saja dengan pelafalannya yang bertujuan pada perpecahan, mereka dikenakan thullaccaya.

Fakta bahwa niat dan persepsi memainkan peran dengan jelas di sini tidak biasa dalam transaksi Komunitas. Ada beberapa ketidaksepakatan mengenai apakah kelayakan untuk faktor-faktor di sini harus dibaca sebagai kasus khusus, yang hanya berlaku untuk pelafalan Pātimokkha (dan Undangan, yang mengikuti pola yang sama), atau sebagai contoh tentang bagaimana aturan-aturan umum mengenai validitas transaksi harus ditafsirkan melintasi dewan pengurus. Secara khusus, itu telah berpendapat bahwa, karena transaksi kelompok pertama adalah sah dan bebas dari pelanggaran ketika dilakukan tanpa persepsi dari bhikkhu yang datang terlambat, transaksi Komunitas lainnya yang dilakukan tanpa persepsi dari faktor yang membatalkan seharusnya masih berlaku dan bebas dari pelanggaran bahkan jika, pada kenyataannya, faktor yang membatalkan ada.

Bagaimanapun, perbedaan pendapat ini, menghilangkan maksud penuh dari kelayakan yang diberikan dalam bagian ini. Di sini semua transaksi adalah sah, bahkan ketika kelompok pertama tahu dari bhikkhu yang datang terlambat dan mulai pelafalan dengan motif merugikan. Jika pola ini diterapkan untuk semua faktor yang memvalidasi terhubung dengan semua transaksi Komunitas, tidak akan ada hal seperti transaksi yang tidak sah. Diskusi rinci Kanon tentang apa yang membatalkan transaksi akan sia-sia. Jadi tampaknya lebih baik untuk menganggap kelayakan ini sebagai pembebasan khusus dari Mv.IX.3.5 berlaku hanya untuk pelafalan Pātimokkha dan Undangan, sebagai pengakuan fakta bahwa transaksi ini wajib dan membutuhkan waktu yang panjang.

Ketika bhikkhu pendatang tiba sebelum pelafalan pada hari uposatha, jika demikian terjadi bahwa bhikkhu penghuni dan bhikkhu pendatang menghitung tanggal yang berbeda untuk uposatha, maka tindakan yang tepat tergantung pada apakah satu pihak melihat tanggal yang dihitung oleh yang lain sebagai (1) keempat belas atau kelima belas dari dua minggu atau (2) sebagai hari pertama dari dua minggu berikutnya.

Dalam kasus pertama, jika kelompok pendatang lebih banyak dari kelompok penghuni, yang terakhir harus menyesuaiakan diri dengan yang lebih dulu; jika tidak, yang lebih dulu harus menyesuaikan diri dengan yang kedua. Dalam kasus kedua, jika kelompok penghuni melihat tanggal yang dihitung oleh kelompok pendatang sebagai yang pertama, maka jika mereka lebih sedikit, mereka harus mengakomodasi kelompok pendatang atau pergi keluar wilayah sementara kelompok pendatang mengadakan uposathanya sendiri. Jika mereka sama jumlahnya atau lebih banyak dari kelompok pendatang, kelompok pendatang harus pergi keluar wilayah untuk mengadakan uposathanya sendiri. Jika, di sisi lain, kelompok pendatang melihat tanggal yang dihitung oleh kelompok penghuni sebagai yang pertama, maka jika mereka sama jumlahnya atau lebih sedikit dari kelompok penghuni, mereka dapat bertemu dengan kelompok penghuni atau pergi keluar wilayah sementara kelompok penghuni bertemu. Jika mereka lebih banyak, maka kelompok penghuni harus mengadakan uposathanya sendiri di luar wilayah.

Jika, pada hari uposatha, para bhikkhu pendatang mendeteksi tanda-tanda bhikkhu penghuni (atau sebaliknya), mereka berkewajiban untuk mencari mereka. Jika mereka tidak melakukan, dan terus saja dan mengadakan uposatha mereka sendiri, mereka dikenakan dukkaṭa. Jika mereka mencari tetapi tidak menemukan mereka, tidak ada pelanggaran dalam mengadakan uposatha mereka sendiri. Jika mereka menemukannya tetapi terus saja dan bagaimanapun juga mengadakan uposatha mereka sendiri, mereka dikenakan dukkaṭa. Jika mereka melakukannya dalam rangka menciptakan perpecahan, hukumannya adalah thullaccaya.

Ketika para bhikkhu pendatang menemukan bhikkhu penghuni dari afiliasi yang terpisah tetapi menganggap mereka dari afiliasi yang sama, ini adalah kasus khusus lain di mana persepsi memainkan peran: Tidak ada pelanggaran bagi mereka dalam melakukan uposatha bersama-sama. Jika mereka menemukan bahwa penghuni di sana dari afiliasi yang terpisah dan, tanpa menyelesaikan perbedaan mereka (lihat Bab 21), melakukan uposatha bersama-sama, kedua belah pihak dikenakan dukkaṭa. Jika, tanpa menyelesaikan perbedaan mereka, mereka mengadakan uposatha yang terpisah, tidak ada pelanggaran.

Ketika bhikkhu pendatang menemukan bhikkhu penghuni dari afiliasi yang sama tetapi menganggap bahwa mereka dari afiliasi yang terpisah, kembali persepsi memainkan peran: Jika mereka melakukan

uposatha bersama mereka dikenakan dukkaṭa. Jika mereka menyelesaikan perbedaan yang jelas pada diri mereka tetapi terus saja dan melakukan uposatha terpisah, mereka semua dikenakan dukkaṭa. Jika mereka menyelesaikan perbedaan mereka dan melakukan uposatha bersama-sama, tidak ada pelanggaran.

Kasus Khusus: Tuduhan. Jika, ketika Komunitas telah bertemu untuk uposatha, Bhikkhu X mencurigai Bhikkhu Y memiliki suatu pelanggaran yang belum diakui, ia dapat membawa masalahnya sebelum Pātimokkha dilafalkan. Pola yang biasa adalah pertama membuat mosi resmi, memberi kuasa pada diri sendiri atau bhikkhu lain untuk mengajukan pertanyaan tentang Vinaya dalam pertemuan. Demikian pula, bhikkhu yang menjawab pertanyaan harus diberi kuasa melalui mosi resmi, yang dibuat oleh diri sendiri atau bhikkhu lain. Sebelum bertanya dan menjawab pertanyaan, baik; penanya dan penjawab harus melihat lagi pertemuan dan menilai individu yang hadir. Hanya jika mereka merasa tidak bahaya dalam membicarakannya secara terbuka, mereka harus melanjutkan pertanyaan mereka. (Dalam kisah awal untuk aturan ini, beberapa bhikkhu dari kelompok enam merasa tersinggung saat masalah sedang dibahas dan mengancam bhikkhu lain dengan bahaya.)

Mosi untuk memberi kuasa diri sendiri untuk bertanya tentang Vinaya adalah:

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ ahaṁ Itthannāmaṁ vinayaṁ puccheyyaṁ.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, saya akan menanyai bhikkhu ini atau itu tentang Vinaya.

Mosi untuk memberi kuasa orang lainnya untuk menanyakan pertanyaan tentang Vinaya adalah:

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ Itthannāmo Itthannāmaṁ vinayaṁ puccheyya.

BAB LIMA-BELAS

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, bhikkhu ini atau itu akan menanyakan bhikkhu ini atau itu tentang Vinaya.

Mosi untuk memberi kuasa diri sendiri untuk menjawab pertanyaan adalah:

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ ahaṁ Itthannāmena vinayaṁ puṭṭho vissajjeyyaṁ.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, saya—ditanya tentang Vinaya oleh bhikkhu ini atau itu—akan menjawab.

Mosi untuk memberi kuasa orang lain untuk menjawab pertanyaan, ucapkan:

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ Itthannāmo Itthannāmena vinayaṁ puṭṭho vissajjeyya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, bhikkhu ini atau itu—ditanya tentang Vinaya oleh bhikkhu ini atau itu—akan menjawab.

Tujuan bertanya dan menjawab pertanyaan tentang Vinaya dalam konteks ini berangkap empat: (1) Bhikkhu yang berencana untuk membuat tuduhan memiliki kesempatan untuk memastikan bahwa tuduhannya telah diberitahu dengan baik; (2) aturan yang masih disangsikan dapat dibahas dengan seimbang, sebagaimana tidak ada siapa pun yang telah dituduh; (3) setiap bhikkhu waspada terhadap fakta bahwa tuduhan masih mengapung, memiliki kesempatan untuk merenungkan apakah ia melanggar aturan tersebut, dan dapat menebus kesalahan sebelum tuduhan dibuat; dan (4) seluruh Komunitas telah diberitahu tentang aturan tersebut dan dapat diuraikan dengan mengetahui kasusnya. Misalnya, jika bhikkhu yang dituduh sungguh-sungguh melanggar aturan, mengakui tindakannya, tetapi menolak melihatnya sebagai suatu pelanggaran atau untuk menebus

kesalahan, Komunitas berada dalam posisi yang baik dan dengan sah menangguhkan dia dari Komunitas.

Setelah diskusi Vinaya telah dibawa ke kesimpulan, dan Bhikkhu X masih merasa bahwa Y memiliki pelanggaran yang belum diakui, dia dapat meminta cuti Y untuk membuat tuduhan sebelum Pātimokkha dimulai, atau—pada saat mosi pada awal pelafalan—membatalkan hak Y untuk mendengarkan Pātimokkha (lihat di bawah). (Jika X percaya bahwa Y murni dari pelanggaran tetapi meskipun begitu memintanya untuk pergi, ia menimbulkan dukkaṭa.)

Prosedur untuk meminta cuti, membuat tuduhan, dan menyelesaikan masalah dibahas dalam EMB1, di bawah Sg 8 dan pada Bab 11.

Kasus Khusus: Pembatalan Pātimokkha. Untuk membatalkan Pātimokkha untuk bhikkhu lain, ia harus bicara selama mosi awal pelafalan dan membuat mosi resmi:

> *Suṇātu me bhante saṅgho. [Itthannāmo puggalo] sāpattiko. Tassa Pātimokkhaṁ ṭhāpemi. Na tasmiṁ sammukhī-bhūte Pātimokkhaṁ uddi-sitabbaṁ.*

> Artinya: "Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. [Individu bernama ini atau itu] memiliki pelanggaran. Saya membatalkan Pātimokkhanya (atau: Saya mengesampingkan Pātimokkha darinya). Pātimokkha tidak dapat dilafalkan di hadapannya."

Jika, tanpa alasan, ia membatalkan Pātimokkha untuk bhikkhu lain, ia dikenakan dukkaṭa. Kanon berisi, daftar panjang yang sangat berlebihan dari persyaratan yang harus dipenuhi untuk membatalkan Pātimokkha dari seorang bhikkhu agar dapat sah. Yang menghilangkan kelebihan persyaratannya, menjadi salah satu dari berikut ini:

1. Ia memiliki alasan untuk mencurigai bahwa bhikkhu itu telah melakukan pelanggaran pārājika, dan diskusi dari pelanggaran yang terkait telah dibawa ke kesimpulan.

2. Ia memiliki alasan untuk mencurigai bahwa bhikkhu itu telah meninggalkan pelatihan, dan diskusi tentang apa yang dimaksud meninggalkan pelatihan telah dibawa ke kesimpulan.
3. Bhikkhu itu tidak pergi sepanjang transaksi Komunitas yang bersatu dan sesuai dengan Dhamma. Menurut Komentar, ini berarti ia tidak datang ke pertemuan, tidak memberikan persetujuan, atau ia mengajukan keberatan untuk merusak transaksi. Cukup melakukan hal ini, dikatakan, ia menimbulkan dukkaṭa dan Pātimokkhanya dibatalkan.
4. Bhikkhu itu telah mengajukan keberatan pada transaksi Komunitas yang bersatu dan sesuai dengan Dhamma. (Ini, Komentar mengatakan, berarti bahwa ia bersikeras agar transaksi tersebut dilakukan lagi; dengan demikian ia menimbulkan pācittiya (di bawah Pc 63) dan Pātimokkhanya dibatalkan.) Selain itu, diskusi tentang apa yang dimaksud mengajukan keberatan terhadap transaksi Komunitas yang bersatu dan sesuai dengan Dhamma telah dibawa ke kesimpulan.
5. Bhikkhu yang terlihat, terdengar, atau dicurigai telah melakukan pelanggaran, mulai dari saṅghādisesa sampai dukkaṭa atau dubbhāsita.
6. Bhikkhu yang terlihat, terdengar, atau dicurigai mengandung cacat dalam pandangan (lihat diskusi dalam bab berikutnya). Ini bukan hanya menjadi alasan untuk pembatalan Pātimokkhanya, tetapi juga—jika ia sungguh-sungguh memegang padangan semacam itu dan menolak melepaskannya—menjatuhkan transaksi kecaman pada dirinya. Jika padangannya jahat, seperti yang dijelaskan di bawah Pc 68, dan ia menolak untuk melepaskannya, itu akan menjadi alasan untuk menangguhkannya. (Lihat Bab 20.)

Setelah Pātimokkha telah dibatalkan untuk Bhikkhu Y, tuduhan dapat diajukan terhadapnya, dan Komunitas harus menyelesaikan masalah ini. Jika pertemuan terganggu salah satu dari sepuluh penghalang yang tercantum di atas, ia dapat membawa kembali masalahnya di lain waktu, baik di sana ataupun di Komunitas lain di hadapan Y, agar masalahnya diselidiki dan diselesaikan. Selama masalah ini belum diselesaikan, ia mungkin terus membatalkan Pātimokkha untuk Y kembali sampai itu selesai.

Uposatha

Aturan

Hari Uposatha

“Saya mengizinkan kalian, bhikkhu, untuk berkumpul pada hari keempat belas, kelima belas, dan kedelapan setiap setengah bulan.”—Mv.II.1.4

“Saya mengizinkan kalian, bhikkhu, setelah berkumpul pada hari keempat belas, kelima belas, dan kedelapan setiap setengah bulan, untuk membicarakan Dhamma.”—Mv.II.2.1

“Saya mengizinkan bahwa Pātimokkha dilafalkan.”—Mv.II.3.2

“Pātimokkha tidak boleh dilafalkan setiap hari. Siapa pun yang melafalkannya setiap hari: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan Pātimokkha dilafalkan setiap hari uposatha.”—Mv.II.4.1

“Pātimokkha sebaiknya tidak dilafalkan tiga kali dalam setengah bulan. Siapa pun yang melafalkannya tiga kali dalam setengah bulan: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa Pātimokkha dilafalkan sekali selama setengah bulan, pada hari keempat belas atau kelima belas.”—Mv.II.4.2

“Saya mengizinkan perhitungan setengah bulan dipelajari.”—Mv.II.18.1

“Saya mengizinkan perhitungan setengah bulan dipelajari oleh semua.”—Mv.II.18.2

“Dan uposatha sebaiknya tidak dilakukan pada hari bukan-uposatha kecuali bahwa untuk Komunitas yang tidak bersatu.”—Mv.II.36.4

Kesatuan

“Pātimokkha tidak boleh dilafalkan oleh kelompok, masing-masing dengan kelompok sendiri. Saya mengizinkan transaksi uposatha untuk mereka yang bersatu (§).”—Mv.II.5.1

BAB LIMA-BELAS

“Saya mengizinkan bahwa tingkat persatuan menjadi sampai sebatas tempat tinggalnya (vihāra).”—Mv.II.5.2

Tempat

“Pātimokkha tidak boleh dilafalkan di mana saja di tempat tanpa menunjuk suatu tempat. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa uposatha diadakan setelah menunjukkan ruang uposatha seperti yang diinginkan Komunitas: tempat tinggal, bangunan barel berkubah, bangunan bertingkat, bangunan beratap runcing atau sel.”—Mv.II.8.1

Pernyataan transaksi—Mv.II.8.2

“Dua ruang uposatha tidak boleh disahkan dalam satu kediaman (vihāra). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa uposatha diadakan di satu tempat, yang lain telah dicabut.”—Mv.II.8.3

Pernyataan transaksi untuk pencabutan—Mv.II.8.4

“Ketika duduk di dalam tempat, terlepas dari apakah itu telah resmi, di mana ia mendengar Pātimokkha, uposathanya telah dilakukan.”—Mv.II.9.1

Pernyataan transaksi untuk pengesahan area di depan ruang uposatha (§)—Mv.II.9.2

“Ada kasus di mana banyak kediaman memiliki wilayah umum. Semua bhikkhu telah berkumpul di suatu tempat, uposatha dapat diadakan. Atau telah berkumpul di mana bhikkhu paling senior tinggal, uposatha dapat diadakan di sana. Tapi uposatha tidak boleh diadakan oleh sebuah faksi dari Komunitas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.11

Apakah izin untuk tempat tinggal diizinkan?
Apa izin untuk tempat tinggal?

Uposatha

"Hal ini diizinkan untuk berbagai tempat tinggal yang berbagi wilayah yang sama untuk melaksanakan uposatha terpisah."
Itu tidak diizinkan.
Di mana itu ditetapkan?
Di Rājagaha, dalam Uposatha-saṁyutta (Mv.II.11 (§)).
Pelanggaran apa yang dilakukan?
Sebuah dukkaṭa untuk melangkahi disiplin.—Cv.XII.2.8

"Ada kasus di mana banyak bhikkhu—tidak bepengalaman, tidak kompeten—bhikkhu penghuni di dalam suatu tempat tinggal di hari uposatha. Mereka tidak tahu uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pelafalan Pātimokkha... Seorang bhikkhu harus dikirim oleh para bhikkhu ke tempat tinggal yang terdekat dengan segera: 'Pergilah, teman. Setelah menguasai Pātimokkha secara singkat atau rinci, kembalilah.'—Mv.II.17.3-5 "Saya mengizinkan bhikkhu senior untuk memerintah seorang bhikkhu junior."... "Ia yang tidak sakit dan telah diperintahkan oleh bhikkhu senior sebaiknya jangan tidak pergi. Siapa pun yang tidak pergi: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.17.6 "Ada kasus di mana banyak bhikkhu—tidak bepengalaman, tidak kompeten—bhikkhu penghuni di dalam suatu tempat tinggal di hari uposatha. Mereka tidak tahu uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pelafalan Pātimokkha... Seorang bhikkhu harus dikirim oleh para bhikkhu ke tempat tinggal yang terdekat dengan segera: 'Pergilah, teman. Setelah menguasai Pātimokkha secara singkat atau rinci, kembalilah.' Jika ia mengatur itu, baik dan bagus. Jika tidak, maka semua bhikkhu harus pergi ke kediaman di mana mereka tahu uposatha atau transaksi uposatha, Pātimokkha atau pelafalan Pātimokkha. Jika mereka tidak pergi: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.21.3

Mengeluarkan Individu

"Pātimokkha tidak boleh dilafalkan dalam pertemuan yang termasuk orang awam. Siapa pun yang melafalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.16.8

"Pātimokkha tidak boleh dilafalkan dengan bhikkhunī... siswi latihan... sāmaṇera... sāmaṇerī... ia yang telah melepaskan pelatihan... ia yang telah

melakukan pelanggaran ekstrem (pārājika) yang duduk di dalam afiliasi. Siapa pun yang melafalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.36.1

"Pātimokkha tidak boleh dilafalkan dengan seorang yang telah ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran... untuk tidak membuat penebusan pelanggaran... untuk tidak melepaskan pandangan salah yang duduk di dalam afiliasi. Siapa pun yang melafalkannya itu harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 69)."—Mv.II.36.2

"Pātimokkha tidak boleh dilafalkan dengan *paṇḍaka*... seorang yang berada dalam afiliasi melalui mencuri... bhikkhu yang sudah pindah ke kepercayaan lain... binatang... pembunuh ibu... pembunuh ayah... pembunuh arahat... penganiaya bhikkhunī... seorang skismatik... ia yang telah mengucurkan darah (Tathāgata)... hermaprodit yang duduk di dalam afiliasi. Siapa pun yang melafalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.36.3

Lihat juga Mv.II.34.10, di bawah.

Persiapan

"Saya mengizinkan itu diumumkan, 'Hari ini adalah hari uposatha'."... "Saya mengizinkan bahwa bhikkhu senior mengumumkan di waktu yang baik."... "Saya mengizinkan bahwa itu diumumkan di waktu makan."... "Saya mengizinkan bahwa itu diumumkan di waktu apa pun yang ia ingat."—Mv.II.19

"Saya mengizinkan bahwa pada hari uposatha (para bhikkhu) berkumpul dengan bhikkhu paling senior datang lebih dulu (§)."—Mv.II.10

Pubba-karaṇa

"Saya mengizinkan bahwa ruang uposatha disapu."—Mv.II.20.1

"Saya mengizinkan bhikkhu senior memerintah seorang bhikkhu junior."... "Ia yang tidak sakit dan telah diperintahkan oleh bhikkhu senior tidak bisa

tidak menyapunya. Siapa pun yang tidak menyapunya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.20.2

"Saya mengizinkan bahwa kursi disiapkan di ruang uposatha." "Saya mengizinkan bhikkhu senior memerintah bhikkhu junior."... "Ia yang tidak sakit dan telah diperintahkan oleh seorang bhikkhu senior tidak bisa tidak menyiapkannya. Siapa pun yang tidak menyiapkan tempat duduk: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.20.3

"Saya mengizinkan bahwa lampu dinyalakan di ruang uposatha." "Saya mengizinkan bhikkhu senior memerintah bhikkhu junior."... "Ia yang tidak sakit dan telah diperintahkan oleh seorang bhikkhu senior tidak bisa tidak menyalakan. Siapa pun yang tidak menyalakan lampu: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.20.4

"Saya mengizinkan air minum dan air pencuci diatur."—Mv.II.20.5

"Saya mengizinkan bhikkhu senior memerintah bhikkhu junior."... "Ia yang tidak sakit dan telah diperintahkan oleh seorang bhikkhu senior tidak bisa tidak menyiapkan air minum dan air pencuci. Siapa pun yang tidak mengaturnya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.20.6

Pubba-kicca

"Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu sakit memberikan kemurniannya (§)."—Mv.II.22.1

Bagaimana kemurnian diberikan, apa yang dilakukan jika seorang bhikkhu sakit yang terlalu sakit untuk memberikan kemurniannya, apa yang dilakukan jika ia terlalu sakit untuk dipindahkan. "Bahkan tidak kemudian transaksi uposatha dilaksanakan oleh sebuah faksi dari Komunitas. Jika itu dilaksanakan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.22.2

Ketika kemurnian telah diberikan kembali (jika penyampai dari kemurnian tersebut pergi, jika ia melepaskan pelatihan, jika ia mengakui (§) menjadi sāmaṇera, telah melepaskan pelatihan, telah melakukan pelanggaran

ekstrem, menjadi gila... kerasukan... mengigau karena sakit... ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran... ditangguhkan karena tidak membuat penebusan pelanggaran... ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah... *paṇḍaka*... ia tinggal dalam afiliasi melalui mencuri, telah pindah ke kepercayaan lain, binatang, pembunuh ibu, pembunuh ayah, pembunuh arahat, penganiaya bhikkhunī, seorang skismatik, ia yang telah mengucurkan darah (Tathāgata), hermaprodit).—Mv.II.22.3

Kapan kemurnian terhitung sebagai disampaikan dan belum disampaikan (seperti dengan persetujuan di Mv.II.23.3 (lihat Bab 12)): "Jika penyampai kemurnian, setelah diberikan kemurnian oleh (bhikkhu lain), saat tiba di dalam Komunitas dengan sengaja tidak mengumumkannya, kemurniannya disampaikan tetapi penyampai kemurnian dikenakan pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.22.4

"Saya mengizinkan pada hari uposatha, ketika kemurnian diberikan, persetujuannya telah diberikan juga, ketika Komunitas memiliki sesuatu yang harus dilakukan (§)."—Mv.II.23.3

"Uposatha tidak boleh dilakukan dengan seorang 'yang membosankan' dalam memberikan kemurnian (§) kecuali afiliasi belum bangkit dari kursinya."—Mv.II.36.4

"Saya mengizinkan bahwa para bhikkhu dihitung."—Mv.II.18.3 "Saya mengizinkan bahwa pada hari uposatha nama dihitung (panggilan bergilir dapat dipakai (§)) atau kuponnya dapat diambil."—Mv.II.18.4

Pengakuan

"Pātimokkha tidak boleh didengar oleh bhikkhu dengan pelanggaran."—Cv.IX.2

"Bagaikan, ketika ditanya secara individu, ia harus menjawab, hal yang sama juga berlaku ketika di dalam afiliasi ini penegasan (di akhir setiap bagian) dibuat tiga kali. Bhikkhu manapun, ketika penegasan dibuat tiga kali, mengingat sebuah pelanggaran yang masih ada tetapi tidak

menyatakannya, itu adalah dusta yang disengaja... Apakah dusta dengan sengaja itu? Pelanggaran dukkaṭa."—Mv.II.3.3; Mv.II.3.7

Prosedur untuk mengakui pelanggaran—Mv.II.27.1

Prosedur yang diikuti ketika seorang bhikkhu memiliki keraguan tentang pelanggaran yang dilakukan pada hari uposatha—Mv.II.27.2

Prosedur yang diikuti ketika seorang bhikkhu mengingat pelanggaran atau menjadi ragu-ragu tentang pelanggaran ketika Pātimokkha sedang dilafalkan—Mv.II.27.4-5

"Sebuah pelanggaran umum antara satu sama lain sebaiknya tidak diakui. Siapa pun yang mengakuinya: pelanggaran dari perbuatan salah."... "Pelanggaran antara satu sama lain sebaiknya tidak diberitahukan. Siapa pun yang memberitahukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.27.3

Prosedur yang diikuti ketika Komunitas memiliki pelanggaran secara umum—Mv.II.27.6-15 (Lihat EMB1, Lampiran VII.)

Pelafalan Pātimokkha

"Saya mengizinkan bahwa Pātimokkha dilafalkan ketika ada empat (bhikkhu)."—Mv.II.26.1

"Pātimokkha tidak bisa dilafalkan di tengah-tengah Komunitas oleh seorang yang tidak diundang. Siapa pun yang melafalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa Pātimokkha dipercayakan kepada bhikkhu senior (terbaca *therādheyyaṁ* pada edisi Sri Lanka)."—Mv.II.16.9

"Saya mengizinkan bahwa Pātimokkha dipercayakan pada bhikkhu manapun di sana yang berpengalaman dan kompeten."—Mv.II.17.2

Mosi—Mv.II.3.3

BAB LIMA-BELAS

“Ia yang melafalkan Pātimokkha sebaiknya tidak dengan sengaja membuat dirinya tidak didengar (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.16.6 “Saya mengizinkan bahwa ia yang melafalkan Pātimokkha berusaha—‘Bagaimana agar diriku dapat didengar?’ Bagi ia yang berusaha: bukan pelanggaran.”—Mv.II.16.7
Lima cara pelafalan Pātimokkha:

1. Setelah membacakan *nidāna*, ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
2. Setelah membacakan *nidāna* dan empat *pārājika* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
3. Setelah membacakan *nidāna*, empat *pārājika* dan tiga belas *saṅghādisesa* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
4. Setelah membacakan *nidāna*, empat *pārājika*, tiga belas *saṅghādisesa*, dan dua *aniyata* ia dapat mengumumkan sisanya sebagai “sudah didengar.”
5. Secara rinci.—Mv.II.15.1

“Pātimokkha tidak dapat dilafalkan secara singkat. Siapa pun yang melafalkan secara singkat: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.15.2

“Saya mengizinkan, ketika ada penghalang, Pātimokkha dilafalkan secara singkat.”—Mv.II.15.3

“Ketika tidak ada penghalang, Pātimokkha tidak bisa dilafalkan secara singkat. Siapa pun yang melafalkan secara singkat: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa, ketika ada penghalang, Pātimokkha dilafalkan secara singkat. Inilah penghalang: halangan raja, halangan pencuri, halangan api, halangan air, halangan manusia, halangan bukan-manusia, halangan binatang buas, halangan binatang merayap, halangan kehidupan, halangan hidup selibat. Saya mengizinkan, ketika ada penghalang seperti ini, Pātimokkha dilafalkan secara singkat.”—Mv.II.15.4

Kemurnian Bersama dan Penentuan

Uposatha

“Saya mengizinkan uposatha kemurnian dilaksanakan ketika ada tiga (bhikkhu).”—Mv.II.26.2

Prosedur.—Mv.II.26.3-4

“Saya mengizinkan uposatha kemurnian dilaksanakan ketika hanya berdua.”—Mv.II.26.5

Prosedur.—Mv.II.26.6-7

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu tinggal sendiri dalam suatu tempat tinggal ketika hari uposatha tiba. Setelah menyapu tempat di mana para bhikkhu berkumpul—ruang pertemuan, paviliun, atau akar pohon—setelah mengatur air minum dan air pencuci, setelah mempersiapkan tempat duduk, setelah menyalakan lampu, ia harus duduk. Jika bhikkhu lain tiba, uposatha harus dilakukan bersama dengannya. Jika tidak, itu harus ditentukan: ‘Hari ini adalah uposatha saya.’ Jika itu tidak ditentukan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.26.9

“Di mana empat bhikkhu tinggal, Pātimokkha tidak dapat dilafalkan bertiga setelah salah satu menyampaikan kemurniannya. Jika mereka melafalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Di mana tiga bhikkhu tinggal, uposatha kemurnian tidak dapat dilakukan berdua setelah salah satu menyampaikan kemurniannya. Jika mereka melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Di mana dua bhikkhu tinggal, (uposatha) kemurnian tidak dapat dilakukan sendiri setelah membawakan kemurnian dari yang lain. Jika mereka melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.II.26.10

“Pada hari uposatha, ia sebaiknya tidak pergi dari tempat tinggal tanpa para bhikkhu... ke bukan tempat tinggal tanpa para bhikkhu... ke tempat tinggal atau bukan tempat tinggal tanpa para bhikkhu, kecuali pergi dengan Komunitas, kecuali ada penghalang.”—Mv.II.35.1

“Ia sebaiknya tidak pergi dari bukan tempat tinggal dengan para bhikkhu ...”—Mv.II.35.2

"Ia sebaiknya tidak pergi dari tempat tinggal atau bukan tempat tinggal dengan para bhikkhu ..."—Mv.II.35.3

"Ia sebaiknya tidak pergi dari tempat tinggal dengan tanpa para bhikkhu ke tempat tinggal dengan tanpa bhikkhu... (semua bermutasi)"—Mv.II.35.3
"Ia sebaiknya tidak pergi dari tempat tinggal dengan para bhikkhu ke tempat tinggal dengan para bhikkhu dari afiliasi yang terpisah, kecuali pergi dengan Komunitas, kecuali ada penghalang... (semua bermutasi)"—Mv.II.35.4

"Pada hari uposatha, ia dapat pergi dari tempat tinggal dengan para bhikkhu... ke bukan tempat tinggal... ke salah satunya ke tempat tinggal atau ke bukan tempat tinggal... dari bukan tempat tinggal... dll., ke tempat tinggal lain dengan para bhikkhu dari afiliasi yang sama dan ia tahu, 'Saya dapat tiba dalam sehari.'"—Mv.II.35.5

Kesatuan (Kasus Khusus)

"Ada kasus di mana kerabat menangkap seorang bhikkhu pada hari uposatha. Mereka harus dinasihatkan oleh para bhikkhu, 'Mohon, tuan-tuan, Anda lepaskan bhikkhu ini untuk sejenak sementara ia melaksanakan uposatha?' Jika ini dapat diatur, baik dan bagus. Jika tidak, kerabatnya harus dinasihati oleh para bhikkhu, 'Mohon, tuan, Anda lepaskan bhikkhu ini untuk sejenak ke satu sisi sementara ia memberikan kemurniannya?' Jika ini dapat diatur, baik dan bagus. Jika tidak, kerabatnya harus dinasihati oleh para bhikkhu, 'Mohon, tuan, dapatkah Anda membawa bhikkhu ini keluar wilayah sementara Komunitas melaksanakan uposatha?' Jika ini dapat diatur, baik dan bagus. Jika tidak, maka bahkan kemudian transaksi tidak dapat dilaksanakan oleh sebuah faksi dari Komunitas. Jika itu dilaksanakan: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.II.24.1-2

Para bhikkhu ditangkap oleh raja... perampok... pembuat onar... yang bermusuhan dengan para bhikkhu—Mv.II.24.3

Uposatha

Apa yang harus dilakukan ketika para bhikkhu dari tempat tinggal lain dengan tak terduga datang ketika Pātimokkha sedang dilafalkan: Transaksi ini sah, dan tidak ada pelanggaran.—Mv.II.28

Ketika para bhikkhu dari tempat tinggal lain diharapkan tetapi bhikkhu sebelumnya bagaimanapun juga melafalkan Pātimokkha: Transaksinya sah, tapi pelanggaran dari perbuatan salah.—Mv.II.29

Ketika para bhikkhu dari tempat tinggal lain diharapkan dan para bhikkhu awal di sana, sementara dalam keraguan tentang apa yang harus dilakukan, terus saja dan bagaimanapun juga melafalkan Pātimokkha: Transaksinya sah, tapi pelanggaran dari perbuatan salah.—Mv.II.30

Ketika para bhikkhu dari tempat tinggal lain diharapkan dan para bhikkhu awal di sana memutuskan bahwa boleh saja melafalkan Pātimokkha, tapi melakukannya dengan hati nurani yang gelisah (§): Transaksinya sah, tapi pelanggaran dari perbuatan salah.—Mv.II.31

Ketika para bhikkhu dari tempat tinggal lain diharapkan dan para bhikkhu awal di sana, bertujuan perpecahan, bagaimanapun juga melafalkan Pātimokkha: Transaksinya sah, tapi pelanggaran berat.—Mv.II.32

Pengaturan dalam Mv.II.28-32 berlaku untuk kasus di mana para bhikkhu penghuni awal diketahui, terlihat, atau terdengar bahwa para bhikkhu pendatang lain telah masuk atau memasuki wilayah. Pengaturan dalam Mv.II.28 melalui bagian pertama dari Mv.II.33 berlaku untuk kasus di mana kelompok pertama para bhikkhu adalah pendatang dan kelompok kedua adalah penghuni di sana; yang pertama adalah penghuni di sana dan yang kedua adalah pendatang; dan yang pertama adalah pendatang dan yang kedua juga pendatang.—Mv.II.33

Bhikkhu penghuni di sana dan para bhikkhu pendatang menghitung tanggal yang berbeda untuk uposatha.—Mv.II.34.1-4

“Ada kasus di mana para bhikkhu pendatang melihat tanda para bhikkhu penghuni, dan saat melihatnya menjadi ragu: ‘Adakah para bhikkhu

penghuni atau tidak?' Karena ragu, mereka tidak mencari mereka. Tidak mencarinya, mereka melaksanakan uposatha: pelanggaran dari perbuatan salah.

"Karena ragu, mereka mencarinya. Mencari mereka, mereka tidak melihatnya. Tidak melihatnya, mereka melaksanakan uposatha: bukan pelanggaran.

"Karena ragu, mereka mencarinya. Mencari mereka, mereka melihatnya. Melihat mereka, mereka melaksanakan uposatha bersama dengan mereka: bukan pelanggaran.

"Karena ragu, mereka mencarinya. Mencari mereka, mereka melihatnya. Melihat mereka, mereka melaksanakan uposatha secara terpisah: pelanggaran dari perbuatan salah.

"Karena ragu, mereka mencarinya. Mencari mereka, mereka melihatnya. Melihat mereka, berpikir 'Mereka diusir. Mereka telah hancur. Siapa yang membutuhkan mereka? (§)' mereka melaksanakan uposatha secara terpisah, bertujuan untuk perpecahan: pelanggaran berat."—Mv.II.34.5-6

Para bhikkhu pendatang mendengar tanda para bhikkhu penghuni.—Mv.II.34.7

Para bhikkhu penghuni melihat tanda para bhikkhu pendatang.—Mv.II.34.8

Para bhikkhu penghuni mendengar tanda para bhikkhu pendatang.—Mv.II.34.9

"Ada kasus di mana para bhikkhu pendatang melihat para bhikkhu penghuni dari afiliasi terpisah. Mereka berpendapat bahwa mereka dari afiliasi yang sama. Setelah berpendapat bahwa mereka dari afiliasi yang sama, mereka tidak bertanya. Tidak bertanya, mereka melaksanakan uposatha bersama: bukan pelanggaran.

Uposatha

“Mereka bertanya. Setelah bertanya, mereka tidak menyelesaikan perbedaan (§). Tidak menyelesaikan perbedaan, mereka melaksanakan uposatha bersama: pelanggaran dari perbuatan salah.

“Mereka bertanya. Setelah bertanya, mereka tidak menyelesaikan perbedaan. Tidak menyelesaikan perbedaan, mereka melaksanakan uposatha secara terpisah: bukan pelanggaran.”—Mv.II.34.10

“Ada kasus di mana para bhikkhu pendatang melihat para bhikkhu penghuni dari afiliasi yang sama. Mereka berpendapat bahwa mereka dari afiliasi yang terpisah. Setelah berpendapat demikian mereka dari afiliasi terpisah, mereka tidak bertanya. Tidak bertanya, mereka melaksanakan uposatha bersama: pelanggaran dari perbuatan salah.

“Mereka bertanya. Setelah bertanya, mereka menyelesaikan perbedaan mereka. Setelah menyelesaikan perbedaan, mereka melaksanakan uposatha secara terpisah: pelanggaran dari perbuatan salah.

“Mereka bertanya. Setelah bertanya, mereka menyelesaikan perbedaan. Setelah menyelesaikan perbedaan, mereka melaksanakan uposatha bersama: bukan pelanggaran.”—Mv.II.34.11

“Ada kasus di mana para bhikkhu penghuni melihat para bhikkhu pendatang dari afiliasi terpisah. Mereka berpendapat bahwa mereka dari afiliasi yang sama... ”—Mv.II.34.12

“Ada kasus di mana para bhikkhu penghuni melihat para bhikkhu pendatang dari afiliasi yang sama. Mereka berpendapat bahwa mereka dari afiliasi yang terpisah... ”—Mv.II.34.13

Tuduhan

“Vinaya tidak dapat ditanyakan di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang tidak diberi kuasa. Saya mengizinkan bahwa Vinaya ditanyakan di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang diberi kuasa (oleh dirinya sendiri atau orang lain).”—Mv.II.15.6

BAB LIMA-BELAS

"Saya mengizinkan bahwa Vinaya ditanyakan di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang diberi kuasa setelah melihat lagi pertemuan dan setelah menilai individunya."—Mv.II.15.8

"(Pertanyaan) Vinaya tidak dapat dijawab di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang tidak diberi kuasa. Saya mengizinkan (pertanyaan) Vinaya dijawab di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang diberi kuasa (oleh dirinya sendiri atau orang lain)."—Mv.II.15.9

"Saya mengizinkan (pertanyaan) Vinaya dijawab di tengah-tengah Komunitas oleh ia yang diberi kuasa setelah melihat lagi pertemuan dan setelah menilai individunya."—Mv.II.15.11

"Seorang bhikkhu yang belum memberikan cuti tidak dapat dituduh dengan pelanggaran. Siapa pun yang menuduh (nya): pelanggaran dari perbuatan salah."... "Saya mengizinkan kalian menuduh seorang bhikkhu dengan pelanggaran setelah ia memberikan cuti, 'Mohon yang mulia memberikan cuti. Saya ingin bicara denganmu'."... (Beberapa bhikkhu dari kelompok enam, setelah memberikan cuti, merasa tersinggung ketika dituduh dengan pelanggaran dan mengancam penuduhnya dengan bahaya) "Saya mengizinkan kalian, bahkan ketika cuti telah diberikan, menuduh individu setelah menilainya."... "Ia sebaiknya tidak—tanpa dasar, tanpa alasan—mendapatkan bhikkhu yang murni tanpa pelanggaran untuk memberikan cuti. Siapa pun yang mendapatkannya untuk memberikan cuti: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan kalian untuk memberikan cuti setelah menilai individunya." ((§)—terbaca *kātuṁ* pada edisi Myanmar; edisi lain terbaca, "Saya mengizinkan kalian untuk membuat seorang individu untuk memberikan cuti (*kārāpetuṁ*) setelah menilainya.")—Mv.II.16.1-3

Lima pertanyaan yang perlu ditanyakan ketika ia ingin mengambil masalah pada dirinya (untuk melibatkan dirinya dalam masalah—*attādānaṁ*; menurut Komentar, *atta* di sini berarti dua "diri" dan "melibatkan."):

1. "Apakah itu waktu yang tepat atau tidak?"
2. "Apakah itu sesuatu yang sudah benar-benar terjadi (nyata), atau tidak?"

3. “Apakah itu berhubungan dengan tujuan (atau: masalah di tangan) atau tidak?”
4. “Apakah saya mendapatkan para bhikkhu sebagai sahabat atau asosiasi yang merupakan pendukung di pihak Dhamma dan Vinaya, atau tidak?”
5. “Apakah dari sumber ini di sana terjadi perselisihan, percekcokan, perdebatan, pendirian, perpecahan dalam Komunitas, keretakan dalam Komunitas, perselisihan dalam Komunitas, perbedaan dalam Komunitas, atau tidak?”—Cv.IX.4

Lima pertanyaan yang harus ditanyakan ketika ia ingin melontarkan tuduhan terhadap orang lain:

1. “Apakah saya murni dalam tindakan jasmani, diberkahi dengan tindakan jasmani yang murni, sempurna dan tanpa kesalahan? Apakah kualitas ini ditemukan dalam diri saya atau tidak?” (Sebaliknya, akan ada mereka yang berkata padanya: “Harap, bhante, latihlah diri Anda dalam apa yang berkenaan pada jasmani.”)
2. “Apakah saya murni dalam berucap, diberkahi dengan ucapan yang bersih, sempurna dan tanpa kesalahan? Apakah kualitas ini ditemukan dalam diri saya atau tidak?” (Sebaliknya, akan ada mereka yang berkata padanya: “Harap, bhante, latihlah diri Anda dalam apa yang berkenaan pada ucapan.”)
3. “Sudahkah saya mengembangkan perilaku yang baik, bebas dari kemarahan, kepada rekan-rekan saya dalam kehidupan suci? Apakah kualitas ini ditemukan dalam diri saya atau tidak?” (Sebaliknya, akan ada mereka yang berkata padanya: “Harap, bhante, tunjukkan perilaku yang baik terhadap rekan-rekan Anda dalam kehidupan suci.”)
4. “Sudahkah saya mendengar banyak, menahan apa yang saya dengar, menyimpan apa yang saya dengar? Ajaran yang indah pada awalnya, indah pada pertengahannya, indah pada akhirnya, yang—dalam artian dan ungkapan mereka—menyatakan kehidupan suci yang sepenuhnya sempurna, melampaui kemurnian: sudahkah saya sering mendengarkan mereka, menahan, membahas, mengumpulkan, memeriksa mereka di dalam pikiran saya dan menembusinya dalam pandangan saya, atau

tidak?" (Sebaliknya, akan ada mereka yang berkata padanya: "Harap, bhante, kuasai apa yang telah diajarkan.")

5. "Sudahkah kedua Pātimokkha, secara rinci, dipelajari dengan sesuai oleh saya, dengan sesuai dijelaskan; dengan sesuai 'diputar' (dalam istilah 'roda'); dengan sesuai diputuskan, kalimat demi kalimat, huruf demi huruf?" (Sebaliknya, akan ada mereka yang berkata padanya: "Harap, bhante, kuasai Vinaya.")—Cv.IX.5.1

Lima kualitas yang didirikan dalam dirinya sebelum melontarkan tuduhan:

1. "Saya akan berbicara di waktu yang tepat, bukan di waktu yang salah." [K: "waktu yang tepat" = bertatap muka; "waktu yang salah" = misalnya., di tengah-tengah Komunitas, di tengah-tengah kelompok, di dalam ruang pemungutan suara, dalam ruang sarapan, dalam ruang untuk duduk atau meditasi, di jalan untuk *piṇḍapāta*, ketika pendukung memberikan undangan untuk meminta keperluan.]
2. "Saya akan mengatakan apa yang faktual, bukan apa yang tidak faktual."
3. "Saya akan berbicara secara lembut, dan tidak dengan kasar."
4. "Saya akan mengatakan apa yang berhubungan dengan tujuan (atau: masalah yang ditangani), bukan apa yang tidak berhubungan dengan tujuan (masalah yang ditangani)."
5. "Saya akan berbicara dengan perilaku baik, dan bukan dengan kemarahan terpendam."—Cv.IX.5.2

Jika ia tidak mengikuti pertimbangan ini, ia perlu untuk menyesal karena melontarkan tuduhan yang tidak sesuai dengan Dhamma, dan terdakwa tidak perlu menyesal.—Cv.IX.5.3-4

Jika ia mengikuti pertimbangan ini, ia tidak perlu menyesal karena melontarkan tuduhan yang sesuai dengan Dhamma, dan sedangkan terdakwa perlu menyesal.—Cv.IX.5.5-6

Lima kualitas yang menyertai dalam hati ketika melontarkan tuduhan: kasih sayang, melihat kesejahteraan (orang lain), rasa simpati, menyingkirkannya dari pelanggaran, menghargai Vinaya.—Cv.IX.5.7

Uposatha

Dua kualitas yang perlu didirikan ketika dituduh: kejujuran dan tidak dapat terbujuk.—Cv.IX.5.7

Pembatalan Pātimokkha

"Pātimokkha sebaiknya tidak didengarkan oleh seorang bhikkhu dengan pelanggaran. Siapa pun yang mendengarkannya (dengan pelanggaran): pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa ketika (seorang bhikkhu) dengan pelanggaran mendengarkan Pātimokkha, Pātimokkhanya dibatalkan (atau: Pātimokkha itu dibatalkan untuknya)." Prosedur dan pernyataan transaksi (mosi). (Catatan dalam BD di sini salah.)—Cv.IX.2

"Pātimokkha tidak dapat dibatalkan tanpa dasar, tanpa alasan, bagi bhikkhu yang murni dan tanpa pelanggaran. Siapa pun yang membatalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.IX.3.1

Daftar dari pembatalan Pātimokkha yang sesuai dan tidak sesuai dengan Dhamma. Setelah menghapus daftar yang berlebihan, berikut sisanya:

"Yang mana sajakah **tujuh** pembatalan Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma? Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pārājika yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) saṅghādisesa yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) thullaccaya yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pācittiya yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pāṭidesanīya yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) dukkaṭa yang tidak terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) dubbhāsita yang tidak terbukti. Inilah tujuh pembatalan Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma.

"Yang mana sajakah **tujuh** pembatalan Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma? Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pārājika yang terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) saṅghādisesa yang terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) thullaccaya yang terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pācittiya yang terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) pāṭidesanīya yang terbukti.

BAB LIMA-BELAS

Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) dukkaṭa yang terbukti. Pātimokkha dibatalkan atas (tuduhan dari) dubbhāsita yang terbukti. Inilah tujuh pembatalan Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma.

"Yang mana sajakah **delapan** pembatalan dari Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma? Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat dalam kebajikan [pelanggaran pārājika atau saṅghādisesa-Mv.IV.16.12] yang belum pernah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat dalam kebajikan yang telah dilakukan (oleh orang lain). Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat yang dilakukan [pelanggaran thullaccaya, pācittiya, pāṭidesanīya, dukkaṭa, atau dubbhāsita-Mv.IV.16.12] yang belum pernah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan pada berdasar (bertanggung jawab atas) cacat dalam perilaku yang telah dilakukan (oleh orang lain). Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat dalam pandangan [pandangan yang salah atau pandangan memegang ekstrem-Mv.IV.16.12] yang belum pernah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat dalam pandangan yang telah dilakukan (oleh orang lain). Pātimokkha dibatalkan pada (tuduhan) tidak berdasar cacat dalam mata pencaharian yang belum dilakukan. Pātimokkha dibatalkan pada tidak berdasar (tugas) cacat dalam mata pencaharian yang telah dilakukan (oleh orang lain). Ini adalah delapan pembatalan Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma.

"Yang mana sajakah **delapan** pembatalan dari Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma? Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam kebajikan yang (sebenarnya) telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam kebajikan yang telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam perilaku yang (sebenarnya) telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam perbuatan yang telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam pandangan yang (sebenarnya) telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam pandangan yang telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat dalam mata pencaharian yang (sebenarnya) telah dilakukan. Pātimokkha dibatalkan berdasar dilakukan (dituduhkan) cacat di mata

pencaharian yang telah dilakukan. Ini adalah delapan pembatalan Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma.

“Yang mana sajakah **sepuluh** pembatalan Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma?

1. Ia yang telah melakukan pārājika tidak duduk di dalam pertemuan.
2. Diskusi dari pelanggaran pārājika belum mencapai kesimpulan.
3. Ia yang telah melepaskan pelatihan tidak duduk di dalam pertemuan.
4. Diskusi tentang pelepasan pelatihan belum mencapai kesimpulan.
5. Ia masih terus melakukan (transaksi yang) sesuai dengan Dhamma dan persatuan.
6. Ia tidak menimbulkan keberatan pada (transaksi yang) sesuai dengan Dhamma dan persatuan.
7. Diskusi yang menimbulkan keberatan pada (transaksi yang) sesuai dengan Dhamma dan persatuan belum mencapai kesimpulan.
8. Ia tidak melihat, mendengar, atau mencurigai telah jatuh dalam istilah kemoralan (menurut Mv.IV.16.12, ini berarti satu dari empat pelanggaran pārājika atau tiga belas saṅghādisesa.
9. Ia tidak melihat, mendengar, atau mencurigai telah jatuh dalam istilah perilaku.
10. Ia tidak melihat, mendengar, atau mencurigai telah jatuh dalam istilah pandangan.

Inilah sepuluh pembatalan Pātimokkha yang tidak sesuai dengan Dhamma.

“ Yang mana sajakah **sepuluh** pembatalan Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma?

1. Ia yang telah melakukan pārājika duduk di dalam pertemuan.
2. Pembahasan dari pelanggaran pārājika mencapai kesimpulan.
3. Ia yang telah melepaskan pelatihan duduk di dalam pertemuan itu.
4. Pembahasan tentang pelepasan pelatihan mencapai kesimpulan.
5. Ia masih terus melakukan (transaksi yang) tidak sesuai dengan Dhamma dan persatuan.
6. Ia menimbulkan keberatan pada (transaksi yang) sesuai dengan Dhamma dan persatuan.

7. Diskusi yang menimbulkan keberatan pada (transaksi yang) sesuai dengan Dhamma dan persatuan mencapai kesimpulan.
8. Ia melihat, mendengar, atau mencurigai telah jatuh dalam istilah kemoralan.
9. Ia melihat, mendengar, atau mencurigai telah jatuh dalam istilah perilaku
10. Ia terlihat, terdengar, atau dicurigai telah jatuh jauh dari segi pandangannya.

Inilah sepuluh pembatalan Pātimokkha yang sesuai dengan Dhamma."— Cv.IX.3.3

Penjelasan di atas: untuk contoh, "ia yang melakukan pārājika duduk di dalam pertemuan"—

Bhikkhu X melihat Bhikkhu Y bertindak dalam cara yang terlihat seperti pārājika; atau orang lain mengatakan kepadanya bahwa Y telah melakukan pārājika; atau Y sendiri mengatakan bahwa ia (Y) telah melakukan pārājika. Jika X begitu ingin, ia dapat mengumumkan fakta-fakta ini di tengah-tengah pertemuan dan membatalkan Pātimokkha untuk Y. Jika untuk satu dari sepuluh penghalang pertemuan tersela, maka X dapat memunculkan masalahnya lagi, baik di sana atau di Komunitas lain di kehadiran Y, supaya masalahnya diselidiki. Jika ia tidak berhasil dalam menyelidikinya, ia dapat membatalkan Pātimokkha untuk Y lagi.— Cv.IX.3.4

Demikian pula untuk sisa sepuluh alasan yang diberikan di atas— Cv.IX.3.5-9

Undangan

Seperti yang kami catat dalam bab sebelumnya, pelaksanaan uposatha secara teratur memberikan kesempatan bagi para bhikkhu untuk menuduh rekan-rekannya dari setiap pelanggaran yang terakhir mungkin dilakukan tanpa membuat penebusan. Namun, ada banyak faktor yang mungkin menghalangi seorang bhikkhu dari mengambil keuntungan pada pertemuan rutin untuk membuat sebuah tuduhan. Pengulangan Pātimokkha mungkin memakan waktu sehingga ia enggan untuk memperpanjang pertemuan itu. Selama bulan-bulan di luar musim hujan jumlah Komunitas mungkin berubah-ubah dari minggu ke minggu yang mana ia tidak cukup yakin akan kemampuan atau enggan untuk menilai masalah ini secara adil, dan mereka sendiri mungkin dalam posisi yang buruk untuk menilai keandalan terdakwa dan penuduhnya. Namun, selama bulan-bulan di tempat kediaman musim hujan, ketika Komunitas lebih stabil, keengganan untuk mematahkan musim hujannya dapat mencegah dia dari membesarkan masalah jika dia merasa bahwa orang yang ingin ia tuduh, atau pengikut terdakwa, mungkin akan membalas. Ini menjadi kasus, di mana ia mungkin merasa tergoda untuk menempatkan waktu yang sebaik-baiknya dan sesuai di muka Vinaya, dan tuduhan itu tidak pernah mendapatkan seorang pendengar.

Untuk alasan ini, Buddha mengizinkan bahwa, setahun sekali pada akhir musim hujan, para bhikkhu yang telah melaksanakan musim hujan tanpa terputus dapat menggantikan satu pelaksanaan uposatha dengan Undangan (*Pavāraṇā*), di mana masing-masing memberi kesempatan untuk rekan-rekannya untuk menuduhnya setiap pelanggaran yang mungkin mereka lihat, dengar, atau curigai telah dia lakukan. Jika Undangan berlangsung tanpa tuduhan, maka para bhikkhu bebas untuk berpisah, masing-masing dengan reputasi yang bersih. Jika ada tuduhan, ini adalah waktu untuk menyelesaikannya saat itu dan untuk semua.

Pertemuan di mana Undangan ini diberikan adalah waktu yang ideal untuk menyelesaikan masalah tersebut. Karena Pātimokkha tidak sedang diulang—dan karena ada ketentuan untuk mempersingkat prosedur Undangan dalam hal panjang dengan diskusi yang berlarut-larut—ada lebih banyak waktu untuk mempertimbangkan tuduhan. Karena para bhikkhu yang berpartisipasi, dalam banyak bagian, telah tinggal bersama selama tiga

bulan, mereka dalam posisi yang baik untuk menilai karakter kedua penuduh dan terdakwa. Karena musim hujan berakhir di pagi hari berikutnya, penuduh memiliki sedikit alasan untuk merasa takut akan balasan dari terdakwa, sebagaimana ia tidak berada di bawah paksaan untuk tetap bersama Komunitas.

Selain itu, peraturan seputar Undangan mendorong suasana di mana tuduhan bisa terdengar. Di satu sisi, dengan setiap peserta diharapkan untuk mengundang tuduhan, siapa pun yang menolak untuk memberikan cuti untuk tuduhan ia tampak seperti memiliki sesuatu yang disembunyikan. Jika Komunitas menilai penuduh sebagai kompeten dan berpengetahuan, mereka dapat menolak terdakwa untuk memberikan cuti dan melanjutkan ke menginterogasinya. Di sisi lain, jika bhikkhu mencurigai salah satu rekannya telah melakukan pelanggaran tetapi setidaknya tidak membawa masalah itu dalam pertemuan Undangan, ia menimbulkan suatu pelanggaran jika ia mencoba membawa itu di kemudian hari. Dengan cara ini, kedua pihak diberikan insentif untuk menempatkan Vinaya di depan waktu yang baik dan kenyamanan mereka. Seperti yang dikatakan Buddha ketika membuat kelayakan awal untuk Undangan, tujuannya adalah untuk memajukan kebersamaan di antara para bhikkhu, untuk membantu mereka terangkat dari pelanggarannya, dan untuk mendorong diri mereka dalam menjunjung Vinaya.

Karena Undangan bertindak sebagai versi alternatif dari pelaksanaan uposatha, banyak aturan di sekitarnya yang sama seperti yang ada di sekitar uposatha. Dalam bagian ini kami akan fokus terutama pada daerah di mana aturan-aturan dan prosedurnya berbeda.

Hari Undangan. Undangan biasanya diadakan pada hari terakhir dari musim hujan. Namun, jika para bhikkhu menginginkan, mereka dapat menunda Undangan baik selama satu atau dua uposatha, tapi tidak lebih. Dalam kedua kasus, hari Undangan, seperti hari uposatha pada umumnya, harus diadakan pada hari terakhir dari dua minggu. Alasan yang memungkinkan untuk menundanya ada dua:

1. Para bhikkhu yang telah tinggal bersama telah mencapai tingkat kenyamanan dan keharmonisan bahwa mereka tidak ingin kehilangan itu. Sedangkan Undangan menandai waktu ketika para bhikkhu akan berpisah, mereka dapat menunda Undangan untuk memperpanjang rasa

nyaman dan harmonis untuk sampai satu bulan. Komentar menyatakan bahwa kelayakan ini hanya berlaku dalam kasus di mana setidaknya salah satu anggota Komunitas sedang bermeditasi, keteguhan mental (*samatha*) dan pandangan terangnya (*vipassanā*) masih lemah, dan dia belum mencapai Pemenang-arus. Namun, tidak ada di Kanon, untuk mendukung pernyataan ini.

2. Para bhikkhu yang bermusuhan dalam satu vihāra berencana untuk memanfaatkan Undangan untuk membuka perselisihan dan pertengkaran dengan kelompok yang berperilaku baik di vihāra tetangga. Dalam hal ini, para bhikkhu dalam vihāra tetangga dapat menunda Undangan untuk menghindari potensi pertengkaran. Rekomendasi Kanon untuk langkah ini panjang dan menyulitkan, dan sebagainya akan dibahas sebagai kasus khusus, di bawah.

Jika Komunitas memutuskan untuk menunda Undangan, maka semua anggotanya harus menghadiri pertemuan pada hari bulan penuh di akhir musim hujan pertama. Menurut Komentar, ini berarti bahwa tidak satu pun dari mereka diizinkan untuk mengirim persetujuan mereka sebagai gantinya. Salah seorang dari mereka kemudian membuat mosi dan mengumumkan untuk menunda Undangan (lihat Lampiran I). Para bhikkhu kemudian melakukan uposatha seperti biasanya.

Selain hari keempat belas dan kelima belas, juga ada hari Undangan kesatuan, sama seperti hari uposatha kesatuan. Di sini, Komentar mengatakan, mungkin dapat diadakan di antara hari pertama setelah musim hujan pertama dan hari bulan purnama yang menandai akhir dari musim hujan kedua. Seperti hari uposatha kesatuan, itu menambahkan, Undangan ini dapat diadakan hanya setelah menyelesaikan perpecahan utama dalam Komunitas.

Menyampaikan Undangan. Alih-alih memberikan kemurniannya, seorang bhikkhu yang tinggal di wilayah itu yang terlalu sakit untuk menghadiri pertemuan, ia harus memberikan Undangannya. Aturan sekitar memberi dan menyampaikan Undangan adalah sama seperti yang ada di sekitar pemberian dan penyampaian kemurnian, dengan dua pengecualian:

1. Bhikkhu yang memberikan Undangan mengatakan kepada bhikkhu yang menyampaikan hal itu, "*Pavāraṇaṁ dammi. Pavāraṇaṁ me hara*

[haratha]. Mam'atthāya pavārehi [pavāretha]. (Saya memberikan Undangan (saya). Sampaikan Undangan saya (atau: Sampaikan Undangan untuk saya). Mengundang atas nama saya.)"

2. Komentar mengatakan bahwa bhikkhu yang menyampaikan Undangan, bukannya hanya mengumumkan kepada pertemuan, tetapi harus benar-benar mengundang atas nama bhikkhu yang sakit ketika giliran bhikkhu itu datang dalam hal senioritas, sebagai berikut: *Itthannāmo bhante bhikkhu saṅghaṁ pavāreti. Diṭṭhena vā sutena vā parisaṅkāya vā, vadatu taṁ bhante saṅgho anukampaṁ upādāya, passanto paṭikkarissati. Dutiyam-pi bhante Itthannāmo bhikkhu... Tatiyam-pi bhante Itthannāmo bhikkhu saṅghaṁ pavāreti... Passanto paṭikkarissati.* Artinya: "Bhante, bhikkhu bernama ini dan itu mengundang Komunitas. Berkenaan dengan apa yang dilihat, didengar, atau dicurigai, bhante, harap Komunitas bicara padanya atas belas kasih. Dalam melihat (pelanggaran), ia akan membuat penebusan. Untuk kedua kalinya... Ketiga kalinya, bhante, bhikkhu bernama ini dan itu mengundang Komunitas... Dalam melihat (pelanggaran), ia akan membuat penebusan."

Jika bhikkhu yang memberikan Undangan senior dari yang menyampaikannya, *Itthannāmo bhante bhikkhu* harus diganti dengan *Āyasmā bhante Itthannāmo.* Vinaya-mukha menganjurkan untuk menambah kata *gilāno* setelah nama bhikkhu tersebut, yang mana mengganti kalimat pertama menjadi, "Bhante, bhikkhu bernama ini dan itu, yang sedang sakit, mengundang Komunitas." Baik Komentar maupun Sub-komentar tidak menyebutkan poin ini.

Seperi uposatha, jika Komunitas ingin menggunakan pertemuan untuk melakukan urusan lain selain Undangan, mereka akan membutuhkan persetujuan para bhikkhu yang sakit.

Tugas awal untuk Undangan sama seperti untuk uposatha kecuali, seperti yang disebutkan di atas, menyampaikan Undangan para bhikkhu yang sakit mengambil tempat bukan sebelum mosi, tetapi setelah mosi ketika urutannya datang dalam hal senioritas.

Kuorum. Jika pertemuan yang telah berkumpul untuk Undangan berjumlah lima atau lebih, mereka mengundang sebagai Komunitas. Jika

dua atau empat, mereka melakukan Undangan kesatuan. Jika seseorang, ia menentukan Undangannya. Situasi di mana tidak semua bhikkhu yang hadir dapat berpartisipasi dalam Undangan—baik karena mereka telah mematahkan musim hujan mereka, ditahbiskan selama musim hujan, atau melaksanakan musim hujan pertama sementara yang lain menyelesaikan yang kedua—akan dibahas sebagai kasus khusus, di bawah.

Undangan Komunitas dimulai dengan mosi, setelah setiap bhikkhu mengundang Komunitas—umumnya, tiga kali. Jika Komunitas didesak waktu, itu dapat disepakati agar setiap bhikkhu mengundang hanya dua, satu kali, atau itu dapat dilakukan semua bhikkhu yang memiliki jumlah musim hujan yang sama mengundang secara serempak. Kanon mendaftar situasi berikut sebagai alasan yang sah untuk mempersingkat prosedur dalam cara ini: Seorang yang kejam mengancam Komunitas, banyak orang datang memberikan dana sampai larut malam, diskusi Dhamma atau Vinaya telah berlangsung sampai larut malam, para bhikkhu telah bertengkar sampai larut malam, sejumlah besar awan yang mengancam turunnya hujan datang, atau salah satu dari sepuluh penghalang yang disebutkan dalam Mv.II.15.4 terjadi. Vinaya-mukha berpendapat bahwa sejumlah besar bhikkhu dalam pertemuan juga harus menjadi alasan yang sah untuk mempersingkat prosedur, agar tidak menimbulkan kesukaran yang hebat pada bhikkhu junior, yang harus tetap dalam posisi berlutut sampai mereka telah memberikan Undangan mereka. Setelah para bhikkhu telah memutuskan berapa kali mereka harus mengundang, mosi harus menggambarkan keputusannya. Kanon menunjukkan bahwa jika mereka memilih setiap bhikkhu untuk tidak menyatakan Undangannya tiga kali, mosi harus mencakup alasan mereka melakukan itu. Namun, Pubbasikkhā-vaṇṇanā mengutip tradisi lama yang memperlakukan ini sebagai pilihan, rupanya demi bhikkhu yang tidak berpengalaman baik dalam bahasa Pāli yang akan menemukan kesulitan untuk menyusun mosi tersebut dalam bentuk yang tepat. Saya tidak mampu untuk melacak sumber tradisi ini di Komentar, tapi itu akan cocok di bawah kelayakan yang diberikan dalam Pv.XIX.1.3-4 (lihat Bab 12). Saya akan memberikan anjuran Pubbasikkhā-vaṇṇanā di sini, dan Kanon dalam Lampiran I.

Jika setiap bhikkhu harus menyatakan Undangannya tiga kali, mosinya adalah:

BAB ENAM-BELAS

Suṇātu me bhante saṅgho. Ajja pavāraṇā paṇṇarasī [cātuddasī]. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho te-vācikaṁ pavāreyya.

Artinya: "Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Hari ini adalah hari Undangan hari kelima belas [keempat belas]. Jika Komunitas telah siap, Komunitas harus mengundang dengan tiga pernyataan."

Untuk Undangan kesatuan, ubah *paṇṇarasī* menjadi *sāmaggī.*

Jika setiap bhikkhu menyatakan Undangannya dua kali, kata *te-vācikaṁ* harus diubah menjadi *dve-vācikaṁ.* Jika sekali, menjadi *eka-vācikaṁ.*

Tradisi yang dipuji oleh Pubbasikkhā-vaṇṇanā menyatakan bahwa ketika salah satu dari dua bentuk pemendekan ini digunakan, seorang bhikkhu dapat menyatakan Undangannya sampai tiga kali jika ia menyukainya, tetapi ia tidak boleh menyatakannya lebih sedikit dari yang disebutkan dalam mosi. Dengan kata lain, jika mosi untuk dua kali, ia dapat menyatakan Undangannya dua atau tiga kali, tapi tidak hanya sekali.

Jika para bhikkhu dengan musim hujan yang sejajar mengundang secara bersamaan, ungkapan *saṅgho tevācikaṁ pavāreyya* harus diubah menjadi *saṅgho samāna-vassikaṁ pavāreyya,* yang berarti, "Komunitas harus mengundang dalam cara musim hujan yang sejajar."

Tradisi yang dikutip oleh Pubbasikkhā-vaṇṇanā juga menyatakan bahwa jika Komunitas tidak ingin menentukan berapa kali setiap bhikkhu harus menyatakan Undangannya, ungkapan terakhir dalam mosi itu dapat menjadi: *saṅgho pavāreyya*—"Komunitas harus mengundang." Jika pilihan ini dipilih, tradisi berkata, setiap bhikkhu dapat menyatakan Undangannya satu, dua, atau tiga kali, tapi para bhikkhu dengan musim hujan yang sejajar tidak dapat menyatakan Undangan mereka secara serempak.

Sekali mosi telah dibuat, semua bhikkhu harus dalam posisi berlutut*—jubah mereka harus diatur di salah satu bahunya, telapak tangan mereka terangkat dalam *añjali*—dan menyatakan Undangan mereka sesuai senioritas. Pernyataan Undangan bhikkhu yang paling senior adalah:

* Untuk tradisi Thai.

Undangan

Saṅghaṁ āvuso pavāremi. Diṭṭhena vā sutena vā parisaṅkāya vā, vadantu maṁ āyasmanto anukampaṁ upādāya. Passanto paṭikkarissāmi. Dutiyam-pi āvuso saṅghaṁ pavāremi... Tatiyam-pi āvuso saṅghaṁ pavāremi... Passanto paṭikkarissāmi.

Artinya: "Teman, saya mengundang Komunitas. Berkenaan dengan apa yang dilihat, didengar, atau dicurigai, mohon Anda katakan pada saya atas dasar belas kasih. Dengan melihat (pelanggaran), saya akan membuat penebusan. Kedua kalinya... Ketiga kalinya, teman, saya mengundang Komunitas... Dengan melihat (pelanggaran), saya akan membuat penebusan."

Para bhikkhu lain kemudian menyatakan Undangan mereka sesuai senioritas, mengubah *Saṅghaṁ āvuso* menjadi *Saṅghaṁ-bhante,* dan *āvuso* menjadi *bhante,* yaitu., "teman" menjadi "bhante."

Mula-mula, semua bhikkhu yang ada dalam posisi berlutut sampai semua membuat Undangannya. Namun, di vihāra di mana ada banyak bhikkhu, para bhikkhu senior mulai berlutut, maka Buddha menetapkan sekali seorang bhikkhu telah membuat Undangannya ia dapat duduk.

Undangan Bersama. Jika pertemuan terdiri dari empat bhikkhu, mosinya sebagai berikut:

Suṇantu me āyasmanto. Ajja pavāraṇā paṇṇarasī [cātuddasī]. Yad'āyasmantānaṁ pattakallaṁ, mayaṁ aññamaññaṁ pavāreyyāma.

Artinya: "Dengarkanlah saya, bhante. Hari ini adalah hari Undangan hari kelima belas [keempat belas]. Jika Anda telah siap, kita harus mengundang satu sama lain."

Para bhikkhu kemudian harus mengundang satu sama lain, sesuai senioritas. Karena hanya ada sedikit dari mereka, masing-masing harus mengundang tiga kali, mengatakan:

Ahaṁ āvuso [bhante] āyasmante pavāremi. Diṭṭhena vā sutena vā parisaṅkāya vā, vadantu maṁ āyasmanto anukampaṁ upādāya. Passanto paṭikkarissāmi. Dutiyam-pi āvuso [bhante] āyasmante

pavāremi... Tatiyam-pi āvuso [bhante] āyasmante pavāremi... Passanto paṭikkarissāmi.

Artinya: “Teman [bhante], saya mengundang Anda. Berkenaan dengan apa yang dilihat, didengar, atau dicurigai, mohon katakan pada saya atas dasar belas kasih. Dengan melihat (pelanggaran), saya akan membuat penebusan. Kedua kalinya... Ketiga kalinya, teman [bhante], saya mengundang... Dengan melihat (pelanggaran), saya akan membuat penebusan.”

Jika pertemuannya terdiri dari tiga bhikkhu, mereka mengikuti prosedur yang sama seperti untuk yang empat, kecuali pada *āyasmanto* diubah menjadi *āyasmantā*, baik dalam mosi dan dalam Undangan, sepantasnya ditujukan pada dua dibanding dari tiga orang.

Jika pertemuannya hanya terdiri dari dua bhikkhu, mereka tidak membuat mosi. Masing-masing hanya mengundang yang lain, mengatakan:

Ahaṁ āvuso [bhante] āyasmantaṁ pavāremi. Diṭṭhena vā sutena vā parisaṅkāya vā, vadatu maṁ āyasmā anukampaṁ upādāya. Passanto paṭikkarissāmi. Dutiyam-pi āvuso [bhante] āyasmantaṁ pavāremi... Tatiyam-pi āvuso [bhante] āyasmantaṁ pavāremi... Passanto paṭikkarissāmi.

Penentuan. Jika pertemuan hanya terdiri dari satu bhikkhu, ia menyiapkan tempat sebagaimana ia akan menentukan pelaksanaan uposatha, dan kemudian ketika ia yakin bahwa tidak ada seorang pun yang datang ia dapat menentukan Undangannya:

Ajja me pavāraṇā (Hari ini adalah Undangan saya).

Sedangkan untuk uposatha, Komentar mencatat bahwa ia dapat menambahkan *paṇṇarasī* (kelima belas) atau *cātuddasī* (keempat belas) di akhir penentuannya, tetapi ini adalah pilihan.

Kuorum perbatasan. Mengikuti pola pelaksanaan uposatha, jika bhikkhu dalam wilayah yang ditentukan atau vihāra berjumlah lima atau kurang, seorang bhikkhu sakit tidak mengirim persetujuan atau

Undangannya agar yang lain dapat melakukan Undangan dalam kehadirannya. Semua harus bertemu bersama, bahkan jika ini dimaksudkan berkumpul di tempat tinggal seorang bhikkhu yang sakit.

Tuduhan. Seperti pada uposatha, seorang bhikkhu tidak dapat mengundang jika ia memiliki pelanggaran yang belum ia tebus. Jika, saat memberikan Undangan, ia mengingat pelanggaran yang telah ia lakukan atau ragu telah melakukan pelanggaran, ia dapat memberitahu seorang bhikkhu yang berdekatan seperti saat pelaksanaan uposatha.

Jika Bhikkhu X ingin menuduh Bhikkhu Y dari pelanggaran selama Undangan tersebut, prosedur ini lebih ramping daripada di hari uposatha bahwa tidak ada kebutuhan pertama untuk bertanya atau menjawab pertanyaan tentang Vinaya di pertemuan. Untuk menghilangkan beberapa masalah ini mungkin menyebabkan—tidak semua bhikkhu yang berkumpul akan fasih dengan aturan yang mencakup pelanggaran yang dimaksud—Mv.IV.16.19-22 menunjukkan bahwa jika terdakwa mengaku apa yang sebenarnya pelanggaran ringan tapi pertemuan membagi bagaimana minornya itu, para bhikkhu *yang* fasih dengan aturan untuk menangani kasus terpisah dari pertemuan dan kemudian kembali, membuat mosi untuk Undangan dan melanjutkan, seperti yang dijelaskan di bawah ini.

Langkah-langkah dalam tuduhan adalah: Jika Bhikkhu X yakin bahwa Bhikkhu Y memiliki pelanggaran di mana ia (Y) belum membuat penebusan, Mv.IV.16.1-5 menyatakan bahwa X dapat menyela Undangan Y, membuatnya untuk memberikan cuti, dan kemudian menuduhnya tentang pelanggaran. Jika Y menolak untuk memberikan cuti, X kemudian dapat membatalkan Undangannya, meskipun ia harus melakukannya sebelum Y menyelesaikan Undangannya. Mv.IV.16.4-5 tampaknya menunjukkan bahwa satu-satunya waktu yang tepat untuk melakukan ini adalah selama Undangan Y, tetapi Komentar menyatakan bahwa X dapat melakukan ini selama memulai mosi juga. Mosi untuk membatalkan Undangan Y adalah:

Suṇātu me bhante saṅgho. [Itthannāmo puggalo] sāpattiko pavāreti. Tassa pavāraṇaṁ ṭhāpemi. Na tasmiṁ sammukhī-bhūte pavāretabbaṁ.

Artinya: "Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. [Individu bernama ini dan itu] memiliki, pelanggaran. Saya membatalkan Undangannya (atau: Saya membatalkan Undangan untuknya). Seseorang tidak seharusnya mengundang di kehadirannya." (BD dengan keliru membaca kalimat berikut ini dalam Kanon sebagai bagian dari mosi.)

Tak satu pun dari teks menyatakan secara eksplisit apakah seorang bhikkhu yang undangannya telah dibatalkan dengan cara ini masih memiliki hak untuk menolak untuk memberikan cuti kepada penuduhnya, tapi Kanon diam mengenai hal ini ketika membahas prosedur yang harus diikuti setelah pembatalan undangan menunjukkan bahwa dia tidak. Komunitas adalah untuk menginterogasi pendakwa dan kemudian, jika puas bahwa tuduhan itu masuk akal, untuk menginterogasi terdakwa sampai masalah tersebut diselesaikan.

Karena Undangan menempatkan terdakwa dalam posisi yang mudah diserang, Kanon menugaskan Komunitas berperan aktif dalam melindunginya dari tuduhan yang tidak berdasar. Jika mereka tahu penuduh dungu, tidak berpengalaman, dan kurang cakap untuk menjawab pertanyaan, maka terlepas dari apakah dia murni atau tidak murni dalam perilaku tubuhnya, perilaku verbal, dan mata pencaharian mereka harus mengesampingkan pembatalannya, memberitahu dia untuk tidak menyebabkan perselisihan di Komunitas, dan kemudian melanjutkan Undangan. Tetapi jika mereka tahu dia murni dalam perilaku jasmani, verbal, dan mata pencaharian, berpengetahuan, berpengalaman, dan cakap dalam menjawab pertanyaan, mereka harus menginterogasinya apakah tuduhan itu berkaitan dengan cacat dalam sila, dalam perilaku, atau dalam pandangan. (Menurut Mv.IV.16.12, *cacat dalam sila* berarti pārājika atau saṅghādisesa; *cacat dalam perilaku* berarti setiap pelanggaran yang lebih rendah; dan *cacat dalam pandangan* berarti pandangan salah atau melihat memegang salah satu ekstrem. Penjelasan ke Pv.VI.10 mengidentifikasi *pandangan salah* sebagai pandangan salah duniawi sebagaimana didefinisikan dalam MN 117, dan digolongkan sebagai cacat dalam pandangan di AN 3,117. Ini mengidentifikasi *pandangan memegang salah satu ekstrem* sebagai salah satu dari sepuluh sudut pandang yang Buddha tolak dalam mengambil sikap. Lihat, misalnya, DN 9 dan MN 72.) Jika penuduh bisa menjawab pertanyaan-pertanyaan ini dengan benar, ia

kemudian diminta dengan alasan—melihat, mendengar, atau mencurigai—tuduhan itu didasarkan.

Bagian itu menggambarkan metode interogasi yang patut dibaca sebagai pelajaran dalam ketelitian dengan bagaimana penuduh harus diperlakukan. Namun, karena itu panjang dan berulang-ulang, saya telah meletakkannya di bagian Aturan bab ini, di bawah ini.

Jika penuduh merespon interogasi dengan cara yang bodoh atau tidak konsisten, Komunitas dapat mengabaikan tuduhan dan melanjutkan Undangan tersebut. Namun, jika tanggapannya memiliki pengetahuan dan konsisten, mereka harus menginterogasi terdakwa. jika Y mengaku telah melakukan pelanggaran, ia harus ditangani sesuai dengan beratnya pelanggaran. Jika pelanggaran itu pārājika, ia harus diusir. Jika saṅghādisesa, ia harus diberitahu untuk mempersiapkan masa percobaan dan penebusan, dengan prosedur aktual rehabilitasi yang tersisa untuk nanti. Jika pelanggaran adalah yang lebih ringan, ia harus ditangani sesuai dengan aturan. Undangan kemudian dapat dilanjutkan.

Demikian pula, jika X mengaku telah memfitnah Y, dia harus ditangani sesuai dengan gravitasi fitnahan—dalam sejalan dengan Sg 8, Sg 9, atau Pc 76—sebelum Undangan tersebut dapat dilanjutkan. Hasil kemungkinan ketiga—X memiliki alasan untuk tuduhannya, tapi Y sebenarnya tidak bersalah—tidak mengharuskan untuk dihukum. Setelah kebenaran didirikan, Y harus meminta Komunitas untuk vonis kewaspadaan (lihat BMC1, Bab 11), dan Komunitas mengabulkannya. Pertemuan kemudian dapat dilanjutkan dengan Undangan dari mana itu ditinggalkan.

Kanon meningkatkan kemungkinan bahwa tuduhan itu mungkin berkenaan, bukan dengan pelanggaran aturan, tetapi dengan cacat dalam pandangan. Dalam kasus seperti ini, tergantung pada Komunitas untuk menentukan apakah pandangan layak untuk diperlakukan di bawah Sg 10 atau Pc 68, atau sebagai alasan untuk kecaman. Jika demikian, prosedur yang relevan harus diikuti. Jika tidak, Undangan dapat dilanjutkan.

Seperti disebutkan di atas, jika seorang bhikkhu mengaku suatu pelanggaran tetapi pertemuan dibagi untuk keseriusannya, para bhikkhu yang fasih dengan aturan dan yang akurat mengetahui keseriusan pelanggaran yang mengesampingkannya dan memiliki dia menebus kesalahan untuk pelanggaran sesuai dengan aturan. Kelompok ini kemudian kembali ke pertemuan dan membuat pengumuman berikut:

BAB ENAM-BELAS

Yaṁ kho so āvuso bhikkhu āpattiṁ āpanno, sā 'ssa yathā-dhammaṁ paṭikatā. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho pavāreyya.

Artinya: "Teman, pelanggaran yang oleh bhikkhu ini telah jatuh ke dalamnya: Dia telah menebus kesalahannya untuk itu sesuai dengan aturan. Jika Komunitas sudah siap, Komunitas harus mengundang. "

Bagian yang memungkinkan untuk membuat ini menuju kebulatan suara—Mv.IV.16.19-22—hanya menyebutkan kasus di mana pelanggaran yang tertinggi sebenarnya adalah thullaccaya, dan pelanggaran yang tertinggi salah diduga adalah saṅghādisesa. Tak satu pun dari Komentar membicarakan poin pada hal ini, tapi rupanya itu berarti bahwa tunjangan ini tidak boleh digunakan dalam kasus-kasus di mana apakah pelanggaran itu pārājika, atau untuk kasus-kasus di mana pelanggaran sebenarnya adalah pārājika atau saṅghādisesa. Jika bhikkhu yang berpengetahuan melihat bahwa pelanggaran yang dimaksud adalah semacam yang terakhir ini kemudian—karena kebulatan suara dalam putusan masih diperlukan—kebijakan yang bijaksana akan, di beberapa titik dalam interogasi, untuk memulai prosedur formal untuk menunjuk bhikkhu untuk bertanya dan menjawab pertanyaan tentang Vinaya dalam pertemuan sehingga semua bhikkhu yang hadir akan mengetahui dengan baik tentang aturan yang relevan.

Juga ada kasus yang memungkinkan di mana, sebelum Undangan, X mengumumkan pertemuan bahwa ada pelanggaran telah dilakukan tapi dia belum yakin baik siapa yang melanggarnya atau apa jenis pelanggarannya. Jika ia memohon pertemuan untuk menahan masalahnya dan terus melanjutkan Undangan tersebut, mereka harus mengatakan kepadanya bahwa Undangan ditetapkan oleh Buddha bagi mereka yang murni dan bersatu, dan bahwa ia harus berbicara tentang masalah itu segera. Jika, setelah ia menyatakan kasusnya, pertemuan tidak dapat memastikan baik orang atau jenis pelanggarannya, mereka dapat melanjutkan Undangan, dan hal itu dapat diajukan kembali ketika faktor yang tidak pasti semakin jelas.

Jika X mengumumkan kepada pertemuan bahwa ia tahu pelanggaran dan siapa yang melanggarnya tapi masih meminta pertemuan untuk menahan masalahnya, kembali mereka harus mengatakan padanya untuk segera membicarakannya. Dalam kasus ini, Undangan tidak dapat

dilanjutkan sampai masalah tersebut diselesaikan. Jika pertemuan terus melanjutkan Undangan tanpa menyelesaikan masalah ini, mereka tidak dapat membuka kembali kasusnya di kemudian hari. Siapa pun yang mencoba untuk membuka kembali itu menimbulkan pācittiya di bawah Pc 63. Hal yang sama juga berlaku untuk X jika ia tahu baik individu dan pelanggarannya sebelum Undangan tetapi tidak berbicara tentang hal itu sama sekali.

Komentar menegaskan bahwa pācittiya ini hanya untuk kasus-kasus di mana Komunitas telah melihat ke dalam masalah dan menyelesaikan sebelum Undangan dilakukan, tapi ini tampaknya menghilangkan poinnya: Fakta bahwa Undangan diizinkan untuk diteruskan tanpa hambatan adalah seharusnya berarti bahwa masalah tersebut telah diselesaikan. Bagaimanapun, putusan Kanon di sini, menempatkan tanggung jawab khusus pada X jika dia tahu bahwa Y telah melakukan pelanggaran tetapi merasa bahwa ia mungkin mendapat masalah dengan pengikut Y dalam pertemuan itu jika ia mencoba untuk menekan masalah ini. Intinya, Kanon meminta X mengorbankan kenyamanan langsungnya sendiri demi Vinaya dan Saṅgha secara keseluruhan. Setidaknya dia harus berbicara tentang masalah ini, bahkan jika ia mengantisipasi pertemuan tidak akan berurusan dengan tuduhan itu sejalan dengan Dhamma. Jika kemudian ia ingin membawa kembali masalah itu dalam pertemuan yang lebih menguntungkan, ia memiliki keuntungan: Ia dapat dengan sah menegaskan bahwa ia sudah menyinggung masalah ini tapi dengan tidak adil diabaikan. Jika ia membiarkan masalahnya meluncur sekarang, Y akan memiliki keuntungan dalam pertemuan di masa depan: Dia sah dapat ditanyakan mengapa X tidak membawa masalah itu sebelumnya ketika secara eksplisit diundang untuk melakukannya.

Satu pengecualian untuk persyaratan bahwa tuduhan harus diselesaikan sebelum dilanjutkan dengan Undangan adalah ketika, pada hari Undangan, baik terdakwa maupun penuduh sedang sakit. Penuduh dapat membawa masalahnya, tetapi Komunitas harus mengesahkan penundaan pemeriksaannya dengan alasan bahwa ia sedang sakit—apakah penuduh atau terdakwa—tidak sampai diperiksa. Jika salah satu baik penuduh atau terdakwa menolak untuk menundanya, ia dikenai pācittiya di bawah Pc 54. Setelah penundaan telah disahkan, Undangan dapat dilanjutkan.

BAB ENAM-BELAS

Kasus khusus: dua kelompok. Ada empat situasi di mana tidak semua bhikkhu yang hadir dapat berpartisipasi dalam Undangan: Beberapa telah mematahkan musim hujan mereka, beberapa ditahbiskan selama musim hujan, beberapa melaksanakan musim hujan kedua sementara yang lain melaksanakan yang pertama, atau beberapa melaksanakan musim hujan pertama sementara yang lain menyelesaikan yang kedua.

Kanon tidak membahas situasi, tetapi Komentar untuk Mv.IV.13.3 menetapkan pola berikut untuk bagaimana Undangan harus ditangani dalam dua kasus terakhir. Pola ini juga dapat diterapkan untuk dua yang pertama. Aturan dasarnya adalah dua mosi terpisah sebaiknya tidak dilakukan pada hari yang sama di wilayah yang sama, sebagaimana itu akan menyerupai perpecahan, oleh karena itu:

Pada hari bulan purnama pada akhir musim hujan pertama, jika jumlah bhikkhu yang menjalankan musim hujan pertama setidaknya lima dan sama dengan atau lebih banyak dari jumlah bhikkhu yang menjalankan musim hujan kedua, kelompok pertama harus terus mengadakan Undangan Komunitas, lengkap dengan mosi. Ketika mereka telah selesai mengundang, kelompok kedua harus menyatakan kemurnian mereka di hadapan mereka.

Jika kelompok pertama tidak cukup untuk mosi Komunitas, anggota kelompok kedua tidak boleh dimasukkan untuk menutupi kekurangannya. Dengan kata lain, kelompok pertama harus mengadakan Undangan bersama.

Jika ada satu bhikkhu di kelompok pertama dan satu lagi di kelompok kedua, bhikkhu pertama harus mengundang yang kedua; bhikkhu kedua harus menyatakan kemurniannya di hadapan yang pertama.

Jika kelompok kedua lebih besar, kelompok kedua harus mengulang Pātimokkha dan maka kelompok pertama harus mengundang di hadapan mereka, menggunakan rumus untuk Undangan bersama tanpa mosi.

Pada hari sebelum akhir musim hujan kedua, jika kelompok yang menjalankan musim hujan kedua sebanding atau lebih banyak dari kelompok yang menjalankan musim hujan pertama, mereka harus mengundang, setelah kelompok pertama menyatakan kemurniannya di hadapan mereka.

Jika kelompok yang menjalankan musim hujan pertama lebih besar dari kelompok yang menjalankan musim hujan kedua, mereka harus

mengulang Pātimokkha. Kemudian kelompok kedua harus mengundang di hadapan mereka, dengan rumus untuk Undangan bersama tanpa mosi.

Kasus khusus: penundaan Undangan. Jika Komunitas telah memutuskan untuk menunda Undangannya tetapi setiap anggotanya ingin pergi, ia dapat langsung saja pergi dan mengundang di hari di mana Komunitas mengadakan uposathanya. Jika, sementara ia mengundang, salah satu bhikkhu lain membatalkan Undangan, Komunitas harus melihat ke dalam masalah ini dan menyelesaikannya. Bagaimanapun, dia, tidak dapat membatalkan Undangan dari bhikkhu lainnya. Jika, setelah menyelesaikan urusannya, ia kembali sebelum Komunitas mengadakan Undangan, maka pada hari Undangan mereka, ia dapat membatalkan Undangan dari bhikkhu lainnya, tetapi mereka tidak dapat membatalkan Undangannya.

Kasus-khusus: tetangga yang bermusuhan. Jika kelompok bhikkhu yang berperilaku baik tahu bahwa kelompok bhikkhu pembuat masalah tinggal di wilayah yang berdekatan berencana untuk bergabung dalam Undangan mereka untuk membuat tuduhan yang tak berdasar dan menciptakan perselisihan, kelompok pertama dapat mencoba untuk menghindar dari kelompok kedua dalam cara berikut:

1. Mengadakan uposatha ketiga, keempat, dan kelima musim hujan pada hari keempat belas. Kemudian mengadakan Undangan pada hari kelima belas setelah uposatha kelima, yang akan menjadi dua hari sebelum para bhikkhu yang bermusuhan akan datang untuk Undangan (§). Kemudian, ketika mereka tiba pada hari yang telah mereka hitung sebagai hari Undangan, katakan kepada mereka, "Kami sudah mengundang. Anda dapat melakukan apa yang tampaknya tepat."
2. Jika para bhikkhu yang bermusuhan datang tiba-tiba pada hari Undangan, para bhikkhu penghuni harus menyambut mereka dengan hormat dan kemudian, setelah mengalihkan mereka (§), pergi keluar wilayah untuk mengundang. (Komentar menyarankan, sebagai pengalihan yang memungkinkan, mengatakan, "Silahkan beristirahat sejenak untuk melepas kepenatan Anda.")
3. Jika para bhikkhu penghuni tidak dapat mengatur itu (misalnya, Komentar mengatakan, para bhikkhu dan pemula dari kelompok

pembuat masalah mengikuti mereka kemana pun mereka pergi), mereka harus bertemu bersama-sama dengan para bhikkhu yang bermusuhan dan pindah untuk menunda Undangan dua minggu lagi.
4. Jika para bhikkhu yang bermusuhan menetap hingga dua minggu berikutnya, para bhikkhu penghuni harus bertemu bersama dengan mereka kembali dan menunda Undangan dua minggu lagi.
5. Jika para bhikkhu yang bermusuhan berdiam sampai saat itu, para bhikkhu penghuni harus mengadakan Undangan bersama dengan pembuat masalah, meski mereka tidak menginginkannya.

Isu-isu lain. Individu yang dikecualikan dari tempat duduk dalam pertemuan untuk Undangan adalah sama seperti individu yang dikecualikan dari tempat duduk dalam pertemuan uposatha. Untuk beberapa alasan, aturan terhadap melakukan uposatha dengan orang awam dalam pertemuan tidak memiliki kesejajaran dalam Khandhaka Undangan, tapi ini tampaknya menjadi kekeliruan. Dengan pemula yang dikeluarkan dari pertemuan, saja tidak ada alasan mengapa orang awam harus diperbolehkan di dalamnya.

Aturan berkenaan perjalanan dan kasus-kasus khusus yang melibatkan kesatuan yang sama untuk Undangan sebagaimana untuk uposatha. Lihat bab sebelumnya untuk rinciannya.

Aturan

Hari Undangan

“Saya mengizinkan bahwa bhikkhu yang telah keluar musim hujan mengundang (satu sama lain) dengan menghormati tiga hal: apa yang dilihat, apa yang didengar, dan apa yang dicurigai. Itu akan menjadi kenyamanan bersama bagimu (§), untuk mengangkatmu keluar dari pelanggaran, untuk menghargai dirimu (§) pada Vinaya.”—Mv.IV.1.13

“Ini adalah dua Undangan: pada hari keempat belas dan pada hari kelima belas.”—Mv.IV.3.1

“Dan ia sebaiknya tidak mengundang pada hari non-Undangan kecuali untuk kesatuan dalam Komunitas.”—Mv.IV.14.4
“Saya mengizinkan penundaan Undangan dibuat.”—Mv.IV.18.2

Undangan

Pernyataan transaksi—Mv.IV.18.3-4

Empat transaksi Undangan: faksi, tidak sesuai dengan Dhamma; bersatu, tidak sesuai dengan Dhamma; faksi, sesuai dengan Dhamma; bersatu, sesuai dengan Dhamma. Tiga yang pertama: "Transaksi Undangan jenis ini sebaiknya tidak dilakukan dan tidak saya perbolehkan." Yang terakhir: "Transaksi Undangan jenis ini dapat dilakukan dan saya perbolehkan. Oleh karena itu, para bhikkhu, 'Kita akan melakukan transaksi Undangan jenis ini, yaitu., bersatu, sesuai dengan Dhamma': Demikian bagaimana Anda harus melatih diri kalian."—Mv.IV.3.2

Menyampaikan Undangan

"Saya mengizinkan bahwa bhikkhu yang sakit memberikan Undangannya."—Mv.IV.3.3

Mv.IV.3.4-5 = Mv.II.22.3-4 (Pemberian dan penyampaian Undangan)

"Saya mengizinkan bahwa, pada hari Undangan, ketika undangan diberikan, persetujuan juga diberikan ketika Komunitas memiliki sesuatu yang harus diselesaikan (§)."—Mv.IV.3.5

"(Komunitas) sebaiknya tidak diundang dengan pemberian Undangan 'yang melelahkan' (§) kecuali pertemuan belum bangkit dari kursinya."—Mv.IV.14.4

Kesatuan

Mv.IV.4.3 = Mv.II.24.1-3 (Orang menangkap seorang bhikkhu)

Mv.IV.7-13 = Mv.II.28-35 (Pendatang terlambat yang tak terduga dan diharapkan, para bhikkhu pendatang, yang disangsikan dari afiliasi terpisah dan bersama)

Mv.IV.14.1-3 = Mv.II.36.1-3 (Individu yang dikecualikan)

Prosedur Undangan

BAB ENAM-BELAS

“Saya mengizinkan Komunitas mengundang ketika ada lima.”—Mv.IV.5.1

Pernyataan transaksi—Mv.IV.1.14

“Saya mengizinkan bahwa Undangan dibuat dengan dua pernyataan... dengan satu pernyataan.”... “Saya mengizinkan mereka yang bermusim hujan sama (dalam senioritas) mengundang secara serempak (§).”—Mv.IV.15.1

Mosi harus dibuat dalam kasus di mana tidak ada cukup waktu untuk Undangan dengan tiga pernyataan (§)—Mv.IV.15.3-7

“Ia sebaiknya tidak tetap duduk sementara bhikkhu senior, berlutut, menyatakan Undangan mereka. Siapa pun yang tetap duduk: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan Undangan dibuat sementara semua berlutut.”—Mv.IV.2.1 “Saya mengizinkan ia tetap berlutut sampai ia menyatakan Undangannya dan kemudian duduk.”—Mv.IV.2.2

“Saya mengizinkan Undangan bersama ketika ada empat.”—Mv.IV.5.2

Prosedur—Mv.IV.5.3

“Saya mengizinkan Undangan bersama ketika ada tiga.” Prosedur—Mv.IV.5.4

“Saya mengizinkan Undangan bersama ketika ada dua.” Prosedur—Mv.IV.5.6

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu tinggal sendirian di suatu kediaman ketika hari Undangan tiba. Setelah menyapu tempat di mana para bhikkhu berkumpul—di ruang pertemuan, paviliun, atau di kaki pohon—setelah mengatur air minum dan air pencuci, setelah menyiapkan tempat duduk, setelah menghidupkan lampu, ia harus duduk. Jika para bhikkhu lain tiba, ia harus mengundang bersama dengan mereka. Jika tidak, ia harus menentukan: ‘Hari ini adalah Undangan saya.’ Jika ia tidak menentukan (ini): pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.IV.5.8

Undangan

“Di mana lima bhikkhu berdiam, Komunitas terdiri dari empat tidak mengundang, setelah membawa Undangan dari salah satunya. Siapa pun yang mengundang: pelanggaran dari perbuatan salah. Di mana empat bhikkhu berdiam, Undangan bersama sebaiknya tidak dilakukan oleh tiga setelah membawa Undangan dari salah satunya. Jika mereka melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Di mana tiga bhikkhu berdiam, Undangan bersama sebaiknya tidak dilakukan oleh dua setelah membawa Undangan dari salah satunya. Jika mereka melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Di mana dua bikkhu berdiam, (Undangan) sebaiknya tidak ditentukan oleh seseorang setelah membawa Undangan dari yang lainnya. Jika ia menentukan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.IV.5.9

Membatalkan Undangan

“Ia yang memiliki pelanggaran sebaiknya tidak mengundang. Siapa pun yang mengundang: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan ketika ia yang dengan pelanggaran mengundang, setelah mendapatkan dia untuk memberikan cuti (§), ia menuduhnya dengan pelanggaran.”—Mv.IV.16.1

Mv.IV.6.1 = Mv.II.27.2 (keraguan tentang suatu pelanggaran)

Mv.IV.6.2-3 = Mv.II.27.4-5 (ia ingat atau menjadi ragu sementara Undangan berlangsung)

“Saya mengizinkan, ketika sesorang tidak memberikan cuti, Undangannya dibatalkan (§).” Prosedur.—Mv.IV.16.2

“Ia sebaiknya tidak membatalkan, tanpa dasar, tanpa alasan, Undangan dari bhikkhu yang murni yang tidak melanggar. Siapa pun yang membatalkan: pelanggaran dari perbuatan salah. Dan ia sebaiknya tidak membatalkan Undangan dari mereka yang sudah membuat Undangan. Siapa pun yang membatalkan: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.IV.16.3

Pembatalan Undangan yang tepat dan tidak tepat—Mv.IV.16.4-5

BAB ENAM-BELAS

Bagaimana menangani kasus di mana seorang bhikkhu telah membatalkan Undangan bhikkhu lain:

1. Ketika itu bisa ditolak secara langsung—Mv.IV.16.6-9
2. Mempertanyakan orang yang menggerakkan pembatalan:

   Dia (bhikkhu membuat tuduhan) harus ditanya: "Teman, undangan dari bhikkhu ini yang Anda batalkan: Mengapa Anda membatalkannya? Apakah Anda membatalkannya karena cacat dalam sila? Atau [mengikuti edisi Myanmar] Anda membatalkannya karena cacat dalam perilaku? Atau Anda membatalkan itu karena cacat dalam pandangan?"

   Jika dia mengatakan, "Saya membatalkan itu karena cacat dalam sila atau ... karena cacat dalam perilaku atau ... karena cacat dalam pandangan, "dia harus ditanya," Tapi apakah Anda tahu apa cacat dalam sila itu, apa cacat dalam perilaku itu, apa cacat dalam pandangan itu?"

   Jika dia mengatakan, "Saya tahu ...," dia harus ditanya, "Lalu, teman, apakah yang merupakan cacat dalam sila, yang merupakan cacat dalam perilaku, yang merupakan cacat dalam pandangan?"

   Jika dia mengatakan, "Empat pārājika dan tiga belas saṅghādisesa: Ini adalah cacat dalam sila. Sebuah thullaccaya, pācittiya, pāṭidesanīya, dukkaṭa, dubbhāsita: Ini adalah cacat dalam perilaku. Pandangan salah dan pandangan memegang salah satu ekstrem: Ini adalah cacat dalam pandangan, "maka ia harus ditanya," Teman, undangan bhikkhu ini, dikatakan Anda yang membatalkan, apakah Anda membatalkan itu berdasarkan apa yang dilihat ... apa yang didengar ... (atau) apa yang diduga?"

   Jika dia mengatakan, "Saya membatalkannya dengan alasan apa yang dilihat atau ... apa yang didengar atau ... apa yang dicurigai, "dia harus ditanya," teman, undangan bhikkhu ini, dikatakan Anda yang telah membatalkan dengan alasan dari apa yang dilihat: Apa yang Anda lihat? Apa sebenarnya yang Anda lihat? Kapan Anda melihatnya? Di mana Anda melihatnya? Apakah dia terlihat melakukan pārājika?

Apakah ia terlihat melakukan saṅghādisesa? Apakah dia terlihat melakukan thullaccaya, pācittiya, pātidesanıya, dukkaṭa, dubbhāsita? Dan di mana Anda? Dan di mana bhikkhu ini? Dan apa yang Anda lakukan? Dan apa yang bhikkhu ini lakukan?"

Jika dia mengatakan, "Ini bukan saya yang membatalkan undangan bhikkhu ini pada alasan dari apa yang terlihat. Ini atas dasar apa yang terdengar bahwa saya membatalkan undangan (nya), "maka ia harus ditanya," Teman, undangan bhikkhu ini yang Anda batalkan dengan alasan dari apa yang didengar: Apa yang Anda dengar? Apa persis yang Anda dengar? Kapan Anda mendengarnya? Dari mana Anda mendengarnya? Apakah ia terdengar telah melakukan pārājika? Apakah ia terdengar telah melakukan saṅghādisesa? Apakah ia terdengar telah melakukan thullaccaya, pācittiya, pātidesanīya, dukkaṭa, dubbhāsita? Apakah Anda mendengar ini dari seorang bhikkhu? Apakah Anda mendengar ini dari bhikkhuni? ... dari siswi dalam pelatihan? ... Dari pemula laki-laki? ... Dari pemula perempuan? ... Dari pengikut awam pria? ... Dari pengikut awam wanita? ... Dari raja? ... Dari menteri raja? ... Dari para pemimpin sekte lain? ... Dari murid sekte lain?"

Jika dia mengatakan, "Ini bukan saya yang membatalkan undangan bhikkhu ini pada alasan apa yang didengar. Ini atas dasar apa yang dicurigai bahwa saya membatalkan undangan (nya), "maka ia harus ditanya," Teman, undangan bhikkhu ini dikatakan bahwa Anda yang membatalkan dengan alasan dari apa yang dicurigai: Apa yang Anda curigai? Apa sebenarnya yang Anda curigai? Kapan Anda mencurigai (itu terjadi)? Dimana Anda mencurigai (itu terjadi)? Apakah Anda mencurigai dia melakukan pārājika? Apakah Anda mencurigai dia telah melakukan saṅghādisesa? Apakah Anda mencurigai dia melakukan thullaccaya, pācittiya, pāṭidesanīya, dukkaṭa, dubbhāsita? Apakah Anda mencurigai setelah mendengar dari seorang bhikkhu? Apakah Anda mencurigai setelah mendengar dari bhikkhuni? ... Siswi dalam pelatihan? ... Pemula laki-laki? ... Pemula perempuan? ... Pengikut awam pria? ... Pengikut awam wanita? ... Raja? ... Menteri raja? ... Para pemimpin sekte lain? ... Murid-murid dari sekte lain?"

Jika dia mengatakan, "Ini bukan saya yang membatalkan undangan bhikkhu ini pada alasan apa yang dicurigai. Pada kenyataannya, bahkan saya [setelah edisi Thailand] tidak tahu atas dasar apa saya membatalkan undangan bhikkhu ini, "maka jika bhikkhu tersebut membuat tuduhan tidak memenuhi benak rekan dalam kehidupan suci dengannya, maka itu sudah cukup untuk mengatakan bahwa bhikkhu yang telah dituduh tidak lagi dituduh (§). Tetapi jika seorang bhikkhu yang membuat tuduhan memenuhi pikiran rekan dalam kehidupan suci dengannya, maka itu sudah cukup untuk mengatakan bahwa bhikkhu yang telah dituduh menjadi terdakwa.—Mv.IV.16.10-16

3. Menyelesaikan kasus—Mv.IV.16.17-18

Perselisihan atas gravitasi dari pelanggaran yang dilakukan oleh seorang terdakwa—Mv.IV.16.19-22

Kasus dari baik pelanggaran atau terdakwa yang tidak diketahui, memohon agar itu ditangguhkan: harus diselesaikan sebelum Undangan dapat dilanjutkan—Mv.IV.16.23-24

Kasus dari baik pelanggaran dan terdakwa yang diketahui, memohon agar itu ditangguhkan: harus diselesaikan sebelum Undangan dapat dilanjutkan—Mv.IV.16.25

“Jika masalah ini diketahui sebelum Undangan, tetapi individunya setelah itu, itu pantas dibicarakan. Jika individunya diketahui sebelum Undangan, tetapi masalahnya setelah itu, itu pantas untuk dibicarakan. Jika keduanya masalah dan individunya diketahui sebelum Undangan, dan jika ia membuka (masalah) kembali setelah Undangan sudah dilakukan, maka ada pācittiya untuk membukanya kembali (Pc 63).”—Mv.IV.16.26

Menunda masalah jika seorang bhikkhu sakit membatalkan Undangan orang lain, atau undangan bhikkhu sakit ini dibatalkan (jika salah satu menolak untuk menundanya, pācittiya karena tidak menghormat—Pc 54)—Mv.IV.17.7-9

“Jika, sementara para bhikkhu mengundang, seorang bhikkhu yang tidak sakit membatalkan Undangan dari seorang bhikkhu yang juga tidak sakit,

maka ketika keduanya dipertanyakan, diperiksa, dan ditangani sesuai dengan aturan oleh Komunitas, maka Komunitas dapat mengundang.”—Mv.IV.17.10

Penundaan Undangan

Apa yang harus dilakukan jika seorang bhikkhu ingin pergi sebelum Undangan ditunda—Mv.IV.18.5

Jika ia kembali pada waktunya untuk menunda Undangan—Mv.IV.18.6

Tetangga yang Bermusuhan

Strategi yang harus diikuti ketika para bhikkhu tetangga ingin membuka perselisihan dan pertengkaran dengan kelompok Anda yang berperilaku baik pada hari Undangan—Mv.IV.17.1-6

Kaṭhina

Seperti disebutkan dalam Bab 11, satu dari keuntungan memenuhi kediaman musim hujan pertama adalah dapat memenuhi syarat untuk berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina. Donor mempersembahkan Komunitas berjumlah setidaknya lima bhikkhu dengan dana kain agar para bhikkhu kemudian dapat melimpahkan pada salah satu anggotanya. Dengan bantuan Komunitas, bhikkhu penerima kain harus membuatnya menjadi jubah sebelum fajar di hari berikutnya. Ketika jubah selesai, ia mengumumkan pada bhikkhu lain "penyebaran dari kaṭhina," setelah mereka menyatakan persetujuan mereka. Sebagai hadiah karena telah menyebarkan kaṭhina, bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina dan mereka yang menyetujuinya menerima rangkaian hak istimewa—tergantung pada beberapa kondisi—yang dapat berlangsung sampai akhir musim dingin, lima bulan setelah akhir musim hujan (lihat NP 28.2).

Nama dari prosedur ini berasal dari bingkai (*kaṭhina*) yang digunakan di zaman Buddha untuk menjahit jubah, seperti bingkai yang digunakan di Amerika untuk merajut lebah. Bagaimanapun, tidak ada persyaratan bahwa para bhikkhu yang membuat jubah dalam satu hari harus menggunakan bingkai tersebut. Istilah *kaṭhina* lebih digunakan secara kiasan untuk jangka waktu selama hak istimewa yang datang dari membuat jubah yang berlaku. Demikian pula, terminologi yang digunakan dalam kaitannya dengan periode waktu ini yang diambil dari tujuan dalam hubungannya dengan bingkai tersebut. Seperti tercantum dalam Bab 2, bingkai bisa digulung atau dilipat. Dengan demikian, ketika mulai digunakan, itu dibuka gulungannya dan dibentangkan. Ketika tidak lagi diperlukan, itu dibongkar dan digulung atau dilipat kembali. Demikian pula, pembentukan hak-hak istimewa yang disebut penyebaran kaṭhina; akhir dari hak-hak istimewa, adalah pembongkaran kaṭhina ini.

Kanon tidak secara tegas menyatakan mengapa Buddha merumuskan transaksi ini. Di kisah awal yang relevan, Ia memberikan kelayakan untuk transaksi ketika sekelompok bhikkhu datang untuk memberikan penghormatan kepada-Nya—setelah kediaman musim hujan berakhir tapi sementara hujan masih turun—tiba dengan jubah mereka yang basah kuyup. Komentar menyatakan bahwa tujuan Buddha dalam melayakkan kaṭhina adalah (1) sehingga para bhikkhu yang bepergian

selama periode ini dapat diberikan hak istimewa untuk tidak membawa set lengkap jubah mereka, dan (2) sehingga untuk mengikuti kebiasaan Buddha sebelumnya. Namun, tujuan pertama disediakannya ini hanya untuk membuat hak istimewa ini bergantung pada penyelesaian kediaman musim hujan. Pertanyaan muncul tentang apakah tujuan lanjutan transaksi yang mungkin dipenuhi sehingga Buddha ingin mempertahankannya sebagai kebiasaan. Komentar tidak memberikan penjelasan, tapi renungan sejenak akan menunjukkan bahwa transaksi ini memajukan kerjasama dan rasa kebersamaan di antara para bhikkhu: Yang mendorong mereka untuk mempertahankan musim hujan tanpa patah dan untuk bekerja sama dalam proyek pembuatan jubah. Setidaknya, itu memberikan kesempatan bagi para bhikkhu senior untuk menurunkan keterampilan menjahit mereka pada junior mereka. Pada saat yang sama, karena hak istimewa yang menyertai penyebaran kaṭhina yang berlaku selama seseorang memiliki rasa tanggung jawab pada vihāranya, mereka menghadiahkan seorang bhikkhu yang ingin mempertahankan hubungan dengan kediaman tertentu. Hal ini, pada gilirannya, mendorong hubungan yang sedang berjalan antara para bhikkhu dan penyokong awam mereka.

Pembahasan tentang kaṭhina dalam Mv.VII sangat singkat di beberapa area dan terperinci di lainnya. Jadi dalam bab ini kami akan lebih condong pada Parivāra dan Komentar untuk mengisi celah dalam diskusi Kanon, sementara pada saat yang sama mengurangi bagian yang lebih rumit dari diskusi poin penting mereka. Karena bab ini lebih condong mengambil pada Parivāra, ini adalah satu contoh di mana bagian aturan di akhir bab meliputi bagian-bagian dari buku itu.

Sayangnya, pada beberapa kunci persoalan penjelasan Komentar tentang kaṭhina berbeda dari yang ada di Mahāvagga dan Parivāra, maka kami akan menanganinya dengan penafsiran yang berlawanan. Pusat masalah utama pada hubungan antara transaksi di mana kain kaṭhina dianugerahkan pada seorang individu bhikkhu dan transaksi di mana kaṭhina tersebar. Komentar untuk Mv.VII.1.3 mencampur keduanya, yang mengatakan bahwa kuorum minimum untuk yang pertama—Komunitas penuh—juga berlaku untuk yang kedua; dan menyiratkan bahwa kualifikasi untuk berpartisipasi secara penuh dalam yang kedua juga berlaku untuk siapa pun yang melengkapi kuorum pertama. Namun, Mahāvagga (VII.1.6) menyatakan bahwa penyebaran kaṭhina ini efektif jika "ia berdiri di wilayah" dalam menyetujuinya. Parivāra mengikuti maksud dari

pernyataan ini dalam mempertahankan penyebaran kaṭhina tidak memerlukan Komunitas penuh. Itu dapat dicapai ketika salah satu bhikkhu menyebarkan kaṭhina dan kemudian mendapatkan persetujuan baik dari Komunitas penuh, sekelompok dua atau tiga, atau seorang bhikkhu. Demikian Parivāra memperlakukan dua transaksi yang terpisah: Penganugerahan kain adalah transaksi Komunitas; penyebaran kaṭhina tidak. Selanjutnya, tidak di manapun itu mengatakan bahwa seorang bhikkhu yang melengkapi kuorum untuk yang pertama harus memenuhi kualifikasi untuk berpartisipasi secara penuh dalam yang kedua.

Di sini Vinaya-mukha mencatat perbedaan antara Komentar dan Parivāra, dan—berpihak pada Komentar—memajukan tesis penulis Parivāra yang hanya ceroboh ketika mereka menyebutkan bahwa kaṭhina dapat disebarkan tidak hanya oleh Komunitas tetapi juga oleh kelompok. Namun, penjelasan Parivāra, ketika diambil secara keseluruhan—dengan pengecualian satu bagian yang bias, dibahas dalam Lampiran V—secara menyeluruh konsisten, sedangkan Komentar adalah tidak. Meskipun Komentar memperlakukan penyebaran kaṭhina yang seolah-olah adalah transaksi Komunitas, prosedur sebenarnya menggambarkan perbedaan pola biasa untuk transaksi tersebut. Penyebaran, dikatakan, dapat diadakan di bagian manapun dari kediaman, dan bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina dapat menghubungi rekan-rekannya untuk mendapatkan persetujuan mereka secara individual, bukan mengumpulkan mereka semua di satu tempat. Karena ketidakkonsistenan ini dalam Komentar, penafsiran Parivāra tampaknya lebih kokoh.

Komentar juga berpendapat—mengikuti Mahā Paccarī komentar terdahulu—bahwa para bhikkhu yang menyatakan persetujuan mereka untuk kaṭhina semuanya harus telah menghabiskan musim hujan di vihāra atau wilayah tersebut jika persetujuan mereka adalah untuk memenuhi syarat mereka untuk hak istimewa kaṭhina. Para bhikkhu yang telah menghabiskan musim hujan di tempat lain—sendiri, dalam kelompok, atau dalam Komunitas—tidak mendapatkan hak istimewa dari kaṭhina Komunitas ini. Komentar tidak mengatakan di mana dalam Kanon ditemukan bukti untuk penjelasan ini, tapi mungkin berasal dari Mv.VIII.25.3, yang melarang seorang bhikkhu yang telah memasuki musim hujan di satu tempat dapat menyetujui sebagian kain-jubah dari tempat lain. Namun, larangan itu tampaknya hanya berlaku untuk kasus-kasus di mana para bhikkhu mendapat bagian dari kain-jubah Komunitas untuk distribusi

umum, di mana ada bagian dalam Mahāvagga (VIII.24.2) yang mengizinkan seorang bhikkhu yang menghabiskan musim hujan sendiri dan menyimpan kain-jubah sampai pembongkaran kaṭhina. Ini berarti bahwa bahkan ia akan diperbolehkan untuk berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina dan menikmati hak istimewa yang dihasilkan, yang akan mungkin hanya jika dia dapat bergabung dalam kaṭhina di vihāra lain atau tempat tinggal di mana cukup bhikkhu telah berkumpul untuk melakukan transaksi penganugerahan kain. Untuk alasan ini, posisi Komentar mengenai pertanyaan hal ini tampaknya bertentangan dengan Kanon. Interpretasi yang lebih dekat ke Kanon akan menjadi: seorang bhikkhu tidak harus menghabiskan musim hujan di vihāra tertentu dalam rangka untuk berpartisipasi dalam kaṭhina vihāra tersebut atau untuk menerima hak-hak istimewa yang dihasilkan.

Jadi di manapun Kanon dan Komentar tidak sependapat, penafsiran yang diberikan di sini akan mengikuti Kanon. Namun, karena penjelasan Komentar secara luas diikuti dalam banyak Komunitas, kami akan membahasnya lebih terperinci.

Periode waktu. Mv.VII.1.3 hanya mengatakan bahwa kaṭhina dapat disebarkan ketika para bhikkhu telah menyelesaikan musim hujan. Pv.XIV.4 menambahkan bahwa hal itu harus disebarkan dalam bulan keempat musim hujan, yaitu., pada bulan pertama setelah akhir kediaman musim hujan pertama. Ada tradisi lisan yang tersebar luas bahwa para bhikkhu di kediaman tertentu hanya mungkin menerima satu dana kaṭhina selama periode waktu ini. Komentar berisi pernyataan, dengan cara yang tak langsung, mungkin telah menjadi sumber dari tradisi ini, dan lainnya yang menunjukkan bahwa tradisi ini mungkin sudah menjadi asumsi yang tak terucapkan pada saat itu (lihat di bawah), tetapi tidak ada teks yang menyatakan prinsip ini secara tepat. Di zaman Kanon, akan ada sedikit kebutuhan untuk membuat keterbatasan ini, seperti dana kaṭhina yang hanya dari kain, mungkin, hanya beberapa dana aksesoris; setelah para bhikkhu telah menyebar kaṭhina dengan kain itu, mereka akan mendapatkan hak istimewa kaṭhina mereka, sehingga akan ada sedikit atau tidak ada alasan bagi mereka untuk menginginkan dana kaṭhina lainnya. Bagaimanapun, saat ini, kain kaṭhina biasanya hanya sebagian kecil dari dana kaṭhina, yang sering dapat berjumlah tunggal dengan dana terbesar vihāra yang dapat diterima dalam setahun. Tradisi lisan dengan demikian

menyajikan tujuan yang menjamin bahwa dana kaṭhina yang besar ini akan menyebar ke sejumlah besar vihāra dan tidak melulu tertuju hanya pada yang terkenal saja.

Donor. Komentar menyatakan bahwa siapa pun, manusia atau dewa, ditahbiskan atau tidak, dapat memberikan kain kaṭhina kepada Komunitas. Namun, Mv.VII.1.5 melarang para bhikkhu yang menerima kain karena melakukan sesuatu untuk mendapatkannya, pernyataan Komentar harus diubah agar terbaca bahwa donor kain mungkin siapa saja—orang awam atau ditahbiskan, manusia atau bukan—yang bukan merupakan bagian dari Komunitas yang menerimanya.

Kain. Pv.XIV.3.5 menyatakan bahwa kain harus salah satu dari enam jenis bahan jubah yang diperbolehkan. Mv.VII.1.6 menetapkan bahwa hal itu harus belum kotor atau "dibuat belum kotor," di mana Komentar menafsirkan sebagai makna dicuci sekali atau dua kali. Itu dapat menjadi kain buruk, kain buangan, atau diperoleh di toko. Komentar menafsirkan kalimat terakhir ini sebagai yang mengacu pada kain (serpihan?) yang dibuang di pintu toko. Namun, jika ini alasannya, tidak akan ada bagian di Kanon yang mengizinkan kain yang dibeli di toko, sehingga kalimat "diperoleh di toko" mungkin juga mencakup kain yang dibeli seorang donor.

Menurut Mv.VII.1.6, kain tidak boleh dipinjam, disimpan semalam, atau menjadi kain yang akan hangus. Pv.XIV.1 membedakan dua cara di mana kain dapat disimpan semalam: disimpan semalam dalam pembuatannya dan disimpan semalam dalam timbunan. Komentar menjelaskan yang sebelumnya sebagai makna kain yang telah disisihkan (rupanya, setelah itu diterima oleh Komunitas dan diberikan pada individu bhikkhu) tanpa menyelesaikannya pada hari itu. Ini menjelaskan yang terakhir sebagai makna kain yang diberikan kepada Komunitas pada satu hari, kemudian Komunitas memberikannya kepada seseorang di hari berikutnya untuk dia menyebarkan kaṭhina. Bagian yang sama di Parivāra menafsirkan "yang akan hangus" yang berarti kain yang masih dalam proses pembuatan ketika fajar tiba, tapi ini berlebihan dengan kategori "disimpan semalam." Vinaya-mukha lebih suka menafsirkan "yang akan hangus" sebagai merujuk pada kain yang seorang bhikkhu yang harus ia

serahkan di bawah salah satu aturan NP. Penafsiran ini tampaknya lebih masuk akal. Singkatnya, kain, harus diberikan bebas dan jelas.

Mv.VII.1.5 meletakkan ketentuan tentang apa para bhikkhu boleh dan tidak boleh lakukan untuk mendapatkan dana kain kaṭhina. Setiap kain yang bhikkhu telah terima melalui sindiran atau pembicaraan berputar, itu dikatakan, tidak diizinkan. Pv.XIV.1 mendefinisikan *sindiran* dan *pembicaraan berputar* sebagai apapun yang dikatakan seorang anggota Komunitas dengan tujuan mendapatkan kain untuk menyebarkan kaṭhina. Contoh Komentar tentang sindiran adalah, "Ini adalah kain yang baik. Ia bisa menyebarkan kaṭhina dengan kain ini." Contoh pembicaraan berputar adalah, "Ini tepat untuk mendanakan kain kaṭhina. Pendonor kaṭhina memperoleh banyak manfaat." Itu menambahkan bahwa seseorang tidak dapat meminta kain kaṭhina bahkan dari ibu kandungnya. Kain itu harus "seolah-olah melayang turun dari langit."

Namun, Komentar menyatakan bahwa jika seseorang yang telah memutuskan untuk memberikan kain kaṭhina—tapi tidak tahu prosedur yang tepat untuk melakukannya—datang dan bertanya, "Bagaimana seharusnya kaṭhina dipersembahkan?" Seseorang dapat berkata, "Ia harus memberikannya, ketika matahari masih di langit, kain yang cukup untuk membuat satu dari tiga jubah, dengan mengatakan 'Kami memberikan kain kaṭhina.' Untuk tujuan membuat jubah kaṭhina, ia harus memberikan begitu banyak jarum, benang, pewarna, bubur encer dan makanan untuk begitu banyak bhikkhu yang akan melakukan pembuatan jubah." Berbicara dengan cara ini tidak membatalkan kain.

Transaksi. Transaksi penganugerahan kain kaṭhina dilakukan dengan cara mosi dan pengumuman, yang termasuk dalam Lampiran I.

Kuorum. Mv.IX.4.1 menyatakan bahwa transaksi ini memerlukan kuorum dari empat bhikkhu, berarti setidaknya lima peserta: empat yang melimpahkan kain dan satu yang menerimanya.

Cara perlakuan Komentar tentang masalah kuorum tidak membedakan antara kuorum untuk transaksi penganugerahan kain dan kuorum untuk penyebaran kaṭhina tersebut. Hal ini menciptakan beberapa kebingungan. Di sana menyatakan bahwa setidaknya lima bhikkhu dibutuhkan untuk menyebarkan kaṭhina dan mereka harus tinggal selama musim hujan tanpa putus. Implikasi dalam diskusi Komentar adalah bahwa prinsip ini berlaku baik untuk tindakan penyebaran kaṭhina dan transaksi

Komunitas untuk menganugerahkan kain. Kanon tidak mendukung ide manapun. Di satu sisi, meskipun Kanon akan membutuhkan total lima bhikkhu untuk transaksi penganugerahan kain, tapi itu tidak memerlukan bahwa mereka semua harus menghabiskan musim hujan tanpa putus. Dan meskipun Mv.VII.1.3 menyebutkan bahwa bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina harus menjalankan musim hujan tanpa putus, Kanon tidak di manapun mengatakan bahwa penyebaran membutuhkan Komunitas penuh. Hal ini mungkin tampak seperti membelah rambut, tetapi perbedaannya akan sangat penting dalam kasus seperti berikut: Lima bhikkhu telah menghabiskan musim hujan bersama-sama dalam tempat yang terisolasi jauh dari bhikkhu lain, tapi tiga dari mereka telah melanggar musim hujan karena berbagai alasan. Jika kami mengikuti penafsiran Komentar, dua sisanya akan sangat kehilangan hak istimewa mereka untuk menyebarkan kaṭhina tersebut bukan karena kesalahan mereka sendiri. Bagaimanapun, Kanon, tampaknya akan mengizinkan kelimanya, sebagai Komunitas, untuk menerima kain kaṭhina dan melimpahkan pada salah satu dari dua yang telah menyelesaikan musim hujan. Setelah membuat jubah dari kain tersebut, ia dan bhikkhu lain yang telah menyelesaikam musim hujan bisa berpartisipasi dalam prosedur resmi untuk menyebarkan kaṭhina (lihat di bawah) dan menikmati hak istimewa yang dihasilkan.

Komentar juga menyatakan bahwa para bhikkhu yang berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina harus sudah berpartisipasi dalam Undangan. Secara harfiah, ini akan berarti bahwa para bhikkhu yang menunda Undangan mereka selama satu bulan tidak akan memenuhi syarat untuk kaṭhina. Sekali lagi, tidak ada dalam Kanon yang mendukung Komentar tentang hal ini. Namun, Sub-komentar—mungkin merasakan masalah ini—menyatakan bahwa penegasan Komentar di sini berarti bahwa para bhikkhu yang telah menyelesaikan musim hujan pertama dan hari Undangan pertama telah berlalu.

Komentar menambahkan bahwa tidak ada bhikkhu dari vihāra lain (dalam berbagai wilayah, kata Sub-komentar) dapat dihitung dalam kuorum, meskipun mereka dapat bergabung dalam pertemuan itu. Sekali lagi, tidak ada di Kanon yang mendukung Komentar dalam menyisihkan bhikkhu luar dari terhitung dalam kuorum. Seperti yang kami sebutkan di atas, Mv.VIII.24.2 menyiratkan bahwa seorang bhikkhu yang menghabiskan musim hujan sendiri akan diperbolehkan untuk menikmati hak-hak istimewa yang dihasilkan dari penyebaran kaṭhina, yang hanya

mungkin jika ia bisa bergabung dalam kaṭhina di kediaman lain. Jika dia ingin diperbolehkan untuk menikmati hak-hak istimewa, tampaknya tidak ada alasan untuk tidak menghitung dia ke dalam kuorum ketika menganugerahkan kain. Namun, posisi Komentar pada poin ini secara luas diterima, dan sehingga layak diketahui secara penuh:

> Jika tidak ada bhikkhu penghuni yang kompeten untuk melakukan formalitas dari penganugerahan dan penyebaran, mereka dapat mengundang seorang bhikkhu yang berpengetahuan dari tempat lain untuk membacakan pernyataan transaksi, langsung menyebar kaṭhina, menerima dana makanan, dan kemudian pergi. Dia tidak dihitung dalam kuorum dan tidak memenuhi syarat untuk hak istimewa kaṭhina yang diperoleh di kediaman ini. Para bhikkhu penghuni yang melewatkan musim hujan terakhir di kediaman yang sama dapat dihitung dalam kuorum tetapi mereka tidak mendapatkan manfaat dari penyebaran kaṭhina. Jadi kaṭhina dapat dilangsungkan hanya di kediaman di mana jumlah bhikkhu yang tinggal untuk musim hujan pertama dan kedua totalnya paling tidak lima. Untuk beberapa alasan, Komentar mengatakan bahwa jika seorang pemula tinggal untuk musim hujan pertama di vihāra yang sama dan ditahbiskan di musim hujan kedua, ia dapat dihitung dalam kuorum dan mendapatkan manfaat dari penyebaran kaṭhina.

Komentar lebih lanjut menyatakan—dan di sini tidak ada di Kanon yang bertentangan dengannya—jika dalam satu wilayah ada banyak vihāra, para bhikkhu dalam vihāra semua harus bertemu untuk menyebarkan kaṭhina di satu tempat dan tidak menyebarkan kaṭhina terpisah. Pernyataan ini mungkin menjadi sumber tradisi bahwa mungkin hanya ada satu kaṭhina per wilayah dalam setahun, tetapi Komentar tidak secara tegas membuat poin ini.

Penerima. Karena penerima adalah orang yang terutama bertanggung jawab untuk menyebarkan kaṭhina, Mahāvagga mensyaratkan bahwa ia telah menghabiskan musim hujan tanpa patah. Pv.XIV.3.7 menambahkan bahwa ia harus memiliki pengetahuan tentang delapan hal:

1. Kegiatan awal yang harus dilakukan sebelum menyebar,
2. Cara menghapus penentuan jubah lamanya,

3. Bagaimana menentukan jubah barunya,
4. Bagaimana mengumumkan penyebaran kaṭhina,
5. Delapan judul *(mātikā*) meliputi cara di mana kaṭhina dibongkar,
6. Dua kendala untuk mencegah pembongkaran kaṭhina,
7. Transaksi di mana Komunitas dapat menarik hak istimewa kaṭhina,
8. Hak istimewa itu sendiri.

Semua hal ini akan dibahas di bawah.

Namun, Komentar, hanya menyatakan bahwa penerima harus seorang bhikkhu dengan jubah usang. Di antara para bhikkhu dengan jubah usang, Komunitas harus memilih salah satu dengan senioritas; dan, di antara para bhikkhu senior, ia merupakan "orang besar" mampu menyebarkan kaṭhina pada hari itu. Jika para bhikkhu senior tidak mampu melakukan ini, sementara bhikkhu yang lebih junior mampu, Komunitas dapat memberikannya. Namun, sebagai Komunitas semua harus membantu dalam membuat jubah, cara yang lebih baik harus diberitahu seorang bhikkhu senior, "Harap terima kain ini. Kami akan melihat apabila itu selesai."

Dana aksesori. Komentar menyatakan bahwa jika dana aksesoris kaṭhina—yaitu., dana lainnya—datang bersama dengan kain, status mereka tergantung apa yang dikatakan donor. Jika mereka mengatakan, "Aksesori ini untuk bhikkhu itu," Komunitas tidak memiliki hak atas mereka. Mereka menjadi milik bhikkhu yang menerima kain. Jika donor tidak mengatakan bahwa, aksesoris milik Komunitas. Jika bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina memiliki jubah lain yang usang terpakai, kemudian—setelah pengumuman sederhana kepada Komunitas—kain aksesori harus diberikan kepadanya untuk tujuan menggantikan jubah itu. Sisa kain harus dibagikan kepada Komunitas, dimulai di mana distribusi kain-mandi musim hujan ditinggalkan (lihat Bab 18). Jika tidak ada kain-mandi musim hujan, distribusikan kain aksesori dimulai dari bhikkhu senior. Prosedur yang sama berlaku untuk barang-barang ringan atau murah (*lahubhaṇḍa*) lain. Barang berat atau mahal (*garubhaṇḍa*—lihat Bab 7) tidak boleh didistribusikan.

Membuat jubah. Mv.VII.1.6 menyatakan bahwa jubah yang dibuat dari kain harus baik sebagai jubah bawah, atas, atau luar. Dalam semua kasus setidaknya terdiri atas lima bagian (*khaṇḍa*—lihat Bab 2).

BAB TUJUH-BELAS

Komentar menganjurkan membuat jubah untuk menggantikan jubah manapun dari set jubah dasar penerima dari tiga yang paling usang. Bagaimanapun, mengingat keterbatasan waktu, praktek umum adalah menggunakan kain itu untuk membuat jubah bawah, karena hal ini membutuhkan sedikit waktu.

Mahāvagga mengajarkan tentang cara menjahit jubah yang agak tidak jelas. Mv.VII.1.5 berisi serangkaian kalimat dari bentuknya, “Tidak hanya oleh *x* kaṭhina disebarkan (§),” di mana *x* diganti dengan menandai [K: pengukuran], mencuci, menghitung kain [K: perencanaan jumlah bagian yang akan dibuat], pemotongan, penyambungan, memoles, membuat jahitan, memperkuat [Kurundī: menggandakan ketebalan], membuat batas {SK: menambah batas di sisi panjang jubah}, membuat pengencang (untuk tepi batasnya) {SK: menambah batas di sisi pendek jubah}, menambal [K: jahitan lain di jubah dengan kain dari kain kaṭhina], tidak cukup pencelupan [K: celup hanya sekali sehingga itu akan memiliki warna gading atau daun layu]. Ini jelas berarti bahwa kaṭhina telah disebarkan dengan sempurna, jubah yang sudah dicelup sepenuhnya dibuat dari kain yang didanakan untuk tujuan itu, tetapi tak di manapun Kanon mengatakan apakah semua kegiatan ini harus dilakukan oleh para bhikkhu, atau sebagian dari mereka dilewatkan. Parivāra, dalam bagian pendahuluan untuk menyebarkan kaṭhina, hanya mengatakan permulaan ini termasuk mencuci, menghitung kain, pemotongan, penyambungan, menjahit, mewarnai, dan membuatnya layak (dengan tanda yang ditentukan oleh Pc 58, kata Komentar). Sekali lagi, itu tidak menyatakan bahwa semua kegiatan ini harus dilakukan oleh para bhikkhu sendiri.

Komentar menyatakan bahwa jika kain untuk kaṭhina dipersembahkan kepada bhikkhu sebagai jubah yang sudah jadi, baik dan bagus, tetapi hal ini masih kontroversial. Seperti yang Vinaya-mukha kemukakan, jika salah satu tujuan prosedur kaṭhina untuk mengajar para bhikkhu berkerja sama, posisi Komentar ini akan mengalahkan tujuan itu.

Jika kain belum dibuat menjadi jubah jadi, Komentar menjabarkan prosedur sebagai berikut: Cuci kain sehingga itu benar-benar bersih. Siapkan aksesoris untuk membuat jubah, seperti jarum. Kumpulkan semua bhikkhu untuk menjahit jubah, mewarnai jubah yang telah dijahit, membuatnya menjadi layak, dan menyebarkannya hari itu juga. Tidak siapa pun dapat keluar dari kewajiban ini dengan alasan bahwa dia senior, untuk belajar, atau apapun. Untuk memenuhi syarat pencelupan yang benar, jubah

itu harus dicelup beberapa kali agar mendapatkan warna yang tepat. Jika, selagi kain pertama sedang disiapkan, orang lain datang dengan kain lain bersama-sama dengan banyak dana aksesori, para bhikkhu dapat membuat jubah dari kain yang didanakan dengan banyak aksesori tersebut, setelah menginstruksi donor dari kain lain sehingga ia atau mereka sepakat.

Keputusan terakhir ini agak meragukan, karena sulit membayangkan bahwa donor kain pertama tidak akan membenci para bhikkhu karena melewatkan kainnya dalam mendukung kain yang datang kemudian dengan banyak aksesori lainnya. Namun, ada kasus di mana banyak donor bergabung dengan donor pertama dalam memberikan dana aksesori dari mereka sendiri, yang mungkin termasuk potongan kain dari kualitas tinggi daripada yang diberikan oleh donor pertama. Dalam kasus seperti ini, setelah memeriksa dengan donor pertama untuk melihat apakah ia/dia setuju, itu diperbolehkan untuk menumpuk kain aksesori bersama dengan kain pemberiannya dan memasukkan seluruh tumpukan di pernyataan transaksi. Dengan cara ini, para bhikkhu bebas memilih kain mana yang ingin mereka gunakan ketika membuat jubah.

Terlepas dari validitas putusan Komentar pada poin ini, di sana menyarankan bahwa prinsip hanya satu kaṭhina per vihāra pada tahun tertentu adalah pendapat yang tak terucapkan ketika Komentar sedang disusun. Jika Komentar telah berpendapat bahwa lebih dari satu kaṭhina diperbolehkan, itu bisa dengan mudah menyarankan para bhikkhu di situasi ini untuk melangsungkan dua transaksi kaṭhina terpisah, yang pertama menggunakan kain yang disediakan oleh donor pertama, dan yang lainnya menggunakan kain yang disediakan oleh donor kedua. Namun, seperti yang dicatat di atas, prinsip tidak lebih dari satu kaṭhina per tahun per tempat adalah secara jelas tidak di manapun juga dinyatakan dalam teks.

Penyebaran. Setelah jubah selesai dan telah dibuat layak, kaṭhina dapat disebarkan. Mv.VII.1.5 menyatakan bahwa kaṭhina harus disebarkan oleh seorang individu, bukan oleh kelompok atau Komunitas. Menurut Komentar, individu tersebut harus seorang bhikkhu kepada siapa Komunitas memberikan kain di tempat pertama.

Pv.XIV.3.4 menyatakan bahwa setelah menyingkirkan penentuan jubah lamanya (untuk contoh, jika jubah yang baru adalah jubah bawah, ia menyingkirkan penentuan dari jubah bawahnya saat itu), ia menentukan jubah baru untuk digunakan. Setelah ditentukan, jubah baru dapat

digunakan untuk menyebarkan kaṭhina asalkan itu adalah jenis kain yang tepat, dibuat menjadi jubah pada hari itu didanakan ke Komunitas, dan selesai sebelum fajar berikut. Meskipun Parivāra menyatakan bahwa jubah harus diselesaikan sebelum fajar tiba, hanya Komentar yang menegaskan bahwa kaṭhina juga harus disebarkan sebelum fajar agar valid. Baik Mahāvagga maupun Parivāra tidak berisi persyaratan ini.

Mahāvagga tidak memberikan rincian untuk prosedur penyebaran kaṭhina, selain dari siapa pun yang mengungkapkan persetujuan penyebaran kaṭhina harus berdiri di wilayah. Jika ada yang mengungkapkan persetujuan sambil berdiri di luar wilayah, penyebarannya tidak efektif. Pernyataan ini menimbulkan dua pertanyaan:

1. Jika seorang bhikkhu berdiri di luar wilayah mengungkapkan persetujuannya, itu membuat penyebarannya tidak efektif bagi para bhikkhu yang mengungkapkan persetujuannya, atau hanya untuk dia? Teks-teks tidak menyebutkan hal ini secara langsung, tetapi mereka tampaknya menganggap bahwa penyebaran tidak efektif hanya untuk bhikkhu itu. Dengan kata lain, ia tidak mendapatkan hak-hak istimewa, tapi para bhikkhu yang mengungkapkan persetujuan mereka sambil berdiri di dalam wilayah mendapatkannya.
2. Apa arti "berdiri di luar wilayah"? Bahwa persetujuan harus diungkapkan dalam "halaman" wilayah (*upacāra-sīmā*—lihat Bab 18) dari vihāra itu, kata Komentar. Dengan kata lain, "wilayah" di sini tidak perlu wilayah yang disahkan secara resmi; itu hanya daerah dari tanah vihāra. Orang yang mengungkapkan persetujuannya harus tetap berada di vihāra di mana kaṭhina disebarkan agar persetujuannya terhitung. Vinaya-mukha menyatakan bahwa "berdiri di luar wilayah" berarti bahwa ia telah menghabiskan musim hujan di vihāra lain, tapi kami telah mencatat di atas bahwa Kanon tidak mendukung pernyataan ini.

Mahāvagga tidak secara tegas menyatakan bahwa orang yang memberikan persetujuan harus seorang bhikkhu, atau bahwa ia harus menghabiskan musim hujan tanpa putus. Namun, Parivāra menyatakan dengan tegas bahwa ia harus seorang bhikkhu. Hal ini juga menyatakan bahwa kaṭhina yang disebarkan oleh dua orang—bhikkhu yang menyebar, dan orang yang memberi persetujuannya—dan karena Mahāvagga

mengizinkan penyebaran kaṭhina hanya untuk mereka yang telah menghabiskan musim hujan, ini akan berarti bahwa bhikkhu yang memberikan persetujuannya harus menghabiskan musim hujan tanpa putus agar persetujuannya terhitung.

Menurut Parivāra, persayaratan umum untuk menyebarkan dan memberikan persetujuan adalah:

1. Untuk menyebarkan kaṭhina, ia harus menguraikannya dalam ucapan (yaitu., menyatakan penyebaran kaṭhina dengan suara keras—pikiran atau gerakan sederhana tidak cukup);
2. Untuk memberikan persetujuan, seorang bhikkhu harus mengungkapkannya dalam ucapan—sambil berdiri di wilayah—memberitahu orang lain akan persetujuannya (biasanya bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina).

Pola yang tepat menganjurkan itu sebagai berikut:

Jika seorang bhikkhu ingin menyebarkan kaṭhina dengan jubah bawah, ia menyingkirkan penentuan jubah bawah lamanya, menentukan jubah bawah yang baru, dan kemudian mengucapkan dengan keras:

Iminā antaravāsakena kaṭhinaṁ attharāmi.

Artinya, "Dengan jubah bawah ini saya menyebarkan kaṭhina (§)."

Jika menyebarkan kaṭhina dengan jubah atas, ia mengikuti prosedur serupa, menggantikan *Iminā antaravāsakena* dengan *Iminā uttarāsaṅgena;* jika dengan jubah luar, ia mengganti *Iminā antaravāsakena* dengan *Imāya saṅghāṭiyā.*

Setelah mendekati Komunitas, dengan jubahnya diatur di atas satu bahu dan tangannya ber*añjali*, ia mengatakan,

Atthataṁ bhante [āvuso] saṅghassa kaṭhinaṁ. Dhammiko kaṭhinatthāro. Anumodatha.

Artinya, "Bhante [teman], kaṭhina Komunitas telah menyebar. Penyebaran kaṭhina tersebut sesuai dengan Dhamma. Setujui hal itu."

BAB TUJUH-BELAS

Para bhikkhu—masing-masing juga mengatur jubahnya di atas satu bahu dan tangan ber*añjali*—menjawab dengan mengatakan,

Atthataṁ bhante [āvuso] saṅghassa kaṭhinaṁ. Dhammiko kaṭhinatthāro. Anumodāma.

"Bhante [teman], kaṭhina Komunitas telah tersebar. Penyebaran kaṭhina sudah menurut dengan Dhamma. Kami menyetujui."

Pv.XIV.4 menambahkan alternatif alih-alih mendekati Komunitas, bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina dapat pergi ke para bhikkhu secara individu atau dalam kelompok-kelompok kecil dan mengikuti prosedur yang sama, dengan hanya satu perbedaan: Jika ia mendekati individu, ia menggantikan kata jamak, *Anumodatha,* dengan tunggal, *Anumodasi;* sementara individu itu mengganti *anumodāma* ("Kami menyetujui") dengan *anumodāmi* ("Saya menyetujui").

Kelayakan untuk mendapatkan persetujuan para bhikkhu secara individu atau dalam kelompok-kelompok kecil mencerminkan fakta bahwa penyebaran kaṭhina bukanlah transaksi Komunitas; validitas penyebarannya tidak memerlukan kehadiran atau persetujuan seluruh Komunitas. Ini adalah poin penting. Jika ia tidak bisa memanggil seluruh Komunitas setelah menyelesaikan jubah, maka cukup menghubungi setidaknya satu anggota lain dari Komunitas dan memperoleh persetujuan penyebarannya, ini cukup untuk kaṭhina menyebar dengan benar.

Secara ringan fakta, ungkapan *saṅghassa kaṭhinaṁ*—"kaṭhina Komunitas"—akan menunjukkan Komunitas sebagai pemilik kaṭhina hanya dalam arti kesatuan dalam otorisasi kaṭhina melalui pemberian kain; ungkapannya tidak selalu berarti bahwa seluruh Komunitas berpartisipasi dalam menyebarkan kaṭhina atau mendapatkan hak istimewa yang dihasilkan. Misalnya, ada kasus di mana, setelah transaksi di mana kain kaṭhina diberikan pada salah satu bhikkhu, begitu banyak bhikkhu lainnya meninggalkan vihāra sampai yang tersisa kurang dari Komunitas penuh. (Para bhikkhu yang pergi mungkin bergabung dalam pernyataan transaksi hanya untuk menyenangkan donor tetapi tanpa tertarik dalam membuat jubah atau dalam mengambil keuntungan dari hak istimewa kaṭhina.) Dalam hal ini, kelompok yang tersisa masih dapat membuat jubah baru dan menyebarkan kaṭhina dengan itu. (Pv.XIV.5 menawarkan penjelasan lain

untuk ungkapan *saṅghassa kaṭhinaṁ,* tetapi karena penjelasannya begitu meragukan, dan masalahnya begitu teknis, saya telah turunkan pembahasannya di Lampiran V.)

Juga ada kasus, yang disebutkan di atas, di mana tidak semua bhikkhu dalam Komunitas berhasil menyelesaikan musim hujan. Dalam hal ini, semua bhikkhu yang bisa berpartisipasi dalam transaksi penganugerahan kain, tetapi hanya mereka yang sungguh-sungguh menyelesaikan musim hujan yang diperbolehkan untuk mendapatkan hak-hak istimewa yang berasal dari penyebaran kaṭhina.

Jika kami mengikuti Komentar dalam mempertahankan bahwa kaṭhina harus disebarkan sebelum fajar di hari berikutnya, masih ada kasus lain di mana hal ini akan membuktikan relevan: ketika jubah selesai menjelang fajar, para bhikkhu sebagian besar pergi untuk tidur, dan bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina tidak dapat melacak mereka semua sebelum fajar tiba. Dalam hal ini, ia akan terikat tugas untuk memberitahu hanya pada mereka yang terlacak saat itu.

Hak istimewa. Kanon mengandung perbedaan dalam daftar hak istimewa yang diterima oleh mereka yang berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina. Mv.VII.1.3 mempertahankan bahwa hak istimewa kaṭhina ada lima:

1. Mereka mungkin pergi tanpa meminta cuti (Pc 46).
2. Mereka mungkin pergi tanpa membawa semua tiga jubahnya (NP 2).
3. Mereka dapat berpartisipasi dalam makan berkelompok (Pc 32).
4. Mereka dapat menyimpan kain-jubah selama mereka butuhkan dan inginkan tanpa harus menentukan atau menempatkannya di bawah kepemilikan bersama (NP 1, NP 3).
5. Kain-jubah apapun yang muncul akan menjadi milik mereka. Ini berarti bahwa mereka memiliki hak pasti pada kain apapun yang diperoleh Komunitas di kediaman di mana mereka menghabiskan musim hujan—lihat Mv.VIII.24.2; Mv.VIII.24.5-6. (Komentar untuk Mv.VIII.32 menambahkan, sudah pada tempatnya, bahwa hak istimewa ini juga berlaku untuk dana kain yang dipersembahkan untuk Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan di kediaman itu. Lihat Bab 18.) Jika seorang bhikkhu yang menghabiskan musim hujan sendiri telah bergabung di kaṭhina di kediaman lain, kata "ada" dalam kelayakannya

berarti tempat tinggal di mana ia menghabiskan musim hujan, bukan tempat tinggal di mana kaṭhina itu diadakan. Menurut Komentar, "yang diperoleh Komunitas" tidak hanya mencakup dana kain yang dipersembahkan untuk Komunitas, tetapi juga jubah dari seorang bhikkhu yang meninggal yang telah diterima Komunitas, kain-jubah yang dibayar dengan pendapatan dari tanah Komunitas, atau kain-jubah yang datang dari cara yang sah lainnya ke kepemilikan Komunitas.

Perhatikan bahwa hak istimewa (1), (3), (4,) dan (5) hanya perpanjangan dari hak istimewa yang otomatis untuk *cīvara-kāla*, atau musim-jubah (lihat Bab 11). Hak istimewa (2), bagaimanapun, adalah hak istimewa kaṭhina yang eksklusif yang tidak datang secara otomatis dengan musim-jubah.

Untuk beberapa alasan, daftar pada Mv.VII.1.3 tidak termasuk perpanjangan dari satu sisa hak istimewa otomatis musim-jubah: pelepasan aturan berkenaan tidak makan berturut-turut (Pc 33). Ini adalah di mana perbedaannya terletak, Vibhaṅga untuk Pc 33 menyatakan bahwa aturan tersebut dilepaskan tidak hanya selama bulan keempat dari musim hujan tetapi juga sepanjang periode ketika hak istimewa kaṭhina berlaku. Tak satu pun dari teks-teks menyebutkan perbedaan ini, sehingga tidak ada preseden untuk memutuskan apakah daftar di Mv.VII.1.3 tidak lengkap atau Vibhaṅga untuk Pc 33 yang salah. Karena kelayakan untuk melepaskan Pc 33 selama kesempatan pemberian kain (*cīvara-dāna-samaya*) dituliskan menjadi aturan pelatihannya, dan karena periode ini, dalam semua konteks lain, dikatakan diperpanjang sampai hak istimewa kaṭhina, kita dapat mengasumsikan bahwa daftar di Mv.VII.1.3 tidak lengkap, dan bahwa sebenarnya ada hak istimewa keenam bagi mereka yang berpartisipasi dalam penyebaran kaṭhina:

6. Mereka dapat berpartisipasi dalam makan berturut-turut (Pc 33).

Menurut Pv.XIV.1, hak istimewa ini berlaku baik untuk bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina dan untuk setiap bhikkhu yang menyetujui penyebaran kaṭhina tersebut. Selama kondisi tertentu berada di tempat, hak istimewa ini diperpanjang sampai akhir dari musim dingin, lima bulan setelah musim hujan pertama.

Membongkar kaṭhina. Ada dua cara di mana hak istimewa kaṭhina seorang bhikkhu dapat berakhir—ini disebut pembongkaran kaṭhina—sebelum akhir musim dingin:

1. Ia berpartisipasi dalam transaksi Komunitas di mana semua bhikkhu di vihāra secara sukarela menarik hak istimewa kaṭhina mereka. Pernyataan untuk transaksi ini diberikan dalam Lampiran I.
2. Ia datang ke akhir kedua kendala yaitu berkaitan dengan vihāra (*āvāsa-palibodha*) dan kendala berkaitan dengan membuat jubah *(cīvara-palibodha*).

Vinaya-mukha mempertanyakan tujuan dari transaksi yang disebutkan dalam poin (1), tetapi ada beberapa alasan yang memungkinkan untuk menarik hak istimewa. Beberapa Komunitas melakukannya dengan alasan bahwa ada sesuatu yang berharga dalam tidak mengendurkan ketaatan aturan, bahkan ketika diperbolehkan. Sikap ini bertindak sebagai alat pencegah terhadap setiap bhikkhu malas yang mungkin ingin bergabung dalam Komunitas hanya untuk mengambil keuntungan hak istimewa kaṭhina. Alasan lain untuk menarik hak istimewa akan sebagi bantuan bagi bhikkhu baru untuk bergabung dalam Komunitas setelah kaṭhina telah menyebar. Setelah hak istimewa ditarik, para bhikkhu baru akan mendapatkan bagian dalam semua pemberian kain yang diberikan kepada Komunitas di vihāra itu.

Sedangkan untuk poin (2), kendala vihāra berakhir ketika ia meninggalkan vihāra tanpa bermaksud kembali. Mahāvagga tidak menyebutkan ini secara spesifik, tetapi analisis Parivāra untuk skenario Mahāvagga untuk cara di mana kaṭhina dibongkar menunjukkan bahwa kendala vihāra itu juga berakhir ketika ia mendengar bahwa para bhikkhu di vihāra telah mengadakan transaksi Komunitas untuk menarik hak istimewa kaṭhina.

Kendala jubah berakhir ketika jubah barunya selesai, hilang, hancur, atau terbakar, atau ketika harapannya untuk kain mengecewakan (yaitu., kain tidak disediakan seperti yang diharapkan).

Mv.VII.1.7 berisi delapan bagian yang meliputi berbagai cara dan kondisi untuk membongkar kaṭhina yang dapat diterapkan dalam praktek. Kaṭhina seseorang dapat dibongkar:

BAB TUJUH-BELAS

1. Melalui kepergian;
2. Karena (jubah) sudah selesai;
3. Melalui ketetapan hati (untuk tidak membuat jubah atau kembali);
4. Karena (kainnya) telah hilang;
5. Melaui mendengar (kesepakatan untuk mengakhiri hak istimewa);
6. Karena harapan yang mengecewakan (untuk kain-jubah);
7. Karena pergi melampaui wilayah;
8. Melalui pembongkaran bersama-sama.

Bagian (1) dan (5) mencakup kasus di mana kendala jubah sudah berakhir, sehingga kaṭhina dibongkar ketika kendala vihāra berakhir di salah satu dari dua cara: Ia meninggalkan vihāra dengan pikiran untuk tidak kembali, atau ia pergi dengan pikiran untuk kembali tapi kemudian mendengar bahwa Komunitas di sana telah sepakat untuk menarik hak istimewa. Bagian (2), (4), dan (6) mencakup kasus di mana kendala vihāra sudah berakhir, sehingga kaṭhina dibongkar ketika kendala jubah berakhir di salah satu dari tiga cara: Ia menyelesaikan jubahnya, ia kehilangan kain yang dibutuhkan untuk membuat jubah, atau harapannya untuk mendapatkan kain mengecewakan. Bagian (3) mencakup kasus di mana kendala berakhir secara bersamaan, ketika—setelah meninggalkan vihāra—ia menetapkan secara bersamaan untuk tidak kembali dan tidak membuat jubah. Bagian (8) meliputi kasus di mana hak istimewanya berakhir secara bersamaan dengan para bhikkhu lainnya dalam Komunitas—Kanon tidak mengatakannya secara spesifik, tapi ini tampaknya berkenaan dengan situasi di mana ia berpartisipasi dalam pertemuan di mana hak istimewa kaṭhina secara resmi ditarik.

Bagian (7) bermasalah. Komentar dan Parivāra menafsirkan *pergi melampaui wilayah* sebagai yang berkenaan untuk wilayah secara fisik, namun hal ini tidak cocok dengan contoh yang diberikan dalam Mahāvagga. Sub-komentar lebih suka menafsirkan *wilayah* sebagai makna wilayah-waktu untuk hak istimewa. Dengan demikian, *pergi melampaui wilayah* akan berarti melewati akhir dari musim dingin, tafsiran yang sesuai dengan Mahāvagga dan membuat lebih banyak masuk akal. Jika tidak, tak satu pun dari delapan bagian yang akan meliputi kemungkinan ini.

Mv.VII.2-12 berhasil mengumpulkan sembilan puluh skenario yang mungkin diliputi oleh bagian ini, beberapa contoh yang diberikan dalam bagian Aturan di akhir bab ini. Dan, dengan sedikit imajinasi, orang

juga bisa berhasil mendapatkan lebih banyak skenario. Untungnya, tidak ada kebutuhan untuk mengetahui semua skenario. Hanya mengingat dua cara di mana kaṭhina seseorang bisa dibongkar sebelum akhir musim dingin, seperti disebutkan di atas—berpartisipasi dalam transaksi Komunitas untuk menarik hak istimewa, atau mengakhiri baik kendala jubah dan vihāra—cukup untuk memastikan ia akan mengetahui kapan hak istimewanya masih berlaku dan kapan mereka sudah tidak berlaku lagi.

Aturan

"Saya mengizinkan bahwa kaṭhina disebarkan (§) oleh para bhikkhu ketika mereka telah keluar dari kediaman musim hujan."—Mv.VII.1.3

"'Bulan untuk membuat kain kaṭhina harus diketahui' yang berarti bulan terakhir musim hujan harus diketahui."—Pv.XIV.4

Pernyataan transaksi untuk menganugerahkan kain-kaṭhina—Mv.VII.1.4

Kain

Enam bahan (enam jenis kain yang diizinkan)—Pv.XIV.3.5

Cara yang tidak tepat menerima kain:

1. *nimittakatena*—melalui sindiran,
2. *parikathakatena*—melalui bicara berputar.

Sindiran: Ia membuat sebuah sindiran (*nimitta*), "Saya akan menyebarkan kaṭhina dengan kain ini." Pembicaraan berputar: Ia bicara berputar, (berpikir,) "Dengan cara bicara berputar ini saya akan menyebabkan kain-kaṭhina muncul."—Pv.XIV.1

Jenis kain yang tidak tepat:

1. *kukkukata*—meminjam (§)
2. *sannidhikata*—disimpan semalam (§)

3. *nissaggiya*—akan hangus (§)—Mv.VII.1.5

Disimpan semalam (§): disimpan semalam menurut pengerjaannya (*karaṇa-sannidhi*), disimpan semalam di timbunan (*nicaya-sannidhi*),

Akan hangus: Jika fajar terbit ketika sedang dibuat.—Pv.XIV.1

Jenis kain yang tepat:

1. *ahata*—belum kotor,
2. *ahata-kappa*—dibuat belum kotor,
3. *pilotikā*—kain potongan,
4. *paṅsukūla*—kain buangan
5. *āpaṇika*—dari seorang pemilik atau penjaga toko, dipungut di pintu toko.

Cara yang tepat menerima kain: bukan melalui sindiran, bukan melalui bicara berputar.

Jenis kain yang tepat: bukan meminjam (§), tidak disimpan semalam (§), tidak akan hangus (§).—Mv.VII.1.6

Penerima

Seorang yang diberkahi dengan delapan kualitas dapat menyebarkan kaṭhina: Dia tahu kegiatan awal, penghapusan penentuan, penentuan, penyebaran, bagian, kendala, penarikan, dan aksesori.—Pv.XIV.3.7

Membuat Jubah

Tidak hanya dengan—menyebarkan kaṭhina saja (§).

1. *ullikhita*—penandaan
2. *dhovana*—mencuci
3. *cīvara-vicāraṇa*—menghitung kain
4. *chedana*—memotong
5. *bandhana*—menyambung
6. *ovaṭṭika-karaṇa*—melipat (§)

7. *kaṇḍūsa-karaṇa*—membuat jahitan (§)
8. *daḷhikamma-karaṇa*—memperkuat (§)
9. *anuvāta-karaṇa*—membuat batas (§)
10. *paribhaṇḍa-karaṇa*—membuat pengencang (untuk tepi batasnya) (§)
11. *ovaddheyya-karaṇa*—menambal
12. *kambala-maddana*—cukup pencelupan (§)—Mv.VII.1.5

Bahan yang tidak tepat: apapun tapi sebuah jubah luar, jubah atas, atau jubah bawah, masing-masing memiliki lima bagian atau lebih, dipotong dan dibuat dengan "alur" (*maṇḍala*) yang dibuat pada hari itu juga.—Mv.VII.1.5

Bahan yang tepat: sebuah jubah luar, jubah atas, atau jubah bawah, masing-masing memiliki lima bagian atau lebih, dipotong dan dengan "alur" (*maṇḍala*) yang dibuat pada hari itu juga.—Mv.VII.1.6

Tujuh kegiatan awal: mencuci, menghitung kain, memotong, menyambung, menjahit, mencelup, membuatnya layak.—Pv.XIV.3.4

Penyebaran dan Persetujuan

Penyebaran kaṭhina yang tidak tepat: dengan jubah yang tidak dibuat layak.—Mv.VII.1.5

Prosedur yang tidak tepat: jika tidak disebarkan oleh seorang individu; meskipun, jika, dinyatakan dengan benar, ia berdiri di luar wilayah (§) mengungkapkan persetujuan itu (§).—Mv.VII.1.5

Penyebaran kaṭhina yang tepat: dengan jubah yang dibuat layak.—Mv.VII.1.6

Prosedur yang tepat: jika disebarkan oleh seorang individu; jika, dilakukan dengan benar, ia berdiri di dalam wilayah (§) mengungkapkan persetujuan itu (§).—Mv.VII.1.6

Penentuan (jubah baru).—Pv.XIV.3.4

BAB TUJUH-BELAS

Penyebaran: melibatkan diri ke dalam ucapan.—Pv.XIV.3.4

Penyebaran kaṭhina hanya berlaku jika: Ia berdiri di wilayah itu sambil memberikan persetujuan, ia terlibat ke dalam pembicaraan ketika memberikan persetujuan, ia memberitahu yang lain sementara terlibat dalam pembicaraan.—Pv.XIV.3.8

Tiga cara di mana penyebaran tidak berlaku: cacat dalam objek, cacat dalam waktu, cacat dalam pembuatan.—Pv.XIV.3.9

Komunitas memberikan (kain) kepada bhikkhu yang menyebarkan kaṭhina dengan mosi dan transaksi pengumuman. Setelah dicuci, dihaluskan (ini hanya ditambahkan dalam daftar ini), dihitung, dijahit potongannya, dicelup, dan membuatnya layak, ia menyebarkan kaṭhina dengan itu. Jika dia ingin menyebarkan kaṭhina dengan jubah luar, ia harus menghapus penentuan jubah luar lamanya, ia harus menentukan jubah luar yang baru, ia harus terlibat dalam pembicaraan, mengatakan "Dengan jubah luar ini saya menyebarkan kaṭhina." (§) (Demikian pula dengan dua jenis jubah lainnya.) Setelah mendekati Komunitas, setelah mengatur jubah di satu bahu, setelah merangkapkan kedua telapak tangannya di depan dada, ia mengatakan ini: "Bhante, kaṭhina Komunitas telah menyebar. Penyebaran kaṭhina tersebut sesuai dengan Dhamma. Setujui hal itu." Dia harus ditujukan oleh para bhikkhu: "Kaṭhina Komunitas telah menyebar. Penyebaran kaṭhina sesuai dengan Dhamma. Kami menyetujui itu." (Atau, ia mungkin mendekati para bhikkhu secara individu atau dalam kelompok kecil, dan ikuti prosedur yang sama.)—Pv.XIV.4

"Komunitas tidak mengulang Pātimokkha, kelompok tidak mengulang Pātimokkha, seorang individu mengulang Pātimokkha. Jika Komunitas tidak mengulang Pātimokkha, kelompok tidak mengulang Pātimokkha, seorang individu mengulang Pātimokkha, maka Pātimokkha tersebut tidak diulang oleh Komunitas, Pātimokkha tidak diulang oleh kelompok, Pātimokkha diulang oleh seorang individu. Tapi melalui kesatuan Komunitas, kesatuan kelompok, dan pengulangan oleh individu, Pātimokkha diulang oleh Komunitas... oleh kelompok... oleh individu. Dalam cara yang sama, Komunitas tidak menyebarkan kaṭhina, kelompok tidak menyebarkan kaṭhina, seorang individu menyebarkan kaṭhina, tapi

melalui persetujuan Komunitas, persetujuan kelompok, dan penyebaran oleh individu, kaṭhina disebarkan oleh Komunitas... oleh kelompok... oleh seorang individu."—Pv.XIV.5 (Lihat Lampiran V)

Hak Istimewa Kaṭhina

Kaṭhina siapa yang tersebar (§)? Kaṭhina dari dua individu yang tersebar (§): salah satu yang melakukan penyebaran dan satu yang menyetujuinya.—Pv.XIV.1

"Bila Anda menyebarkan kaṭhina (§), lima hal akan tepat: pergi keluar tanpa meminta cuti (lihat Pc 46), pergi keluar tanpa membawa (semua tiga jubah) (lihat NP 2), makan berkelompok (lihat Pc 32), (tidak menentukan) kain-jubah selama (§) diperlukan atau ingin (lihat NP 1 dan NP 3), dan kain-jubah apapun yang muncul akan menjadi milik mereka (lihat Mv.VIII.24.2, Mv.VIII.24.5-6, dan Mv.VIII.32, di bawah)."—Mv.VII.1.3

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu menghabiskan kediaman musim hujan sendirian. Di sana, orang-orang (berkata,) 'Kami memberikan kepada Komunitas,' berikan kain-jubah. Saya mengizinkan kain jubah itu menjadi miliknya sendiri sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.2

Pada waktu itu dua sesepuh bersaudara, B. Isidāsa dan B. Isibhatta, setelah menghabiskan kediaman musim hujan di Sāvatthī, pergi ke vihāra desa tertentu. Orang-orang (berkata), "Pada akhirnya sesepuh datang," berikan makanan bersama-sama dengan kain-jubah. Para bhikkhu yang tinggal di sana meminta para sesepuh, "Bhante, kain-jubah Komunitas bisa muncul karena Anda datang. Apakah Anda menyetujui sebagian?" Para sesepuh berkata, "Seperti Dhamma yang kami pahami yang diajarkan oleh Bhagavā, kain jubah ini milik kalian sendiri sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.5

Pada saat itu tiga bhikkhu menghabiskan kediaman musim hujan di Rājagaha. Di sana, orang-orang (berkata), "Kami memberi kepada Komunitas," berikan kain jubah. Pikiran terjadi kepada para bhikkhu, "Telah ditetapkan oleh Yang Terberkahi bahwa Komunitas setidaknya kelompok terdiri dari empat, tapi kami tiga orang. Namun orang-orang ini

(mengatakan), "Kami memberi kepada Komunitas," berikan kain jubah. Jadi bagaimana ini harus ditangani oleh kami?" Pada waktu itu sejumlah sesepuh—B. Nīlavāsī, B. Sāṇavāsī, B. Gopaka, B. Bhagu, dan B. Phalidasandāna tinggal di Pāṭaliputta di Taman Ayam Jago. Maka para bhikkhu, setelah pergi ke Pāṭaliputta, bertanya pada sesepuh. Para sesepuh berkata, "Seperti Dhamma yang kami pahami yang diajarkan oleh Bhagavā, kain jubah ini milik kalia sendiri sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.6

Membongkar Kaṭhina

"Ada dua kendala ini untuk (mempertahankan) kaṭhina. Apa keduanya? Kendala tempat tinggal dan kendala jubah.

"Dan bagaimana ada kendala tempat tinggal? Ada kasus di mana seorang bhikkhu, baik tinggal di kediaman atau berniat tinggal di sana tapi pergi (berpikir,) 'Saya akan kembali.' Ini adalah bagaimana ada kendala tempat tinggal.

"Dan bagaimana ada kendala jubah? Ada kasus di mana jubah seorang bhikkhu belum selesai, baru setengah selesai, atau harapannya terhadap kain-jubah masih belum mengecewakan. Ini adalah bagaimana ada kendala jubah.

"Ini adalah dua kendala untuk kaṭhina."—Mv.VII.13.1

"Ada dua bukan kendala untuk kaṭhina ini. Yang manakah keduanya? Bukan kendala tempat tinggal dan bukan kendala jubah.

"Dan bagaimana ada bukan kendala tempat tinggal? Ada kasus di mana seorang bhikkhu pergi dari tempat tinggal itu dengan rasa pelepasan, rasa mencurahkan, rasa bebas, kurangnya niat (untuk kembali), (berpikir,) 'Saya tidak ingin kembali.' Ini adalah bagaimana ada bukan kendala tempat tinggal.

"Dan bagaimana ada bukan kendala jubah? Ada kasus di mana jubah seorang bhikkhu telah selesai atau hilang atau hancur atau terbakar atau

harapannya terhadap kain-jubah mengecewakan. Ini adalah bagaimana ada bukan kendala jubah.

"Ini adalah dua bukan kendala untuk kaṭhina."—Mv.VII.13.2

"Dan bagaimana kaṭhina dibongkar? Delapan ini adalah bagian untuk pembongkaran kaṭhina: dicapai melalui pergi jauh, dicapai melalui penyelesaian (jubah), dicapai melalui ketetapan hati (tidak membuat jubah atau kembali), dicapai melalui (kain) yang hilang, dicapai melalui mendengar (kesepakatan untuk mengakhiri hak istimewa), dicapai melalui harapan yang mengecewakan (untuk kain-jubah), dicapai melalui pergi melampaui wilayah, pembongkaran bersama-sama (§)."—Mv.VII.1.7

Beberapa contoh:

1. "Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, mengambil jubah yang sudah selesai, pergi jauh (berpikir,) 'Saya tidak akan kembali.' Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui pergi jauh.
2. "Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh, mengambil kain-jubah (yang belum dibuat menjadi jubah). Setelah pergi keluar wilayah, pikiran terjadi kepadanya, 'Saya akan membuat jubah ini di sini. Saya tidak ingin kembali.' Ia membuat jubah. Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui (jubah) yang diselesaikan.
3. "Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh, mengambil kain-jubah. Setelah pergi keluar wilayah, pikiran terjadi kepadanya, saya tidak akan membuat ini menjadi jubah atau kembali.' Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui ketetapan hati.
4. "Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh, mengambil kain-jubah. Setelah pergi keluar wilayah, pikiran terjadi kepadanya, saya akan membuat jubah ini di sini. Saya tidak ingin kembali.' Ia membuat jubah. Ketika ia membuat jubah itu, jubah itu hilang. Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui (kain) yang hilang.
5. "Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, mengambil jubah yang sudah selesai, pergi jauh, berpikir, 'Saya akan kembali.' Setelah pergi keluar wilayah, ia membuat jubah. Ketika ia menyelesaikan jubah

itu, ia mendengar bahwa ‘Para bhikkhu di vihāra tersebut, mereka berkata, telah membongkar (hak istimewa) kaṭhina.’ Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui mendengar.”—Mv.VII.2

6. “Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh dengan harapan (menerima) kain-jubah. Setelah pergi keluar wilayah, pikiran terjadi kepadanya, ‘Saya akan menghadiri pengharapan kain-jubah itu di sini. Saya tidak ingin kembali.’ Pengharapannya pada kain-jubah mengecewakan. Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui harapan yang mengecewakan.”—Mv.VII.8.2
7. “Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh, mengambil kain-jubah, berpikir, ‘Saya akan kembali.’ Setelah pergi keluar wilayah, ia membuat jubah. Ketika ia menyelesaikan jubah itu, berpikir ‘Saya akan kembali. Saya akan kembali,’ ia menghabiskan waktu di luar (vihāra) sampai pembongkaran kaṭhina. Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu dicapai melalui melampaui wilayah (waktu).
8. “Seorang bhikkhu, ketika kaṭhina telah menyebar, pergi jauh, mengambil kain-jubah (yang belum dibuat menjadi jubah), berpikir, ‘Saya akan kembali.’ Setelah pergi keluar wilayah, ia membuat jubah. Ketika ia menyelesaikan jubah itu, berpikir ‘Saya akan kembali. Saya akan kembali,’ ia menghadiahkannya untuk (§) pembongkaran kaṭhina. Pembongkaran kaṭhina bhikkhu itu bersama-sama dengan para bhikkhu (lain).”—Mv.VII.2

Pernyataan transaksi untuk pembongkaran kaṭhina—Bhikkhunī Pc 30

BAB DELAPAN-BELAS

Pejabat Komunitas

Bhaddāli Sutta (MN 65) memberitahukan bahwa, sebagai prinsip umum, Buddha lebih menyukai Komunitas yang kecil dibanding dengan yang besar di mana praktek akan lebih kondusif. Namun demikian, Komunitas besar terus berkembang di masaNya, kadang-kadang dengan hasil yang baik (lihat, misalnya, MN 118), kadang-kadang tidak (lihat MV.X). Dalam kedua kasus, ukuran tipis dari Komunitas yang besar terbebani manajemen yang berkali lipat. Untuk membantu meringankan beban ini, Buddha memperbolehkan Komunitas untuk menunjuk pejabat untuk menangani dua tanggung jawab yang tumbuh secara eksponensial dengan peningkatan jumlah dalam Komunitas: pembagian keuntungan materi dan pengawasan pekerjaan.

Setidaknya pada dua kesempatan terpisah Buddha membandingkan keuntungan materi sebagai tinja (SN XVII.5; AN V.196), tetapi hanya orang langka yang tidak akan merasa teraniaya jika ia merasa telah menerima kurang dari bagiannya ketika tinja semacam ini dibagikan secara merata. Pada saat yang sama, para penyokong yang telah mendanakan ke gudang keuntungan Komunitas akan terganggu jika mereka merasa bahwa sumbangan mereka diperlakukan seperti tinja. Inilah sebabnya manajemen yang tepat dari properti Komunitas adalah penting untuk perdamaian dan keselarasan dalam Komunitas dan untuk melanjutkan itikad baik dari penyokong Komunitas. Dalam nenerima dan menyimpan barang, perawatan harus diperhatikan agar mereka tidak menjadi rusak atau hilang karena kelalaian. Jika tidak, donor akan merasa diremehkan dan potensi kontribusi di masa depan hilang. Dalam mendistribusikan *lahubhaṇḍa*—barang ringan atau murah—kepada individu Komunitas, dan dalam menentukan *garubhaṇḍa*—barang berat atau mahal—untuk penggunaan sementara mereka, perawatan khusus harus dilakukan untuk memastikan bahwa semua orang mendapatkan bagiannya secara adil. Jika tidak, ketidakadilan akan menyebabkan ketidakselarasan, dan ketidakselarasan ke suasana yang tidak kondusif untuk praktek. Jadi, untuk kelancaran hubungan baik dalam Komunitas dan antara Komunitas dan penyokongnya, para bhikkhu harus mengambil sikap yang bertanggung jawab terhadap milik Komunitas.

Pejabat Komunitas

Sedangkan untuk pekerjaan Komunitas, pengaturan harus dibuat untuk menjaga bangunan Komunitas dalam kondisi baik. Setiap pemula dan pelayan vihāra harus diawasi untuk memastikan bahwa pekerjaan mereka telah selesai dilakukan. Jika tidak, pertanda dari pengurusan yang salah akan segera menjadi nyata, yang mengarah ketidakpuasan baik dalam dan tanpa Komunitas.

Dalam Komunitas kecil para anggota dapat mengurus hal-hal ini sebagai dasar yang tidak resmi. Tapi Komunitas besar ada kebutuhan akuntabilitas yang resmi. Setiap daerah di mana tidak ada yang memiliki tanggung jawab yang jelas akan cenderung diabaikan atau tidak teratur. Setiap daerah di mana setiap orang berbagi tanggung jawab akan mengambil kepentingannya secara tidak sehat dan tidak sepadan, karena menghabiskan waktu di pertemuan dan diskusi akan mengganggu pelatihan pikiran. Ini adalah mengapa Buddha mengizinkan Komunitas untuk menetapkan tanggung jawab kepada individu bhikkhu sehingga sisa dari Komunitas dapat fokus pada masalah yang nyata di tangannya: pelatihan moralitas yang lebih tinggi, mengembangkan pikiran, dan meningkatkan kebijaksanaan. Sedangkan pejabat kepada siapa tugas-tugas ini ditetapkan, tidak ada perbedaan status di antara mereka. Masing-masing memiliki hak penuh dan terakhir dalam bidang tertentunya, yang berarti bahwa ia, juga, bebas dari melewatkan waktunya di pertemuan dan diskusi yang lama. Dengan demikian, ia juga, akan memiliki banyak waktu untuk mencurahkan dirinya dalam praktek.

Meskipun prosedur standar untuk memilih pejabat di antara para bhikkhu, Vibhaṅga untuk Pc 13 dan Pc 81 menunjukkan bahwa orang yang belum ditahbiskan—contoh., pemula—dapat diberi wewenang sebagai pejabat juga.

Untuk mengelola keuntungan materi, Kanon mengizinkan setiap Komunitas untuk menunjuk pejabat yang berurusan dengan:

1. Kain-jubah (penerima kain-jubah, penyimpan kain-jubah, penjaga gudang, distributor kain-jubah, pemberi kain (kain mandi-musim hujan);
2. Makanan (penentu waktu makan, distributor bubur encer, distributor buah, distributor makanan non-pokok);
3. Tempat tinggal (pemberi tempat tinggal (*senāsana-gāhāpaka*), penentu tempat tinggal (*senāsana-paññāpaka*)); dan

4. Aneka barang (pemberi mangkuk, penderma barang kecil).

Untuk mengawasi pekerjaan Komunitas, masing-masing Komunitas dapat menunjuk pejabat untuk mengawasi:

1. Pekerjaan pelayan vihāra, dan
2. Pekerjaan pemula.

Hal ini juga dapat menunjuk para bhikkhu untuk bertanggung jawab dalam pembangunan tempat tinggal individu, meskipun sesungguhnya bhikkhu ini tidak dihitung sebagai pejabat Komunitas.

Untuk setiap pejabat Komunitas, Kanon mencantumkan kualifikasi bagi seorang calon yang ditunjuk oleh pengawas dan ia harus diberikan sedikit pedoman kasar tentang bagaimana ia harus memenuhi tugasnya setelah ditunjuk. Kami akan mengikuti pola yang sama dalam bab ini, pertama berurusan dengan kualifikasi umum yang berlaku untuk semua pejabat Komunitas, diikuti oleh tugas khusus untuk setiap bagiannya. Komentar memperluas pedoman Kanon dengan daftar panjang dari rekomendasi yang mencakup hampir setiap kemungkinan yang masuk akal. Meskipun rekomendasi Komentar tidak mengikat—dan dalam beberapa kasus bertentangan dengan Kanon—mereka mencerminkan generasi yang berpengalaman dalam hal ini. Dengan demikian kami akan memberikan laporan yang cukup rinci dari rekomendasi ini, khususnya yang berkaitan dengan tugas-tugas pejabat yang paling penting: mereka yang bertanggung jawab atas distribusi kain dan makanan dan untuk menentukan tempat tinggal. Pada saat yang sama dengan jelas kami akan menjaga rekomendasi Komentar terpisah dari Kanon sehingga menjaga garis tajam antara mereka yang terikat dan mereka yang tidak.

Ini mungkin akan berguna untuk menunjukkan mereka dari awal di mana daerah utama perbedaan antara Kanon dan Komentar adalah bahwa yang terakhir lebih konsisten merekomendasikan bahwa properti Komunitas dialokasikan sesuai dengan senioritas. Di mana Kanon menyarankan pendistribusian kain-jubah dengan kesatuan dan memuji pejabat pemberi tempat tinggal yang memondokkan para bhikkhu di lingkungan vihāra, Komentar dalam kedua kasus mengabaikan pedoman Kanon dan menyarankan untuk memberikan kain dan tempat tinggal terbaik kepada para bhikkhu yang paling senior.

Pejabat Komunitas

Dalam membaca bab ini, ingatlah bahwa pedoman Kanon dan rekomendasi Komentar diarahkan untuk semua bhikkhu dan bukan hanya untuk pejabat yang ditunjuk oleh Komunitas. Seperti yang ditunjukkan Vibhaṅga untuk Pc 13, bhikkhu—dalam ketiadaan pejabat—mungkin secara resmi berwenang juga mengambil tugas pejabat. Bahkan, norma dalam Komunitas kecil adalah bahwa para bhikkhu menjalankan tugas ini tanpa secara resmi diberi hak. Sebaliknya, kepala vihāra akan menunjuk mereka, atau rekan-rekan mereka akan mendorongnya untuk mengambil tugas ini melalui persetujuan umum yang tidak resmi. Dalam kasus ini, pedoman Kanon untuk tugas yang relevan masih berlaku. Pada saat yang sama, para bhikkhu yang menerima jatah properti Komunitas harus tahu faktor-faktor di mana para pejabat harus mengambilnya menjadi pertimbangan sehingga mereka akan mengerti ketika penjatahan mereka adil atau tidak.

Kualifikasi umum. Semua pejabat Komunitas harus bebas dari empat jenis bias: bias berdasarkan keinginan*, bias berdasarkan kebencian, bias berdasarkan kebodohan, dan bias berdasarkan rasa takut. Komentar menggambarkan bias ini dengan contoh-contoh dari kemungkinan perilaku dua pejabat: penerima kain-jubah dan distributor kain-jubah. Seorang penerima kain-jubah mungkin menunjukkan bias yang didasarkan pada keinginan dengan menerima dana kain-jubah sebelumnya dari mereka yang datang kemudian karena mereka kerabatnya, dll., dengan menunjukkan pilihan untuk beberapa donor, atau dengan mengalihkan dana kepada dirinya sendiri karena keserakahan. Dia mungkin menunjukkan bias yang berdasar pada kebencian dengan menerima dana kemudian dari mereka yang datang lebih awal karena ia tidak suka mereka, atau dengan menunjukkan penghinaan bagi orang-orang miskin. Dia mungkin menunjukkan bias yang didasarkan pada kebodohan dengan kurang perhatian dan kewaspadaan; dan bias yang didasarkan pada ketakutan dengan terlebih dahulu menerima dana, karena takut akan status mereka, dari orang-orang yang berkasta tinggi yang datang kemudian. Seorang distributor kain-jubah mungkin menunjukkan bias yang didasarkan pada keinginan dengan memberikan kain yang mahal untuk teman-temannya

---

* Ketamakan.

bahkan ketika itu bukan giliran mereka untuk menerimanya; bias berdasarkan kebencian dengan memberikan kain murah untuk orang-orang yang giliran untuk menerima kain mahal; bias berdasarkan kebodohan dengan menjadi begitu bodoh bahwa dia tidak mengetahui prosedur untuk membagi dan mendistribusikan kain; dan bias berdasarkan pada ketakutan dengan menjadi takut oleh lidah tajam para bhikkhu muda dan memberi mereka kain mahal ketika itu bukan giliran mereka untuk menerimanya.

Selain bebas dari empat bentuk bias ini, seorang pejabat Komunitas harus berpengetahuan dalam tugas-tugas dari jabatannya. Sebagai contoh, penerima kain-jubah harus tahu ketika kain telah diterima dengan baik dan ketika belum, penentu waktu makan harus tahu kapan waktu makan telah didistribusikan dengan benar dan kapan itu belum, dan sebagainya.

Setelah Komunitas telah menemukan kandidat yang tepat untuk salah satu jabatan ini, pertama kali ia harus ditanya apakah dia bersedia mengambil tanggung jawab. Hanya jika ia memberikan persetujuannya Komunitas secara resmi mengotorisasinya untuk mengisi jabatan itu. Dalam setiap kasus, pernyataan transaksi terdiri dari mosi dan pengumuman, meskipun untuk beberapa alasan rahasia Komentar menyatakan bahwa pengumuman sederhana juga cukup. Pernyataan transaksi penuh untuk beberapa jabatan lebih umum diberikan dalam Lampiran I.

Pejabat kain-jubah. Kanon mengizinkan bahwa tanggung jawab untuk mengelola dana kain untuk Komunitas dibagi di antara lima pejabat: satu untuk menerima dana kain, satu menyimpannya, satu untuk menjaga gudang di mana mereka disimpan, satu yang mendistribusikan mereka, dan satu yang melimpahkan kain mandi. Vinaya-mukha menyarankan bahwa Komunitas yang relatif kecil mungkin ingin menunjuk seorang bhikkhu untuk mengisi semua jabatan ini. Hanya di vihāra yang sangat besar itu akan perlu atau diinginkan untuk menjaga jabatan yang terpisah—dalam hal ini pejabat akan memiliki tanggung jawab tambahan untuk menyerasikan usaha mereka. Catatan Komentar, dengan cara mengingatkan, bahwa jabatan tidak diciptakan oleh Buddha untuk mendorong keserakahan atau mengurangi kepuasan di antara pejabat, tetapi sebagai cara untuk membantu Komunitas memastikan bahwa kain telah dibagikan dengan merata dan benar untuk semua.

Pejabat Komunitas

Menerima dan menyimpan. Komentar menyatakan bahwa penerima kain-jubah yang ideal harus diberkahi dengan praktek-praktek yang baik dalam hal aturan dan perilaku; bijaksana, perhatian, dan mampu memberikan dengan suara yang menyenangkan dan ucapan yang jelas sehingga menginspirasi keyakinan dalam donor. Setelah diotorisasi, dia harus diberikan tempat tinggal di satu bagian dari vihāra untuk mempermudah donor untuk menemuinya.

Kanon mengizinkan bangunan yang secara resmi disahkan sebagai gudang vihāra. Komentar menyarankan bahwa gudang terletak jauh dari tengah vihāra di bangunan yang bukan tempat pertemuan umum dan kosong dari pemula dan pelayan vihāra (karena takut bahwa mereka mungkin akan mencuri kain). Pada saat yang sama, itu tidak boleh berada jauh dari vihāra di mana pencuri dari luar mungkin akan mendobrak masuk. Ketika menentukan gudang, para bhikkhu harus dalam wilayah yang sama di mana gudang berada. Dengan kata lain, jika vihāra memiliki baik wilayah utama dan tambahan, maka jika gudang berada di wilayah utama di sanalah para bhikkhu harus berkumpul untuk menentukannya.

Tugas penjaga gudang, menurut Komentar, adalah memeriksa gudang dari lubang di atap, dinding, atau lantai di mana hujan, tikus, atau rayap, dll., bisa masuk, dan kemudian mengatur untuk menambal mereka. Ia juga harus menjaga jendela gudang ditutup di musim dingin untuk menjaga kain dari berjamur, dan membukanya di musim panas untuk membiarkan angin masuk. Meskipun jabatan ini dibentuk untuk memberikan perlindungan untuk kain-jubah, bagian-bagian yang tersebar di Kanon (misalnya., Cv.VI.21.3) menunjukkan bahwa barang lainnya—seperti mangkuk dan aksesoris kecil—dapat disimpan di gudang, sehingga penjaga gudang harus merawat mereka juga.

Tugas umum penerima kain-jubah, penyimpan kain-jubah, dan penjaga gudang adalah mencatat apakah kain yang didanakan disediakan untuk jenis khusus (misalnya., kain-jubah dalam musim atau di luar musim (*kāla-cīvara* atau *akāla-cīvara*)—lihat NP 3) dan juga untuk siapa itu dimaksudkan. Kanon berisi delapan cara di mana donor dapat langsung mendanakan kainnya:

1. Dalam wilayah,
2. Dalam kesepakatan,
3. Di mana makanan disiapkan,

4. Bagi Komunitas,
5. Kedua pihak Komunitas,
6. Untuk Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan,
7. Setelah ditunjuk, dan
8. Untuk individu.

Istilah-istilah ini akan dibahas secara rinci di bawah tugas distributor kain-jubah, di bawah ini. Para pejabat kain-jubah lain hanya perlu tahu istilah-istilah ini cukup baik untuk memastikan bahwa mereka memahami keinginan donor sejelas mungkin, dan kemudian bisa mengatur bahwa kain jenis khusus atau diberikan ke kelompok yang berbeda disimpan dalam bagian terpisah. Hal ini untuk membantu distributor kain-jubah mendistribusikan kain sejalan dengan keinginan donor.

Pendistribusian. Pedoman Kanon untuk pendistribusian kain-jubah jatuh ke dua jenis utama: prosedur umum tentang distribusi dan petunjuk khusus untuk kain-jubah diberikan kepada kelompok-kelompok tertentu.

Prosedur umum sebagai berikut: Pertama mengurutkan kain menurut jenis dan memperkirakan dengan harga. Menyamakan bagian dengan mencampur kain yang menarik dan tidak menarik dalam masing-masing bagiannya, dan kemudian mengikat mereka dalam satu bundel. Kumpulkan semua bhikkhu dan pemula yang berhak menerima kain, mengaturnya dalam kelompok, dan kemudian menetapkan buntalan kain untuk mereka. Pemula dapat diberikan setengah bundel. Jika seorang bhikkhu berencana bepergian, ia dapat diberi bundel sebelumnya, dan lebih dari bagiannya jika ia memberi kompensasi kepada Komunitas. Jika ada ketidaksetaraan dalam bundel kain, bahkan setelah ia mencoba yang terbaik untuk menyamakannya, menemukan cara untuk menebus ketidakadilan dan kemudian membuat para bhikkhu menarik bagiannya.

Komentar memiliki cukup banyak untuk mengatakan tentang prosedur ini. Ketika menyortir kain menurut jenis, menyortirnya menjadi tumpukan kasar dan halus, tenunan yang renggang dan tenunan yang rapat, berat dan ringan, digunakan dan tidak terpakai. Kemudian membentuk bagian kain, memastikan bahwa setiap bagian adalah sama seperti campuran kain yang menarik dan yang tidak menarik. Jika tidak ada cukup waktu untuk membaginya per individu, bundel sepuluh bagian per ikatnya

dan membagi para bhikkhu ke dalam kelompok terdiri dari sepuluh. Setelah mengelompokkan mereka menentukan kelompok mana yang mendapat bundel tertentu. Kemudian, masing-masing kelompok, pilih seorang individu bhikkhu yang menarik bagian untuk menentukan bhikkhu yang mendapatkan bagian tertentu.

Sedangkan untuk pemula: Ketika mendistibusikan *akāla-cīvara*, jika seorang pemula hanya mencatat dirinya atau memperhatikan guru penasihatnya, memberinya setengah bagian. Jika ia melakukan tugas untuk keseluruhan Komunitas, memberinya bagian penuh. Ketika mendistribusikan *kāla-cīvara*, memberikan bagian yang sama. Ketika kain hujan sedang didistribusikan, memiliki pemula yang melakukan semua layanan—seperti membuat sapu—sebagai ganti untuk bagian mereka, tetapi jika mereka mengeluh bahwa mereka sudah melakukan segala macam pekerjaan—memasak bubur, memasak nasi, menggoreng makanan—silahkan saja dan berikan mereka bagian penuhnya.

Jika seorang bhikkhu telah membuat pengaturan untuk pergi bersama kafilah dan tidak punya waktu untuk tinggal selama distribusi untuk seluruhnya, berikan bagiannya hanya setelah Komunitas telah berkumpul untuk distribusi. Jika bagiannya sedikit lebih atau kurang dari yang lain, Komentar memberikan dua instruksi yang bertentangan tentang bagaimana itu harus ditangani. Dalam satu bagian yang mengatakan bahwa tidak ada kebutuhan untuk distributor-kain untuk mengganti kekurangannya jika sedikit kurang, atau untuk bhikkhu memberikan kompensasi jika sedikit lebih. Kemudian, beberapa baris kemudian, mengutip perkataan Buddha bahwa tidak ada hal seperti "sedikit" sehubungan dengan hal-hal dari Komunitas atau kelompok, dan itu adalah mengapa Beliau mengizinkan ketidaksetaraan hanya ketika kompensasi diberikan. Dengan demikian, mengikuti Kanon, jika bhikkhu mendapatkan sedikit lebih dari bagiannya ia harus menyediakan kompensasi untuk itu.

Ada dua macam ketimpangan yang distributor harus ingat: ketidaksetaraan dalam hal kain dan ketidaksetaraan dalam hal individu.

Dalam hal kain: jika, setelah membagikan kain, masih ada beberapa potong yang tidak cukup untuk dibagikan untuk semua, memotong mereka menjadi potongan-potongan yang tidak lebih kecil dari empat berbanding delapan lebar jari dan membagi mereka semaksimal mungkin. Komentar Lama Andhaka menambahkan bahwa ketika ini telah dilakukan, menambahkan objek lain yang sesuai untuk digunakan seorang

bhikkhu untuk dibagikan kepada mereka yang tidak mendapatkan kain tambahan. Berikan bagian mereka untuk setiap bhikkhu yang secara sukarela mengambilnya, kemudian menarik bagian yang menjadi sisanya.

Sedangkan untuk ketidaksetaraan dalam hal individu: satu kelompok mungkin memiliki delapan atau sembilan bhikkhu yang bukan sepuluh. Berikan satu bundel dengan hanya delapan atau sembilan bagian. Ketika bhikkhu dalam kelompok itu puas dengan bagian mereka, sisa bhikkhu lain harus menarik bagian itu ke bundel tersisa.

Kelompok tertentu. Kanon memberikan petunjuk berikut yang berurusan dengan kain yang didanakan dalam delapan cara yang disebutkan di atas.

1. Jika donor memberikan dalam wilayah, kain itu harus dibagi di antara berapa pun banyak bhikkhu yang ada dalam wilayah itu.
2. "Jika donor memberikan dalam perjanjian" mengacu pada kasus di mana sejumlah vihāra telah membuat kesepakatan untuk menyatukan keuntungan mereka. Apapun yang diberikan dalam satu kediaman dibagi di antara semua penghuni yang berada dalam perjanjian tersebut.
3. Jika donor memberikan "di mana makanan disiapkan," dana itu dibagi di antara semua vihāra di mana donor menyediakan pemeliharaan konstan.
4. Jika donor memberikan kepada Komunitas, kain itu harus dibagi di antara semua anggota Bhikkhu Saṅgha yang hadir untuk distribusi itu, dan bukan hanya di antara penghuni vihāra tersebut. Jika para bhikkhu dalam vihāra telah menyebar kaṭhina, maka semua kain yang diberikan di vihāra itu untuk Komunitas sampai pembongkaran kaṭhina yang hanya berlaku bagi para bhikkhu yang memiliki hak istimewa untuk kaṭhina tersebut dan bukan untuk setiap bhikkhu lainnya. Jika seorang bhikkhu yang tinggal sendirian untuk musim hujan dan dipersembahkan dengan kain "untuk Komunitas," itu menjadi miliknya sampai kaṭhina dibongkar. Jika ia menerima kain "untuk Komunitas" sementara ia tinggal sendirian di luar musim hujan, ia dapat menentukan kain itu untuk dirinya sendiri. Jika bhikkhu lain datang sebelum bhikkhu pertama menentukan kain tersebut, bhikkhu pertama harus berbagi kain dengan pendatang tersebut. Jika bhikkhu ketiga datang sebelum dua yang pertama menarik bagiannya, mereka harus berbagi dengannya juga. Jika bhikkhu keempat datang sebelum

ketiganya menarik bagian, mereka tidak perlu berbagi dengannya jika mereka tidak ingin.

5. Jika donor memberikan ke kedua pihak Komunitas, setengah diberikan kepada Saṅgha Bhikkhu dan setengah lainnya kepada Saṅgha Bhikkhunī, terlepas dari ukuran masing-masing dari keduanya.
6. Jika donor memberikan kepada Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan, kain itu dibagi di antara para bhikkhu yang sedang menghabiskan atau telah menjalankan musim hujan di vihāra itu. Seorang bhikkhu yang menerima bagian dari vihāra di mana ia tidak menjalankan musim hujan di sana menimbulkan dukkaṭa. Jika seorang bhikkhu telah menghabiskan musim hujan dalam dua vihāra, maka jika ia telah membagi waktunya secara merata antara dua ia dapat menerima setiap setengah bagian darinya. Jika ia telah menjalankan lebih banyak di satu tempat dari yang lainnya, ia dapat menerima bagian penuh di mana ia lebih banyak melewatkan waktunya tapi, rupanya, tidak pada yang lain. Jika seorang bhikkhu telah menghabiskan musim hujan tapi—sebelum kain didistrubusikan—menjadi gila, kerasukan, atau ditangguhkan dari Komunitas, bhikkhu yang lain harus menerima bagiannya dan memberikan kepadanya ketika ia sembuh atau suspensinya dicabut. Jika seorang bhikkhu meninggal, lepas jubah, atau mengakui bukan seorang bhikkhu sejati sebelum kain didistribusikan, bagiannya menjadi milik Komunitas. Jika Komunitas terbelah sebelum menerima kain atau setelah menerima kain tapi sebelum membaginya, kain itu harus dibagi rata ke semua bhikkhu di kedua belah pihak. Bagaimanapun, jika, donor memberikan kain, dll., kepada satu faksi setelah terbelah, dikatakan dana mereka untuk faksi itu, hanya untuk faksi itu sendiri dan tidak untuk dibagikan dengan yang lain.
7. Jika donor memberi setelah ditunjuk, penunjukan dapat diperlihatkan dalam bentuk bubur encer, waktu makan, makanan non-pokok, kain-jubah, tempat tinggal, atau obat-obatan. Kanon tidak memiliki sesuatu yang perlu dikatakan tentang topik ini, tetapi itu dijelaskan oleh Komentar, di bawah.
8. Jika donor memberikan kepada individu, itu menjadi milik individu yang pendonornya sebutkan.

Komentar memperluas petunjuk ini sebagai berikut:

BAB DELAPAN-BELAS

1. *Memberikan dalam wilayah.* Ada lima belas jenis wilayah, beberapa di antaranya kami telah sebutkan dalam Bab 13:

    a. Wilayah pecahan *(khaṇḍa)*;
    b. Halaman wilayah (*upacāra*) (area dalam lingkup vihāra dengan pagar; dua *leḍḍupāta* (36 meter) di sekeliling terluar dari vihāra tanpa pagar);
    c. Wilayah afiliasi bersama (ini mencakup semua *baddha-sīmā* dan *khaṇḍa-sīmā* dalam batas-batas wilayah);
    d. Bukan-kediaman-wilayah terpisah *(ticīvara-avippavāsa)*;
    e. Wilayah tambahan (ketika raja memberi hasil dari daerah tertentu di sekitar vihāra ke vihāra lain, daerah itu disebut wilayah tambahan);
    f. Wilayah desa;
    g. Wilayah kota kecil;
    h. Wilayah kota besar;
    i. Wilayah sepanjang busur (wilayah di hutan);
    j. Wilayah percikan air (wilayah di sebuah danau, sungai, atau laut);
    k. Wilayah provinsi;
    l. Wilayah negara;
    m. Wilayah kerajaan (wilayah kekuasaan raja, yang mungkin mencakup lebih dari satu negara);
    n. Wilayah pulau; dan
    o. Wilayah sistem dunia (semua area di dalam pegunungan yang mengelilingi sistem dunia (!)).

    Jika donor mengatakan, "Saya memberikan kain ini kepada para bhikkhu di wilayah *x*," itu menjadi milik semua bhikkhu di wilayah tersebut, tetapi tidak untuk orang luar. Jika donor tidak menentukan jenis wilayah, bhikkhu yang menerima kain harus bertanya kepadanya untuk lebih jelas. Jika ia/dia tidak memahami perbedaan jenis wilayah dan hanya mengatakan, "dalam wilayah," memberikan kepadanya kepada para bhikkhu di halaman wilayah, yaitu., batas-batas dari vihāra.

2. *Memberikan dalam perjanjian.* Karena Kanon tidak memberikan prosedur untuk perjanjian dengan mana vihāra mungkin menyatukan keuntungan mereka, Komentar menyarankan pengumuman sederhana,

dengan prosedur berikut. Jika para bhikkhu di Vihāra X ingin membagi keuntungan mereka dengan orang-orang di Vihāra Y, mereka harus bertemu di X. (Tak satu pun dari teks mengatakan poinnya secara tegas, tapi tampaknya tepat bahwa para bhikkhu yang tinggal di Y harus hadir untuk menerima atau menolak perjanjiannya.) Salah satu bhikkhu harus menyatakan alasan untuk berbagi keuntungan dengan para bhikkhu di Y, dan kemudian mengumumkan tiga kali, "Komunitas dapat menyetujui untuk membuat vihāra ini dan vihāra itu sebagai wilayah keuntungan-tunggal."

3. *Memberi di mana makanan disiapkan.* Permintaan bahwa kain didistribusikan di mana makanan disiapkan harus diperlakukan sebagai berikut: jika donor menyediakan makanan secara teratur untuk dua vihāra atau lebih, barang harus dibagikan kepada mereka semua. Jika mereka memiliki jumlah penghuni yang tidak sama, informasikan pendonor. Jika ia/dia mengatakan, "Bagi sejalan dengan jumlah bhikkhu," maka itu sudah benar dilakukan. Jika tidak, setiap vihāra harus mendapatkan bagian yang sama. Jika ada barang, seperti perabotan, yang tidak dapat dibagi, tanyakan di mana mereka harus ditaruh. Jika donor tidak mengatakan, mereka harus pergi ke kediaman bhikkhu yang paling senior. Jika hunian itu sudah lengkap dalam hal dari barang tertentu, barang itu harus ditaruh di tempat yang kurang.
4. *Memberikan kepada Komunitas.* Dalam semua contoh Komentar di bawah judul ini, kain didistribusikan berdasar senioritas, yang bertentangan dengan Kanon, yang seperti disebutkan di atas menyarankan menarik bagiannya. Dalam kalimat, "membaginya di antara semua anggota Saṅgha Bhikkhu yang hadir dalam distribusi itu," Komentar mengatakan bahwa kata "hadir" berarti hadir dalam halaman wilayah. Jika dalam wilayah ada bhikkhu tua yang bergerak lambat yang tidak bisa datang ke distribusi tepat waktu, distributor kain-jubah harus menyisihkan bagian untuk mereka dan melanjutkan distribusi. Jika bhikkhu dari vihāra lain datang untuk meminta bagian karena mendengar ada distribusi kain, mereka harus dimasukkan, juga. Jika mereka datang di tengah-tengah distribusi, dudukkan mereka berdasarkan senioritas dan lanjutkan distribusi kain sejalan dengan senioritas (dengan kata lain, jika mereka datang terlambat untuk giliran mereka, mereka harus menunggu untuk melihat apakah ada cukup kain untuk putaran berikutnya). Jika mereka berada dalam halaman wilayah

tapi belum memasuki barisan, berikan bagian kain kepada murid mereka demi (‘guru’). Jika mereka tidak di dalam halaman wilayah, jangan berikan porsi ekstra kepada muridnya. Jika ada cukup kain untuk putaran kedua, mulai lagi dengan bhikkhu yang paling senior.

Seorang bhikkhu yang mengamati *dhutaṅga* dengan jubah-buangan sebaiknya tidak mengambil bagian dari distribusi kain-jubah, meskipun seorang bhikkhu yang tidak mengamati *dhutaṅga* dapat memberikan bagian kepadanya, dan yang mempraktikkannya tidak dengan cara itu menghancurkan ketaatannya. Jika kain atau benang diberikan untuk tujuan selain jubah, seorang bhikkhu yang mengamati *dhutaṅga* jubah-buangan dapat mengambil bagian. Jika, setelah menggunakannya untuk tujuan yang dimaksudkan, ada cukup kain atau benang yang tersisa untuk membuat jubah, ia dapat terus saja dan menggunakannya untuk tujuan itu tanpa melanggar ketaatannya.

Dalam kasus seorang bhikkhu yang telah menerima kain “untuk Komunitas” sementara memasuki musim hujan sendiri, jika tidak ada kaṭhina maka kain itu menjadi miliknya sampai akhir dari musim jubah. Prinsip yang sama berlaku untuk para bhikkhu yang memasuki musim hujan sebagai sebuah kelompok: Jika tidak ada kaṭhina, kain apapun yang mereka terima melalui akhir musim jubah adalah milik mereka dan tidak perlu berbagi dengan para bhikkhu pendatang yang mungkin datang selama musim jubah. Sedangkan untuk bhikkhu yang telah menerima kain “untuk Komunitas” ketika tinggal sendiri di luar musim hujan, ia harus membunyikan lonceng, dan mengumumkan waktu pembagian jubah. (Rupanya ia harus melakukan hal ini terlepas dari apakah ia berpikir tidak ada siapa pun yang mendengar lonceng.) Apakah ya atau tidak ia melakukannya, jika ia berpikir, “Hanya saya di sini. Jubah ini hanya untukku,” ia mengambilnya secara tidak tepat. Jika ia berpikir, “Tidak ada siapa pun di sini. Ini menjadi milik saya,” ia mengambilnya dengan benar. Ungkapan Kanon, “sebelum dua yang pertama menarik bagiannya” berarti sebelum mereka mulai menarik bagian. Pendatang yang terlambat datang ketika bagian sedang ditarik tidak mendapatkan bagian.

5. *Memberikan kedua pihak dari Komunitas.* Jika donor mengatakan ke penerima kain-jubah, “Saya memberikan ini untuk kedua Komunitas dan kepada Anda,” maka jika ada sepuluh bhikkhu dan sepuluh

bhikkhunī, 21 bagian harus dilakukan. Penerima kain-jubah mendapat bagian pertama dan memiliki hak untuk menerima bagian lainnya sesuai senioritasnya di distribusi sepuluh bhikkhu itu. Jika donor tidak mengatakan bahwa ia/dia memberikan ke kedua Komunitas, tetapi hanya untuk "para bhikkhu dan para bhikkhunī," dananya tidak dibagi setengah-setengah antara dua Komunitas. Sebaliknya, bagian yang sama harus dibuat sesuai dengan jumlah bhikkhu dan bhikkhunī, dan masing-masing individu harus menerima satu bagian. Jika donor mengatakan, "Saya memberikan ini kepada para bhikkhu dan bhikkhunī dan kepada Anda," penerima kain-jubah hanya mendapat satu bagian.

6. *Memberi ke Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan.* Jika seorang bhikkhu menghabiskan musim hujan di satu tempat setuju untuk sebagian kain-jubah dari tempat lain, ia harus mengembalikannya. Jika itu usang atau hilang, ia harus membuat kompensasi. Jika ketika Komunitas meminta pengembaliannya ia tidak mengembalikannya, pelanggaran tersebut akan ditentukan oleh nilai dari kain. (?—Ini mengikuti teori dari *bhaṇḍadeyya,* yang kami tolak dalam pembahasan dari Pr 2; di sini khususnya tampak seperti hukuman yang berlebihan yang mana Kanon dengan tegas mengatakan hanya dukkaṭa.)

   Jika, setelah melalui waktu hak istimewa kaṭhina, donor mengatakan, "Saya memberikan kain ini untuk para bhikkhu yang menghabiskan musim hujan di sini (ini membuat menjadi *kāla-cīvara*), kemudian kain untuk semua bhikkhu yang menghabiskan musim hujan di sana tanpa putus. Jika salah satu dari mereka telah pergi mengembara, bagiannya dapat diberikan kepada temannya yang dipercaya untuk kepentingan bhikkhu yang mengembara itu.

   Jika donor mengatakan, "Saya memberikan kain ini kepada para bhikkhu yang menghabiskan musim hujan," maka (a) jika selama musim hujan pertama, itu menjadi milik mereka semua yang menghabiskan musim hujan di sana dan melakukannya tanpa putus. (b) Jika selama bulan keempat musim hujan, itu hanya untuk mereka yang menghabiskan musim hujan kedua yang melakukannya tanpa putus.

   Jika donor mengatakan, "Saya memberikan kain ini ditujukan untuk penghuni-musim hujan," maka jika (a) selama musim dingin (empat bulan pertama musim kemarau), itu menjadi milik semua yang

baru saja menghabiskan musim hujan. Jika (b) selama musim panas (empat bulan terakhir musim kering), donor bertanya, "Untuk mereka yang menghabiskan musim hujan terakhir atau mereka yang akan menghabiskan musim hujan berikutnya?" Jika dananya adalah untuk yang terakhir tetapi tidak ada cara untuk menyimpannya, beritahukan ini kepada donor. Jika ia/dia mengatakan, "Berikan kepada Komunitas yang hadir," bagikan itu sebagai kain yang diberikan kepada Komunitas (seperti di bawah (4)).

7. *Memberi setelah ditunjuk.* Jika penunjukan tersebut terkait dengan bubur encer, waktu makan, atau makanan non-pokok, maka kain itu untuk mereka yang diundang untuk ikut mengambil bagian dari hal ini dan lakukan itu. Hal ini bukan untuk yang lain.

   Penunjukan yang melibatkan kain-jubah mencakup kasus di mana donor mengatakan, "Ini adalah untuk mereka kepada siapa saya memberikan kain di waktu lalu." Barang apapun yang diberikan adalah untuk mereka dan tidak untuk orang lain.

   Penunjukan yang melibatkan tempat tinggal mencakup kasus di mana donor mengatakan, "Ini untuk mereka yang tinggal di kediaman yang saya bangun." Barang apapun yang diberikan adalah untuk mereka dan tidak untuk yang lainnya.

   Penunjukan yang melibatkan obat-obatan mencakup kasus di mana donor mengatakan, "Ini untuk mereka kepada siapa saya biasa memberikan obat di waktu lalu." Barang apapun yang diberikan adalah untuk mereka dan tidak untuk yang lain.

8. *Dana kepada individu.* Donor dapat melakukan hal ini di hadapan individu tertentu dengan mengatakan, "Saya memberikan ini kepada Anda," atau dalam ketidakhadirannya dengan mengatakan, "Saya memberikan ini untuk ini dan itu." Jika donor mengatakan, "Saya memberikan ini kepada Anda dan murid Anda," itu menjadi milik penerima dan semua murid yang sekarang dan masa lalu ("mereka yang datang untuk belajar dan mereka yang sudah belajar dan sudah pergi").

Menganugerahkan kain mandi. Komentar AN, dalam membahas formula sutta di akhir yang Kelima, menetapkan pejabat dari penganugerah kain (*sāṭiya-gāhāpaka*) sebagai seorang pemberi kain mandi musim hujan. Tak satu pun dari teks yang menjelaskan mengapa ada seorang pejabat terpisah untuk tujuan ini atau mengapa ia dipanggil seorang pelimpah

(*gāhāpaka*) daripada distributor atau penyalur (*bhājaka*). Cv.II.1 menyatakan bahwa seorang bhikkhu dalam masa percobaan masih memiliki hak untuk menerima kain mandi-musim hujan sesuai dengan senioritas, yang menyiratkan bahwa para bhikkhu pada umumnya menerima mereka sesuai dengan senioritas juga. Komentar Mv.VII.1.4 menyatakan bahwa jika dana aksesoris kain diberikan bersama dengan kaṭhina, mereka harus diserahkan lebih awal di mana kain mandi musim hujan ditinggalkan. Hal ini menunjukkan bahwa, segera sebelum dimulainya musim hujan, para pelimpah kain mandi akan mengambil kain mandi musim hujan yang telah diberikan kepada Komunitas dan diberikan sesuai dengan senioritas, dan membuat catatan ke mana kain diberikan. Hal ini semakin menunjukkan alasan yang mungkin mengapa ia tidak disebut "pembagi": yaitu., ia tidak diharapkan untuk memotong-motong kain mandi dan mendistribusikan potongan yang sama ke semua orang di Komunitas. Sebaliknya, ia memberi seluruh kain mandi bahkan ketika tidak cukup diedarkan.

Pejabat makanan. Tanggung jawab untuk dana makanan dapat dibagi menjadi empat pejabat: penunjuk makanan, distributor bubur encer, distributor buah, dan distributor makanan non-pokok. Seperti halnya pejabat yang berurusan kain-jubah, Komunitas mungkin memutuskan berdasarkan ukurannya apakah mereka ingin menunjuk seorang bhikkhu untuk mengisi semua jabatan ini atau untuk menjaga jabatannya terpisah. Dari empat pejabat, teks hanya menjabarkan satu—penunjuk makanan—secara rinci. Bagaimanpun, tiga tugas yang tersisa, bisa dengan mudah disimpulkan darinya.

Pedoman Kanon. Penunjuk makanan bertanggung jawab untuk menentukan bhikkhu mana yang akan diberikan salah satu makanan berikut: makanan Komunitas, makanan yang ditunjuk, undangan makan, makanan undian, makanan yang diberikan secara teratur pada hari tertentu (atau hari tertentu) dari dua minggu (ini dapat mencakup makanan sehari-hari), makanan yang diberikan secara teratur pada hari uposatha, makanan yang diberikan secara teratur pada hari setelah uposatha, makanan untuk pendatang baru, makanan untuk mereka yang akan pergi, makanan untuk orang sakit, dan makanan untuk mereka yang merawat orang sakit.

BAB DELAPAN-BELAS

Kami sudah membahas enam jenis makanan yang pertama dalam Lampiran III pada EMB1. Makanan Komunitas adalah makanan di mana salah satu donor mengajak semua anggota Komunitas. Makanan yang ditentukan adalah makanan di mana salah satu donor meminta *x* jumlah bhikkhu dari Komunitas. Undangan makan adalah makanan di mana salah satu donor menentukan individu bhikkhu mana yang akan menerima makanan. Makanan undian adalah makanan satu di mana penerima dipilih dengan menarik kupon. Makanan berkala diberikan secara teratur dengan pola bergilir dari *x* jumlah bhikkhu setiap kali tanggal yang ditentukan datang.

Makanan untuk pendatang baru dimaksudkan khusus untuk setiap bhikkhu yang baru tiba di vihāra; makanan untuk mereka yang akan dimaksudkan untuk para bhikkhu yang akan meninggalkan vihāra di perjalanan. Makanan untuk orang sakit dan untuk mereka yang merawat orang sakit cukup jelas.

Enam jenis makanan pertama dapat berupa (1) dana makanan yang dikirim ke vihāra atau (2) makanan di luar vihāra, baik di rumah donor atau di tempat lain yang ditentukan oleh donor. Dalam kasus sebelumnya, Cv.VI.21.1 mengizinkan penunjuk makanan untuk membagi makanan menjadi bagian-bagian, mengikat kupon atau daun pada setiap bagian, dan kemudian menunjuk bagian itu kepada para bhikkhu yang menerimanya. Dalam kasus terakhir, kisah awal untuk Sg 8 menunjukkan bahwa para bhikkhu yang akan mengambil makanan akan diberitahu dua hari sebelum makanan itu diberikan.

Dalam kasus makanan yang ditunjuk, undian, dua minggu, uposatha, dan sehari setelah uposatha, kisah awal untuk Sg 8 menunjukkan bahwa penunjuk makanan harus tetap menggilir daftar nama untuk kelompok yang ditunjuk, dan tampaknya kelompok lain juga, untuk memastikan bahwa semua bhikkhu memiliki kesempatan yang sama untuk menerima makanan dari setiap jenis.

Saran Komentar adalah sebagai berikut:

Makanan Komunitas. Ini adalah untuk para bhikkhu yang sudah datang ke vihāra pada hari itu. Mereka yang datang pada hari-hari berikutnya tidak punya hak untuk meminta perhatian khusus untuk

kompensasi karena tidak menerima makanan Komunitas pada hari-hari ketika mereka tidak hadir di vihāra.

Makanan yang ditunjuk. Penunjuk makanan harus memberitahu bahwa waktu penunjukan akan dibuat. Ketika para bhikkhu telah berkumpul ia harus menanyai mereka di mana makanan yang ditunjuk terakhir ditinggalkan. Jika itu tertinggal di akhir baris, atau jika—setelah ia menanyai mereka sebanyak tiga kali—tidak ada yang bisa ingat di mana yang terakhir, ia harus mulai dengan bhikkhu yang paling senior. Tetapi jika, misalnya, seseorang ingat bahwa daftar nama ditinggalkan pada para bhikkhu sepuluh musim hujan, maka semua bhikkhu dengan sepuluh musim hujan harus dikumpulkan dan diberitahu untuk tetap tenang. Kemudian senioritas yang tepat—dalam segi bulan, hari, dan jam—harus dipergunakan. Jika, ketika senioritas sedang ditentukan, bhikkhu lainnya dengan sepuluh musim hujan datang, mereka harus dimasukkan dalam kelompok. Jika mereka datang setelah jumlah yang diperlukan bagi para bhikkhu telah ditentukan untuk pergi, mereka (pendatang baru) kehilangan giliran mereka. Bahkan mereka yang melaksanakan latihan *dhutaṅga* dari makan hanya makanan *piṇḍapāta* tidak boleh dilewatkan: Jika mereka ingin mempertahankan *dhutaṅga* mereka, mereka akan meminta dilewatkan atas kemauannya sendiri.

Jika donor mengatakan kepada seorang bhikkhu bahwa ia/dia akan memberikan makanan yang ditujukan untuk sepuluh bhikkhu besok, bhikkhu itu harus memberitahu penentu makan hari ini. Jika dia lupa, ia harus memberitahu penentu makan pagi. Jika dia lupa dan ingat untuk memberitahu penentu makan hanya setelah beberapa bhikkhu telah pergi untuk *piṇḍapāta*, para bhikkhu yang ditunjuk untuk makan harus diambil dari mereka yang belum pergi dari halaman vihāra. Semua bhikkhu yang hadir berhak ditunjuk, apakah mereka berasal dari vihāra ini atau bukan (misalnya., mereka telah mendengar bahwa banyak makanan yang ditunjuk telah diatur untuk para bhikkhu dari vihāra ini dan mereka datang untuk bagian itu). Untuk menentukan apakah seorang bhikkhu “hadir,” ikuti pedoman yang diberikan di atas di bawah pembahasan dari saran Komentar untuk pembagian kain-jubah yang diberikan kepada Komunitas.

Selain dua jenis makanan yang disebutkan dalam Kanon—makanan yang dikirim ke vihāra dan makanan di luar vihāra—Komentar menyebutkan yang ketiga, di mana donor atau pekerja mereka datang ke vihāra, mengambil mangkuk *x* jumlah bhikkhu kembali ke rumah mereka,

dan kemudian kembali dengan mangkuk berisi dengan makanan. Komentar kemudian membahas kesulitan yang mungkin datang dengan pengaturan ini: Jika donor mengambil mangkuk dari delapan bhikkhu, mengisi yang tujuh dengan makanan dan satu dengan air, makanan harus diperlakukan sesuai dengan apa yang dikatakan donor. Jika ia/dia memberitahu semuanya untuk berbagi makanan dan air, maka harus dibagi di antara kedelapan itu. Jika ia/dia tidak mengatakan apa-apa dan pergi, tujuh bhikkhu yang mendapatkan makanan tidak harus berbagi makanan dengan yang kedelapan, sementara yang kedelapan harus menjadi yang pertama dalam antrean untuk makanan yang ditunjuk berikutnya. (Rupanya, sementara itu, ia memuaskan diri dengan air jika mangkuk dikembalikan sudah terlalu lambat untuk pergi *piṇḍapāta*.)

Jika donor secara khusus meminta untuk menyediakan makanan yang ditunjuk untuk para bhikkhu senior, ia/dia harus diberitahu bahwa giliran mereka belum datang. Penentu makanan kemudian harus mengirim para bhikkhu sesuai dengan daftar biasa. Jika seorang raja atau menteri kerajaan menyediakan makanan baik yang khusus ditentukan secara teratur, penentu makan harus membuat daftar terpisah untuk makanan ini sehingga setiap bhikkhu di vihāra dapat pergi. Jika donor membawa nampan makanan "untuk Komunitas," membaginya—menjadi ukuran makanan dibanding dari porsi suapan—dan mendistribusikannya sesuai dengan daftar untuk makanan yang ditunjuk. Jika ada cukup untuk setiap orang, tidak perlu mengikuti daftar tapi mendistribusikannya dimulai dengan bhikkhu yang paling senior. Jika donor menunjuk dana tonik atau obat-obatan untuk Komunitas, ini harus memiliki daftar nama terpisah—yaitu., masing-masing untuk ghee, minyak, gula, madu, dan obat-obatan lainnya.

Undangan makan. Komentar mengatakan bahwa penentu makanan tidak boleh terlibat dengan makanan jenis ini, tapi praktek umum saat ini adalah bertanya kepada donor untuk memberitahu para bhikkhu mana saja yang telah diundang makan oleh mereka. Seperti yang kami catat di bawah Pc 32, tidak lebih dari tiga bhikkhu dapat diundang untuk makanan tersebut kecuali kesempatan yang sesuai sedang berlaku. Jika donor ingin lebih dari tiga yang hadir pada makanan itu, para bhikkhu sisanya harus diambil dari daftar untuk makanan yang ditunjuk.

Makanan yang diundi. Undian harus diadakan di vihāra, bukan di luar. Penentu makanan harus menulis nama-nama donor pada gulungan kayu, bambu, atau daun palem (kertas akan sesuai saat ini), dan kemudian

tumpuk mereka dalam keranjang atau dalam lipatan jubahnya. Campur mereka bersama-sama secara menyeluruh—kiri dan kanan, atas dan bawah—dan menyuruh para bhikkhu untuk mengambil mereka dimulai di mana jatah undian terakhir ditinggalkan. Jika, untuk beberapa alasan, seorang bhikkhu menolak untuk pergi makan ia harus ditarik oleh kesatuan, ia tidak diizinkan untuk menarik bagian untuk tiga hari (atau bergantian). Setelah itu, ia dapat diizinkan untuk menarik satu kali lagi. Jika ia menarik sebuah kupon untuk rumah yang berdekatan dari rumah yang sebelumnya ia tolak dan kemudian menerimanya, ia sebaiknya tidak diizinkan untuk menarik bagian lagi. Ia harus juga dihukum dengan berat: Jika hukumannya untuk mengambil air, itu harus tidak kurang daripada 50-60 ember; jika harus membawa kayu bakar, tidak kurang daripada 50-60 bundel, jika harus membawa pasir, tidak kurang daripada 50-60 mangkuk penuh untuk *piṇḍapāta*. (!—Ini tampaknya berlebihan. Kanon tidak mengandung kelayakan untuk menghukum seorang bhikkhu dengan cara ini.)

Undian untuk buah, manisan, tonik, dll., harus diadakan secara terpisah.

Para bhikkhu yang mengamati praktek *piṇḍapāta* tidak boleh menerima barang yang didistribusikan oleh undian, bahkan jika itu tonik dan obat-obatan. (Sub-komentar tidak setuju dengan poin terakhir ini, dengan alasan bahwa undian dianggap sebagai keuntungan khusus yang hanya ada di bidang makanan, dan bukan untuk tonik dan obat-obatan. Juga catatan dari Komentar mengizinkan para bhikkhu tersebut untuk menerima bagian obat-obatan, dan tonik yang diberikan kepada Komunitas, di bawah ini.)

Makanan untuk pendatang baru. Jika seorang bhikkhu pendatang datang setiap hari, ia harus dimasukkan dalam makanan ini hanya pada hari pertama dari kunjungannya diulang. Jika ada jeda antara kunjungannya, ia harus diizinkan untuk menerima makanan pendatang baru untuk dua atau tiga hari pertama dari masing-masing kunjungan.

Jika donor mengatakan bahwa, pada hari-hari ketika tidak ada pendatang baru, para bhikkhu penghuni dapat berbagi makanannya, itu adalah hak semua untuk melakukannya. Jika dia tidak memberikan izin ini, mereka tidak mungkin mengambil bagian dari makanan tersebut—meskipun jika ada bhikkhu yang akan pergi dalam perjalanan, mereka dapat mengambil bagian dari makanan pendatang baru.

Makanan untuk para bhikkhu yang akan pergi. Seorang bhikkhu dapat memiliki bagian dalam makanan ini hanya untuk satu hari kecuali ia batal pergi seperti yang direncanakan, dalam hal ini ia diizinkan untuk mengambil bagian lagi pada hari berikutnya. Jika rencananya untuk pergi digagalkan oleh perampok, banjir, dll., ia dapat terus mengambil bagian makanan ini untuk dua atau tiga hari selama menunggu hambatannya berlalu.

Makanan untuk orang sakit. Ini dimaksudkan untuk setiap bhikkhu dengan penyakit yang akan bertambah buruk jika dia makan makanan yang "dicampur", yang tampaknya berarti makanan yang diperoleh secara acak (lihat Pc 47). Dengan kata lain, dia membutuhkan diet khusus agar tidak memperburuk kondisinya. (Penjelasan lain dari Komentar, tampaknya akan masuk akal bahwa makanan ini akan juga dimaksudkan untuk para bhikkhu yang tidak membutuhkan diet khusus tetapi terlalu lemah atau tak mampu *piṇḍapāta*.) Jika tidak ada cukup makanan dalam makanan ini untuk semua bhikkhu sakit di vihāra, makanan harus pertama diberikan kepada mereka yang terlalu sakit untuk dapat pergi *piṇḍapāta*. Di antara mereka yang sakit, harus diberikan terlebih dahulu kepada mereka yang tidak memiliki sumber dukungan. Tidak ada batas waktu berapa lama seorang bhikkhu yang sakit untuk dapat memiliki bagian dalam makanan ini. Ia dapat terus mengambil itu sampai ia cukup sehat untuk makan makanan yang "dicampur" tanpa mengganggu kesehatannya.

Makanan untuk mereka yang merawat orang sakit. Ini harus dibagikan dari prinsip yang sama seperti makanan untuk orang sakit: yaitu., dengan pilihan pertama untuk mereka yang merawat pasien yang terlalu sakit, dan kepada mereka yang merawat mereka yang tidak memiliki sumber dukungan.

Selain makanan yang disebutkan dalam Kanon, Komentar menyebutkan jenis makanan berikut di mana penunjuk makanan bertanggung jawab:

Makanan kediaman. Ini adalah untuk para bhikkhu penghuni di sebuah kediaman khusus dan untuk bhikkhu manapun yang tinggal di hunian hari itu. Jika kediamannya diberikan kepada seorang individu dan bukan kepada Komunitas, makanan kediaman itu hanya untuknya sendiri. Jika dia pergi ke tempat lainnya, murid-muridnya bisa memakannya sebagai penggantinya.

Pejabat Komunitas

Makanan daftar nama. Ini adalah makanan di mana donor bergiliran dalam memberikan makanan untuk para bhikkhu selama masa kelaparan. Jika mereka menggunakan kata *makanan* atau *makan* dalam memberitahu dana mereka, para bhikkhu yang mengamati praktek *dhutaṅga piṇḍapāta* tidak dapat memiliki bagian. Jika donor tidak menggunakan kata makanan" atau "makan," mereka dapat (?).

Makanan vihāra. Ini adalah makanan yang dibuat dari sayuran yang tumbuh di tanah vihāra. Para bhikkhu yang mengamati praktek *piṇḍapāta* dapat menerima makanan ini (?). Mereka menjadi diperlakukan seperti dana kepada Saṅgha secara keseluruhan, dan tidak hanya untuk penghuni vihāra itu.

Dana tonik atau obat-obatan. Jika sumbangan besar diberikan, penunjuk makanan harus membunyikan lonceng dan memberikan bagian untuk mengisi wadah yang dibawa para bhikkhu. Jika seorang bhikkhu sesepuh datang setelah tempatnya dalam barisan terlewati, kembali lagi untuk memberikan bagiannya. Para bhikkhu yang mengamati praktek *dhutaṅga piṇḍapāta* juga dapat menerima bagian. Bhikkhu dari vihāra lain harus juga diberikan bagian; pertanyaan tentang mereka yang hadir atau tidak harus ditentukan dan disesuaikan dengan pedoman yang diberikan di bawah dana kain untuk Komunitas. (Jika sumbangan tonik atau obat tidak cukup untuk semua orang, itu menjadi tanggung jawab dari pemberi barang kecil—lihat di bawah.)

Pejabat tempat tinggal. Kanon memperbolehkan dua pejabat yang terkait dengan tempat tinggal: pelimpah tempat tinggal (*senāsana-gāhāpaka*) dan penunjuk tempat tinggal (*senāsana-paññāpaka*). Tidak Kanon maupun Komentar dengan jelas membedakan tugas antara keduanya. Vinaya-mukha menunjukkan sebuah divisi yang agak tidak wajar antara mereka, dengan pelimpah tempat tinggal bertanggung jawab untuk menentukan para bhikkhu pada kediaman tertentu, sementara penunjuk tempat tinggal menentukan mereka untuk tempat tidur di dalam tempat tinggal itu.

Sebuah pembagian tugas yang lebih mungkin adalah yang disarankan oleh Kanon yaitu memperhitungkan bagaimana dua pejabat ditetapkan untuk memulainya. Penunjuk tempat tinggal adalah seorang pejabat yang paling pertama didirikan, sementara jabatan dari pelimpah tempat tinggal didirikan hanya setelah para bhikkhu diperbolehkan untuk

mengklaim tempat tinggal. Karena klaim ini hanya selama tiga bulan dari kediaman musim hujan para bhikkhu, akan terlihat bahwa pelimpah tempat tinggal bertanggung jawab untuk mengabulkan klaim tempat tinggal selama musim hujan, sementara penunjuk tempat tinggal menentukan mereka selama sisa tahun itu, ketika para bhikkhu lebih aktif. Ini sesuai dengan kisah awal dalam Sg 8, yang menceritakan bagaimana B. Dabba Mallaputta, penunjuk tempat tinggal pertama, menentukan tempat tinggal kepada para bhikkhu pendatang yang akan tiba di semua jam siang dan malam. Pembagian tugas ini juga sesuai dengan berbagai pedoman yang meliputi peruntukan tempat tinggal, yang sangat berbeda untuk dua perbedaan periode waktu yang berbeda. Pembahasan dalam bagian ini akan diatur di sekitar pembagian tugas ini, membahas dulu beberapa pedoman umum yang berlaku untuk kedua pejabat, diikuti oleh pedoman untuk memberikan klaim tempat tinggal selama musim hujan dan kemudian dengan pedoman untuk menetapkan tempat tinggal di luar musim hujan.

Pedoman umum. Para pejabat tempat tinggal hanya bertanggung jawab untuk tempat tinggal kepunyaan Komunitas. Mereka tidak dapat memindahkan para bhikkhu ke dalam atau keluar tempat tinggal kepunyaan bhikkhu individual. Dalam batas-batas tertentu, mereka dapat memindahkan seorang bhikkhu dari satu tempat tinggal Komunitas ke yang lainnya seperti yang mereka lihat cocok. Keterbatasan, diatur oleh Vibhaṅga untuk Pc 16, Cv.VI.10.2, dan Mv.VIII.8.2, adalah ini:

> Seorang bhikkhu senior tak dapat dipindahkan untuk membuat ruang bagi seorang bhikkhu junior. Penjaga gudang tak dapat dipindahkan.

Secara umum, seorang bhikkhu sakit tidak dipindahkan, tetapi ada ketentuan untuk memastikan bahwa hak istimewa ini tidak disalahgunakan. Sebagai contoh, seorang bhikkhu tidak dapat menggunakan penyakit ringan (seperti sakit kepala, kata Komentar) sebagai alasan untuk tidak dipindahkan. Ketika beberapa bhikkhu dari kelompok enam membuat penyakit mereka sebagai alasan untuk mempertahankan tempat tinggal terbaik, Buddha memberikan izin untuk “tempat tinggal yang sesuai” yang disediakan untuk para bhikkhu sakit. Hal ini tampaknya kelayakan untuk menyisihkan bangsal sakit di vihāra dan untuk memindahkan bhikkhu sakit ke bangsal. Hipotesis ini didukung oleh referensi untuk bangsal sakit di SN

36.7. Komentar menambahkan bahwa tempat tinggal yang sesuai juga disediakan untuk para bhikkhu yang mencampur obat-obatan dan bekerja untuk mengobati—ini akan menjadi tempat tinggal yang berdekatan dengan bangsal sakit—dan para bhikkhu ini tak dapat dipindahkan.

Komentar menyatakan lebih lanjut bahwa seorang bhikkhu yang telah menerima tempat tinggal dari Komunitas tidak boleh dipindahkan. Sebuah contoh nyata dari hal ini adalah seorang bhikkhu yang telah diperbolehkan untuk mengklaim tempat tinggal untuk untuk musim hujan. Ia tidak dapat dipindahkan selama tinggal musim hujan. Meskipun, Komentar, memberikan contoh lainnya, dari seorang bhikkhu yang terpelajar: Komunitas, melihat layanan yang ia lakukan dalam mengajar orang lain, dapat memberikan dia dengan tempat tinggal dan memutuskan bahwa ia tak dapat dipindahkan dari tempat tinggal itu sama sekali. Karena Komentar disusun oleh para bhikkhu terpelajar, penilaian ini tampaknya sedikit mementingkan diri sendiri.

Seorang bhikkhu tidak dapat dipindahkan dari tempat tinggalnya oleh pihak lain selain pejabat tempat tinggal resmi, kecuali dalam keadaan yang dibahas di bawah Pc 17.

Teks-teks tidak menyebutkan poin ini, tapi semua larangan ini bertentangan pemindahan seorang bhikkhu rupanya mengacu pada kasus pemindahan dirinya yang bertentangan dengan kehendaknya. Jika ia meminta untuk dipindahkan ke tempat yang tampaknya cocok untuk tempat tinggal pejabat khusus, yang terakhir mungkin memindahkannya sejalan dengan permintaannya.

Seperti yang tercantum dalam Cv.VI.6.4 dan Cv.VI.7, para bhikkhu tidak bisa mendahului tempat tinggal Komunitas sesuai dengan senioritas, baik untuk diri sendiri atau penasihat mereka (lihat Bab 8). Pejabat tempat tinggal mungkin dapat mengambil senioritas ke dalam pertimbangan ketika memberikan tempat tinggal, tetapi seperti kisah awal untuk Sg 8 tunjukkan, ia harus juga mengambil faktor-faktor lain ke dalam pertimbangannya.

Setelah diberi hak (sebagai penunjuk tempat tinggal), B. Dabba Mallaputta menentukan tempat tinggal di tempat yang sama untuk para bhikkhu yang menyenangkan satu sama lain. Bagi mereka yang tahu sutta, ia menetapkan tempat tinggal di tempat yang sama, (berpikir,) “Mereka akan berlatih sutta dengan satu sama lain.” Untuk ahli Vinaya, ia menentukan tempat tinggal di tempat yang sama, (berpikir,) “Mereka akan memeriksa Vinaya dengan satu sama lain.” Untuk guru Dhamma, ia

menentukan tempat tinggal di tempat yang sama, (berpikir,) "Mereka akan membahas Dhamma dengan satu sama lain." Bagi mereka yang berlatih jhāna, ia menentukan tempat tinggal di tempat yang sama, (berpikir,) "Mereka tidak akan mengganggu satu sama lain." Bagi mereka yang melewatkan waktu mereka dalam pembicaraan binatang dan kebugaran tubuh, ia menentukan tempat tinggal di tempat yang sama, (berpikir,) "Dengan cara ini, para bhikkhu ini akan berada sesuai harapannya."

Bagian ini menunjukkan bahwa Komentar melenceng dalam meminta bahwa tempat tinggal terbaik harus diberikan sesuai dengan senioritas. Mengingat banyak keistimewaan yang berbeda bahwa bhikkhu yang berbeda mungkin dianggap sebagai ideal dalam sebuah tempat tinggal, tidak ada suatu ukuran untuk memutuskan apa yang merupakan tempat tinggal "terbaik". Pejabat tempat tinggal harus memiliki mata yang lebih dari psikologi manusia untuk kenyamanan materi ketika memutuskan tempat tinggal mana yang terbaik untuk bhikkhu yang mana.

Seperti yang dikemukakan Vinaya-mukha, Komentar juga tampaknya keliru dalam meminta bahwa setiap Komunitas menunjuk dua pejabat tempat tinggal sehingga masing-masing dapat menentukan tempat tinggal untuk yang lainnya. Komentar tidak mengatakan mengapa ini diperlukan dalam kasus dari tempat tinggal pejabat dan bukan dalam hal pejabat lainnya. Mungkin itu mencoba untuk menghitung dua pejabat terpisah yang berurusan dengan tempat tinggal, tapi seperti yang kami sebutkan di atas, dua pejabat lebih cenderung pada pembagian tugas yang berbeda.

Tempat tinggal yang diklaim untuk musim hujan. Ada tiga periode untuk mengklaim tempat tinggal musim hujan: *sebelumnya,* untuk musim hujan pertama (yang dimulai sehari setelah bulan purnama Āsāḷha); *kemudian,* untuk musim hujan kedua (dimulai sehari setelah bulan purnama berikutnya); dan *bebas dalam interval,* yang berlangsung dari hari setelah hari Undangan sampai awal musim hujan berikutnya, selama ia dapat mengklaim tempat tinggal untuk kepentingan musim hujan berikutnya tetapi harus meninggalkannya bebas untuk digunakan sementara oleh para bhikkhu yang lebih senior.

Seorang individu bhikkhu hanya dapat memegang satu klaim tempat tinggal pada satu waktu (meskipun lihat di bawah). Ia tidak dapat menerima klaim untuk tempat tinggal di vihāra di mana ia tidak berdiam

saat ini. Sekali ia menerima klaim tempat tinggal, itu hanya untuk tiga bulan kediaman musim hujan. Ia tidak dapat memegang klaim tempat tinggal untuk "waktu musim," yang mana Sub-komentar menafsirkan sebagai musim dingin dan panas.

Klaim sebelumnya dan kemudian. Kanon menganjurkan bahwa pelimpah tempat tinggal memberikan tempat tinggal di awal musim hujan pertama sebagai berikut: Dia harus menghitung bhikkhu, kemudian tempat tidurnya, dan kemudian menetapkan klaim tempat tidurnya. Jika banyak tempat tidur yang tersisa, ia dapat memberikan setiap bhikkhu klaim untuk seluruh kediaman itu. Jika banyak kediaman yang tersisa, ia dapat memberikan setiap bhikkhu klaim seluruh kediaman yang berdekatan dengannya. Jika ada banyak kediaman yang berdekatan yang tersisa, ia dapat memberikan bagian tambahan. Ini tampaknya akan bertentangan dengan peraturan yang bertentangan dengan aturan meletakkan klaim ke lebih dari satu tempat tinggal, tapi rupanya aturan itu dimaksudkan untuk mencegah dua hal:

1. Mengklaim lebih dari satu vihāra; dan
2. Mengklaim dalam satu vihāra dalam cara yang akan menyangkal tempat tinggal bagi bhikkhu lainnya yang sudah tinggal dalam vihāra tersebut.

Tujuan di balik kelayakan ini adalah untuk mengatur setiap kediaman di vihāra memiliki seorang bhikkhu yang bertanggung jawab untuk merawatnya dan memastikan bahwa itu tidak menjadi rusak. Namun, Cv.VI.11.3 menambahkan bahwa bahkan ketika seorang bhikkhu telah menerima bagian ekstra ia tidak perlu melepaskan itu di luar kemauannya kepada bhikkhu lain yang datang kemudian (misalnya., untuk musim hujan kedua).

Adapun aturan yang melarang memegang klaim dua tempat tinggal, kisah awal untuk Cv.VI.12 menyatakan bahwa jika seorang bhikkhu mengajukan klaim untuk tempat tinggal X dan kemudian ke tempat tinggal Y, klaim ke X berakhir ketika ia mengajukan klaim ke Y. Komentar menambahkan bahwa jika dia meninggalkan vihāra sesaat sebelum awal musim hujan dengan maksud untuk mengajukan klaim untuk tempat tinggal di tempat lain, klaimnya ke X berakhir ketika ia menginjakkan kaki di luar halaman vihāra. Jika dia pergi berpikir, "Saya

akan mengklaim tempat tinggal di tempat lain jika itu nyaman," tetapi tidak dapat menemukan tempat tinggal yang nyaman, klaimnya untuk X bertahan.

Komentar untuk Cv.VI.11.4 juga memberikan rekomendasi berikut untuk para bhikkhu pada umumnya karena mereka ingin memasuki musim hujan: Jika seorang bhikkhu ingin menghabiskan musim hujan di sebuah vihāra lain dari kediaman yang saat itu ia tinggali, ia harus mulai berada di sana sebulan sebelum dimulainya musim hujan, sehingga untuk melihat jika tempat tersebut menyenangkan dalam hal pengajaran, meditasi, dan kebutuhan, dan agar tidak mengganggu pelimpah tempat tinggal dan bhikkhu lain di vihāra itu dengan tiba sebelum musim hujan dimulai. Para bhikkhu penghuni (berencana untuk menetap di dalam vihāra mereka) harus menghabiskan sebulan untuk mempersiapkan setiap bangunan yang bekas terpakai agar mereka yang datang untuk musim hujan akan belajar atau berlatih meditasi dengan nyaman.

Pelimpah tempat tinggal harus membagikan tempat tinggal untuk musim hujan pada fajar hari di mana musim hujan dimulai. Jika bhikkhu lainnya datang pada hari itu, mereka harus diberitahu bahwa tempat tinggal telah ditentukan dan mereka harus pergi ke tempat tinggal lainnya, seperti kaki sebuah pohon. Apakah maksud semua ini adalah bahwa mereka harus memasuki musim hujan kedua di tempat lain.

Bebas dalam jarak waktu. Kanon tidak menjelaskan kelayakan untuk klaim semacam ini, tapi Komentar mengatakan bahwa itu adalah demi tempat tinggal yang sponsor berikan khusus kepada penghuni setahun sekali pada akhir musim hujan, dan di mana penghuni-penghuni itu cenderung sebagai para bhikkhu pendatang yang mengambil dana dan pergi. Tempat-tempat semacam itu dalam bahaya karena tidak dirawat oleh para bhikkhu penghuni selama periode bukan musim hujan, sehingga pelimpah tempat tinggal harus menawarkan klaim ke tempat-tempat tersebut kepada para bhikkhu di vihāra yang sejalan dengan senioritas. Barangsiapa menerima klaim seperti itu bertanggung jawab untuk merawat tempat tinggal untuk delapan bulan bukan musim hujan. Para bhikkhu senior pendatang harus diizinkan untuk tinggal di sana selama waktu itu, tetapi ketika musim hujan berikutnya datang, orang yang bertanggung jawab untuk itu dapat tinggal di sana.

Kebijakan yang beralasan untuk pelimpah tempat tinggal untuk membuat pengaturan yang serupa untuk setiap kediaman lain yang dalam keadaan rusak, apapun penyebabnya.

Pertanggung jawaban bangunan. Kanon menyebutkan pengaturan lain yang mengizinkan seorang bhikkhu untuk mengklaim ruang dalam sebuah tempat tinggal untuk beberapa musim hujan berturut-turut. Yaitu dengan mengambil pertanggung jawaban bangunan untuk kediaman tersebut. Ketentuan di sini sebagai berikut: Seorang bhikkhu dapat diberikan tanggung jawab ini hanya di sebuah vihāra di mana ia tinggal, dan hanya untuk satu kediaman pada satu waktu. Tanggung jawabnya terdiri dari bangunan kediaman baru atau menyelesaikan kediaman yang belum selesai. Memperbaiki kediaman yang sudah jadi tidak memenuhi syarat sebagai mengambil tanggung jawab bangunan. Sebelum memberikan seorang bhikkhu tanggung jawab untuk sebuah kediaman, Komunitas harus mempertimbangkan jenis dari kediaman itu (atau memeriksa kediaman tersebut, jika itu setengah jadi) dan kemudian menentukan jumlah musim hujan bahwa ia dapat memegang hak untuk memesan ruang tidur di dalamnya ketika selesai. Jangka waktu ini tergantung dari ukuran kediaman: lima sampai enam musim hujan untuk kediaman kecil, tujuh sampai delapan untuk kediaman barel berkubah, dan sepuluh sampai dua belas untuk kediaman besar. Pernyataan transaksi untuk memberikan tanggung jawab bangunan termasuk dalam Lampiran I.

Seorang bhikkhu yang telah diberikan tanggung jawab bangunan harus membuat usaha agar bangunan itu akan selesai dengan cepat. Setelah selesai, ia bertanggung jawab untuk memperbaiki hal-hal yang bisa retak atau rusak selama periode di mana ia memiliki hak untuk memesan ruang tidur di sana. Komentar mengutip Kurundī mengatakan bahwa ia sebaiknya tidak menggunakan alat sendiri, tetapi hanya mengawasi pekerjaan. Namun, Kanon memiliki banyak cerita tentang para bhikkhu yang melakukan pekerjaan konstruksi yang menunjukkan bahwa rekomendasi Kurundī tidak mengikat.

Kanon mencatat bahwa seorang bhikkhu yang telah diberi tanggung jawab bangunan dapat mempertahankan haknya untuk ruang tidur bahkan jika ia menjadi gila, kerasukan, mengigau karena rasa sakit, atau ditangguhkan. Namun, ia tidak dapat mengganti ke orang lain. Selain itu, ia tidak dapat menggunakan hak ini untuk mendahului ruang tidur di luar kediaman musim hujan, atau mendapatkan seluruh kediaman. Jika ia

memutuskan untuk menghabiskan musim hujan di tempat lain selama periode ketika klaimnya masih berlaku, tidak siapa pun—bahkan tidak juga muridnya, kata Komentar—dapat tinggal di dalam ruang tidur yang dia klaim. Larangan ini, bersama-sama dengan yang bertentangan memiliki seorang bhikkhu mengambil tanggung jawab untuk lebih dari satu kediaman pada satu waktu, adalah untuk mencegah para bhikkhu dari membentuk kelompok dengan membangun beberapa kediaman dan kemudian terus memberikan hak tempat tinggal khusus mereka untuk teman-temannya. Namun, jika, seorang bhikkhu dengan tanggung jawab bangunan meninggalkan Saṅgha atau mengaku bukan seorang bhikkhu sejati, klaimnya untuk mendapatkan ruang tidur dianggap batal demi hukum. Pelimpah tempat tinggal mungkin kemudian menetapkan tempat itu kepada bhikkhu manapun yang ia lihat cocok.

Jika seorang bhikkhu mengambil tanggung jawab bangunan tetapi salah satu kejadian berikut mengambil alih sebelum ia menyelesaikan pekerjaan pembangunannya—ia meninggalkan vihāra, lepas jubah, meninggal, mengaku bukan seorang bhikkhu sejati, menjadi gila, kerasukan, mengigau karena rasa sakit, atau ditangguhkan—Komunitas dapat memberikan tanggung jawab bangunan untuk bangunan tersebut ke bhikkhu lain, dan hak untuk ruang tidur diteruskan kepadanya.

Komentar hanya memiliki beberapa hal untuk ditambahkan di sini: Panjang klaim harus sebanding dengan panjang bangunan, satu musim hujan untuk setiap setengah meter panjangnya, hingga dua belas musim hujan. Ketika kediaman memerlukan perbaikan, ia harus meminta bantuan materi dari orang-orang dalam urutan ini:

1. Sponsor awal dari vihāra atau ahli warisnya,
2. Kerabat atau penyokongnya sendiri,
3. Komunitas.

Jika bantuan tak kunjung tiba dari salah satu sumber ini, ia dapat menjual properti vihāra untuk mendapatkan dana yang dibutuhkan untuk perbaikan. Ini, meskipun akan memerlukan persetujuan Komunitas. Komentar mengutip Kurundī mengatakan bahwa jika seorang bhikkhu tidak merasa ingin memperbaiki properti Komunitas, ia harus diberitahu untuk memperbaikinya seakan miliknya sendiri; kemudian itu menjadi milik Komunitas lagi setelah ia meninggal. Ini, bagaimanapun bertentangan

dengan larangan Kanon, memberikan tempat tinggal Komunitas ke individu (lihat Bab 7).

Vinaya-mukha, mengutip cerita dalam Komentar Dhammapada di mana Buddha menunjuk B. Mahā Moggalāna untuk mengawasi pembangunan Vihāra bagian Timur di Sāvatthī, yang menyatakan bahwa pemberian tanggung jawab bangunan kepada seorang bhikkhu adalah serupa menunjuknya sebagai pejabat Komunitas yang bertanggung jawab dalam pembangunan konstruksi vihāra pada umumnya. Namun, karena seorang bhikkhu dapat menerima tanggung jawab bangunan untuk tidak lebih dari satu bangunan dalam satu waktu, dan karena tidak ada batas untuk jumlah bhikkhu yang dapat diberikan tanggung jawab bangunan di sebuah vihāra pada waktu tertentu, Vinaya-mukha tampaknya keliru tentang poin ini. Tujuan dari kelayakan untuk memberikan tanggung jawab bangunan tampaknya lebih ditujukan pada berbagi tugas bangunan di antara para bhikkhu dan membuat mereka untuk merawat properti Komunitas yang mereka gunakan.

Menentukan tempat tinggal di luar musim hujan. Kanon tidak memiliki tanggapan apapun mengenai hal ini di luar pedoman umum yang disebutkan di atas, tetapi Komentar mengatakan ini: Ketika para bhikkhu pengunjung datang untuk tinggal, tentukan kembali tempat tinggal segera sesuai dengan senioritas. Jauhkan ruang tidur tambahan atau dua tempat kosong untuk bhikkhu pengunjung sehingga jika bhikkhu senior tiba pada malam hari tidak perlu lagi mengatur kembali tempat tinggal pada saat itu. Namun, jika, lebih banyak bhikkhu senior yang tiba di malam hari daripada tempat tidur yang disisihkan, atur kembali para bhikkhu. Ini mungkin untuk mengatur tiga bhikkhu per ruang tidur, dengan pengaturan satu bhikkhu akan tidur selama jam pertama malam itu, yang lain pada jam kedua, dan lainnya selama jam ketiga. Bhikkhu kedua memiliki hak untuk membangunkan yang pertama, dan yang ketiga.

Semua ini mengasumsikan bahwa tempat tinggal memiliki perintah yang jelas dari keinginan yang dapat ditentukan oleh senioritas. Dan, seperti yang disebutkan di atas, desakan Komentar pada hak-hak senioritas dalam daerah ini bertentangan dengan Kanon. Bagaimanapun, Komentar, mengutip "beberapa bhikkhu di India" yang mengatakan bahwa tempat tinggal tertentu nyaman untuk beberapa tapi tidak untuk orang lain (yaitu., tidak ada perintah jelas dari keinginan) dan sehingga mereka menganjurkan

untuk mengatur kembali tempat tinggal baik untuk para bhikkhu penghuni dan untuk para bhikkhu pengunjung setiap hari.

Semua ini akan membuat kehidupan di sebuah vihāra di luar masa musim hujan cukup tak teratur. Dan mungkin itu sebabnya Buddha tidak mengizinkan para bhikkhu untuk mendahului tempat tinggal di luar musim hujan. Mereka yang tidak menyukai ketidakpastian dari dipaksa untuk pindah dari kediaman ke kediaman tanpa peringatan akan cenderung untuk melewatkan bulan-bulan kering dengan mengembara di hutan dibanding daripada mencoba menjadi penghuni tetap vihāra. Mereka yang tinggal di vihāra akan dipaksa untuk menjaga milik mereka seminimum mungkin sehingga mereka dapat pindah saat itu juga dengan lebih mudah.

Serba aneka. Ada dua pejabat yang bertanggung jawab untuk barang-barang lain: pelimpah mangkuk dan pembagi barang-barang kecil.

Pelimpah mangkuk adalah pejabat yang disebutkan dalam NP 22, yang bertanggung jawab untuk mengawasi pertukaran mangkuk ketika seorang bhikkhu telah menerima mangkuk yang menyimpang dari aturan itu. Lihat pembahasan rincinya di sana. Tampaknya masuk akal untuk mengasumsikan bahwa Komunitas mungkin memiliki toko mangkuk dan bahwa itu akan membutuhkan seorang pejabat untuk melimpahkan mereka mangkuk yang dibutuhkan, tapi tidak ada teks yang menyebutkan kemungkinan ini.

Pembagi barang kecil dapat membagikan barang berikut—yang telah diberikan ke Komunitas—kepada individu bhikkhu yang meminta mereka (ulasan dari Komentar berada dalam kurung): jarum, pisau kecil [diberikan kepada mereka yang membutuhkan], sandal [diberikan kepada mereka yang pergi melalui jalan yang kasar], sabuk pinggang [kepada mereka yang membutuhkannya], tali bahu (untuk mangkuk derma atau membawa beban—lihat Bab 3) [kepada mereka yang tali bahunya sudah usang], kain penyaring [kepada mereka yang membutuhkannya], saringan air [kepada mereka yang membutuhkannya], potongan kain [kepada mereka yang memintanya, meskipun ada batas di sini: Jika seorang bhikkhu meminta kain untuk diterapkan ke jubah (sebagai tambalan), ia dapat diberikan cukup untuk membuat "pematang" dan sebuah "setengah pematang"; jika ia meminta sebuah "potongan," ia dapat diberikan cukup

untuk satu potong atau satu setengah potong, tetapi tidak cukup untuk dua potong penuh; jika ia meminta potongan pembatas, ia dapat diberikan cukup untuk menyediakan batasan untuk seluruh jubah]. Jika Komunitas memiliki ghee, minyak, madu, atau gula, seorang individu dapat diberikan sebanyak satu tegukan. Jika ia membutuhkan lebih, ia dapat diberikan lagi. Jika ia masih membutuhkan lebih, ia masih dapat diberikan lagi. [Jika ia butuh porsi keempat, Komunitas harus diberitahu terlebih dahulu sebelum diberikan kepadanya.]

Pengawas kerja. Untuk mengawasi pekerjaan Komunitas, setiap Komunitas dapat menunjuk pejabat untuk mengawasi pekerjaan pelayan vihāra dan pekerjaan pemula. Kanon memiliki sedikit untuk mengatakan tentang tugas dari pejabat ini selain itu mereka harus memastikan bahwa pekerjaan pelayan vihāra dan pemula telah selesai.

Memindahkan pejabat dari jabatan. Tak satu pun dari teks menyediakan prosedur untuk memindahkan pejabat yang terbukti bias atau tidak kompeten, atau yang tampak mengabaikan tugasnya. Dalam kasus bias atau tidak kompeten, Pv.XV.13.3-15 mengatakan bahwa penyimpangan atau ketidakmampuan mereka cukup membuat mereka menderita seolah-olah mereka dibawa langsung ke neraka, sehingga tidak perlu untuk sesama bhikkhu untuk menghukum mereka lebih lanjut. Adapun para bhikkhu yang menderita ketidakadilan karena pejabat yang bias, mereka harus menggunakan kesempatan itu sebagai mengembangkan kesabaran dan keseimbangan batin. Namun, Pc 13 mengizinkan para bhikkhu untuk mengeluh tentang perilaku seorang pejabat jika ia benar-benar bias. Apa yang tidak disebutkan adalah bagaimana Komunitas harus menangani keluhan itu.

Secara teknis, ia dapat mendesak pejabat yang bias atau tidak kompeten didiskualifikasi dari posisinya, dan transaksi penunjukannya—dalam kekurangan "kebenaran objek"—adalah demikian tidak cocok dipertahankan. Dengan demikian Komunitas yang bertindak dalam kesatuan dapat menunjuk bhikkhu lain untuk menggantikannya. Namun, jika, pejabat yang bias atau salah satu temannya memprotes transaksi baru, ia tak dapat diganti.

Masalah ini sering dielakkan di Thailand dengan memiliki kepala vihāra yang menunjuk pejabat Komunitas. Karena para pejabat ini tidak

diberi hak oleh Komunitas (lihat Pc 13), mereka dapat dengan mudah disingkirkan dari jabatan jika mereka terbukti tidak layak atau ingin mengundurkan diri. Dalam Komunitas di mana para pejabat diangkat dengan cara ini, pekerjaannya dihormati—jika para bhikkhu memiliki keluhan terhadap pejabat Komunitas—dapat dibicarakan di dalam pertemuan Komunitas. (Pekerjaannya yang tidak terhormat harus ditulis ke dalam surat tanpa nama kepada kepala vihāra atau diumumkan tanpa nama di sekitar vihāra.) Jika kepala vihāra setuju bahwa perilaku pejabat itu sungguh-sungguh bias, ia dapat menyingkirkan dia dari jabatan dan menunjuk bhikkhu lain di tempatnya. Saya pribadi tahu dari kasus, terhitung sejak tiga dekade lalu, di mana penunjuk makanan memiliki permusuhan pribadi kepada seorang bhikkhu junior di mana ia mengatur bhikkhu junior itu disingkirkan dari daftar nama untuk semua undangan makan yang mana ia berpartisipasi, pejabat itu, bertanggung jawab. Situasi ini berlangsung selama beberapa bulan, selama waktu itu bhikkhu junior tersebut tidak pernah mengeluh. Akhirnya, ketika kepala vihāra memeriksa daftar nama dan menyadari apa yang terjadi, ia mendesak pejabat itu untuk mengundurkan diri dari posisinya dan menggantikannya dengan bhikkhu junior. Yang terakhir ini terbukti tidak bias lagi—bahkan kepada pejabat yang telah memperlakukan tidak adil kepadanya—begitulah ia mempertahankan posisinya sejak itu.

Adapun kasus seorang bhikkhu yang ingin mengundurkan diri dari posisinya, praktek umum di Thailand untuknya adalah mengajukan pengunduran dirinya kepada kepala vihāra. Jika kepala vihāra menerimanya, pejabat itu resmi dibebaskan dari tugas-tugasnya. Jika tidak, ia harus terus menjabatnya. Pada poin itu, jika ia serius menginginkan dibebaskan dari tugas-tugasnya, satu-satunya jalan adalah meninggalkan vihāra dan tinggal di tempat lain.

Jika seorang pejabat diberi wewenang oleh Komunitas ingin mengundurkan diri dari posisinya, kebijakan manusiawi akan menerima pengunduran dirinya dan menemukan bhikkhu lain untuk mengisi tempatnya. Namun, begitu banyak faktor yang variabel di sekitar situasi semacam ini di mana Kanon bijaksana dengan tidak mencoba mengaturnya. Sehingga setiap Komunitas harus dapat menangani kasus dengan cara apapun yang tampaknya cocok.

Aturan

Pejabat Komunitas

Kain-jubah

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang diberkahi dengan lima kualitas diberi wewenang sebagai seorang **penerima kain-jubah:** siapa pun yang tidak bias dengan bias keinginan, tidak bias dengan bias kebencian, tidak bias dengan bias kebodohan, tidak bias dengan bias ketakutan, dan yang mengetahui apa yang telah dan belum diterima.”—Mv.VIII.5.1 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

Pernyataan transaksi—Mv.VIII.5.2 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang diberkahi dengan lima kualitas diberi wewenang sebagai **penyimpan kain-jubah:** siapa pun yang tidak bias dengan bias keinginan, tidak bias dengan bias kebencian, tidak bias dengan bias kebodohan, tidak bias dengan bias ketakutan, dan yang tahu apa yang sudah dan belum disingkirkan.”—Mv.VIII.6.1

Pernyataan transaksi—Mv.VIII.6.2

“Saya mengizinkan bahwa gudang disahkan di manapun Komunitas ingin: sebuah hunian, bangunan barel berkubah, gedung bertingkat, bangunan beratap runcing, sel.”—Mv.VIII.7.1

Pernyataan transaksi—Mv.VIII.7.2

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang diberkahi dengan lima kualitas diberi wewenang sebagai **penjaga gudang:** siapa pun yang tidak bias dengan bias keinginan, tidak bias dengan bias kebencian, tidak bias dengan bias kebodohan, tidak bias dengan bias ketakutan, dan yang tahu apa yang sudah dan belum dijaga.”—Mv.VIII.8.1 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

Pernyataan transaksi—Mv.VIII.8.1 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang diberkahi dengan lima kualitas diberi wewenang sebagai **distributor kain-jubah (pembagi):** siapa pun yang tidak bias dengan bias keinginan, tidak bias dengan bias

kebencian, tidak bias dengan bias kebodohan, tidak bias dengan bias ketakutan, dan yang tahu apa yang sudah dan belum dibagi."—Mv.VIII.9.1 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

Pernyataan transaksi—Mv.VIII.9.1 (Berulang pada Cv.VI.21.2)

Aturan Umum untuk Membagi/Mendistribusikan Kain

"Saya mengizinkan bahwa (kain-jubah) dibagi di antara Komunitas yang hadir."—Mv.VIII.9.1

"Saya mengizinkan bahwa, setelah pertama kali kain diurutkan (tipe) dan memperkirakan (berdasarkan harga), setelah menggabungkan yang menarik dengan yang tidak menarik (dalam setiap bagian), setelah mengumpulkan para bhikkhu dan mengumpulkan mereka dalam kelompok-kelompok, satu bundel kain-jubah dapat dibagikan... Saya mengizinkan bahwa setengah bundel diberikan kepada pemula."—Mv.VIII.9.2

"Saya mengizinkan bahwa orang yang akan pergi diberikan bagiannya... Saya mengizinkan bahwa orang yang pergi diberikan lebih dari bagiannya jika ia memberikan kompensasi."—Mv.VIII.9.3

"Saya mengizinkan bahwa, setelah membuat ketidaksetaraan, bagiannya dibalut dengan bilah rumput-kusa."—Mv.VIII.9.4

"Ada delapan standar untuk munculnya kain-jubah:

1. Itu diberikan dalam wilayah.
2. Itu diberikan dalam perjanjian.
3. Itu diberikan di mana makanan disiapkan.
4. Itu diberikan kepada Komunitas.
5. Itu diberikan kepada kedua pihak Komunitas.
6. Itu diberikan kepada Komunitas yang telah menghabiskan musim hujan.
7. Itu diberikan setelah ditunjuk.
8. Itu diberikan kepada individu."—Mv.VIII.32

Pejabat Komunitas

1. Hal ini harus dibagi di antara sekian banyak bhikkhu yang berada dalam wilayah.
2. Banyak tempat tinggal menyatukan keuntungan mereka. Apapun yang diberikan dalam satu kediaman diberikan di manapun.
3. Hal ini diberikan di mana mereka melakukan urusan konstan (pemeliharaan) dari Komunitas.
4. Hal ini dibagi di antara seluruh Komunitas yang hadir.—Mv.VIII.32

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu memasuki musim hujan sendiri. Ada, orang (mengatakan), 'Kami memberikan kepada Komunitas,' berikan kain-jubah. Saya mengizinkan bahwa kain-jubah itu hanya untuknya sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.2

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu memasuki bukan-musim hujan sendiri. Ada, orang (mengatakan), 'Kami memberikan kepada Komunitas,' berikan kain-jubah. Saya mengizinkan bahwa ia menentukan kain-jubah itu, 'Kain-jubah ini adalah milik saya.' Jika, ketika ia belum menentukan kain-jubah itu, bhikkhu lain datang, maka bagian yang sama diberikan kepadanya. Jika, ketika para bhikkhu tersebut sedang membagi kain tetapi belum menarik bagian tumpukan-kusa, bhikkhu lain datang, bagian yang sama dibagi kepadanya. Jika, ketika para bhikkhu tersebut sedang membagi kain tetapi belum menarik bagian tumpukan-kusa, bhikkhu lain datang, mereka tidak perlu berbagi dengannya jika mereka tidak ingin."—Mv.VIII.24.4

Pada waktu itu dua sesepuh bersaudara, B. Isidāsa dan B. Isibhatta, setelah menghabiskan kediaman musim hujan di Sāvatthī, pergi ke vihāra desa tertentu. Orang (mengatakan), "Setelah sekian lama para sesepuh telah datang," berikan makanan beserta kain-jubah. Para bhikkhu penghuni bertanya kepada sesepuh, "Bhante, kain-jubah Komunitas ini telah muncul karena kedatangan Anda. Apakah Anda menyetujui sebagian?" Para sesepuh berkata, "Seperti Dhamma yang kami pahami yang diajarkan oleh Yang Terberkahi, kain-jubah ini milik kalian sendiri sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.5

Pada waktu itu tiga bhikkhu menghabiskan kediaman musim hujan di Rājagaha. Ada, orang (mengatakan), "Kami memberikan kepada

Komunitas," berikan kain-jubah. Pikiran terjadi kepada para bhikkhu, "Telah ditetapkan oleh Yang Terberkahi bahwa Komunitas setidaknya kelompok terdiri dari empat, tetapi kita hanya bertiga. Namun orang-orang ini (mengatakan), "Kami memberikan kepada Komunitas,' setelah memberikan kain-jubah. Jadi bagaimana ini harus kita tangani?" Pada saat itu sejumlah sesepuh—B. Nīlavāsī, B. Sāṇavāsī, B. Gopaka, B. Bhagu, dan B. Phalidasandāna—tinggal di Pāṭaliputta di Taman Ayam Jago. Maka para bhikkhu, setelah pergi ke Pāṭaliputta, bertanya pada para sesepuh. Para sesepuh berkata, "Seperti Dhamma yang kami pahami yang diajarkan oleh Yang Terberkahi, kain-jubah ini milik kalian sendiri sampai pembongkaran kaṭhina."—Mv.VIII.24.6

5. Bahkan jika ada banyak bhikkhu dan satu bhikkhunī, dia (bhikkhunī) harus diberikan setengah. Meskipun ada banyak bhikkhunī dan satu bhikkhu, dia (bhikkhu) harus diberikan setengah.—Mv.VIII.32

6. Hal ini harus dibagi di antara sekian banyak bhikkhu yang menghabiskan musim hujan di kediaman itu.—Mv.VIII.32

"Seseorang yang telah memasuki musim hujan di satu tempat sebaiknya tidak menyetujui bagian kain-jubah di tempat lain. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.VIII.25.3

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu memasuki musim hujan di dua kediaman, (berpikir), 'Dengan cara ini banyak kain-jubah akan datang kepada saya.' Jika ia menghabiskan separuh waktu di sini dan separuh waktu di sana, ia harus diberikan setengah porsi di sini dan setengah porsi di sana. Atau di manapun ia menghabiskan lebih banyak waktu, ia harus diberikan porsi (penuh) di sana."—Mv.VIII.25.4

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah menghabiskan musim hujan, pergi sebelum kain-jubah muncul. Jika ada penerima yang tepat (di tempatnya), itu harus diberikan kepada mereka.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah menghabiskan musim hujan dan sebelum kain-jubah muncul, melepaskan pelatihan... meninggal...

mengaku (§) menjadi pemula... telah melepaskan pelatihan... telah melakukan sebuah pelanggaran ekstrem. Komunitas adalah pemiliknya.

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah menghabiskan musim hujan dan sebelum kain-jubah muncul, mengakui (§) menjadi gila... kerasukan... mengigau karena rasa sakit... telah ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran... telah ditangguhkan karena tidak membuat penebusan untuk pelanggaran... telah ditangguhkan karena tidak melepaskan pandangan salah. Jika ada penerima yang tepat (di tempatnya), itu harus diberikan kepada mereka.

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah menghabiskan musim hujan dan sebelum kain-jubah muncul, mengakui (§) menjadi seorang *paṇḍaka*... seorang dalam afiliasi melalui mencuri... seorang bhikkhu yang telah pergi ke kepercayaan lain... seekor binatang... seorang pembunuh ibu kandung... seorang pembunuh ayah kandung... seorang pembunuh dari seorang arahat... seorang penganiaya dari seorang bhikkhunī... seorang skismatik... seorang yang telah mengucurkan darah (seorang Tathāgata)... seorang hermaprodit. Komunitas adalah pemiliknya.”—Mv.VIII.30.2

Demikian pula jika kain-jubah telah muncul tetapi belum dibagi—Mv.VIII.30.3

“Ada kasus di mana para bhikkhu telah menghabiskan musim hujan dan Komunitas terpecah sebelum kain-jubah muncul. Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah ke faksi lain, mengatakan, ‘Kami memberikan kepada Komunitas.’ Itu untuk (seluruh) Komunitas... Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah ke faksi lain, mengatakan, ‘Kami memberikan kepada faksi itu.’ Itu hanya untuk faksi tersebut (di mana masing-masing barang diberi). Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah ke faksi yang sama, mengatakan, ‘Kami memberikan untuk faksi itu.’ Itu hanya untuk faksi tersebut.”—Mv.VIII.30.4-5

“Ada kasus di mana para bhikkhu setelah menghabiskan musim hujan dan, ketika kain-jubah telah muncul tetapi sebelum itu dibagi, Komunitas terpecah. Itu harus dibagi rata di antara mereka semua.”—Mv.VIII.30.6

7. Bubur encer atau makanan atau makanan non-pokok atau kain-jubah atau tempat tinggal atau obat-obatan.—Mv.VIII.32

8. ‘Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.’—Mv.VIII.32

Makanan

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk mengesahkan seorang penunjuk makanan. “Saya mengizinkan bahwa makanan ditetapkan setelah mengikatnya pada kupon atau daun dan setelah menumpuknya (kupon yang sasuai, yang harus ditarik oleh bhikkhu—terbaca *opuñjitvā* pada edisi Sri Lanka dan Myanmar).”—Cv.VI.21.1

“Saya mengizinkan makanan Komunitas, makanan yang ditunjuk, undangan makan, makanan undian, makanan pada (hari tertentu dari) dua mingguan, makanan uposatha, makanan sehari setelah-uposatha.”—Cv.VI.21.1

“Saya mengizinkan makanan untuk pendatang baru, makanan untuk mereka yang akan pergi, makanan untuk orang sakit, makanan untuk mereka yang merawat orang sakit, bubur encer konstan.”—Mv.VIII.15.15

Tempat-Tinggal

Kualifikasi untuk seorang pelimpah tempat tinggal *(senāsana-gāhāpaka*): tidak bias dengan bias keinginan, kebencian, kebodohan, atau ketakutan, tahu apa yang sudah dan yang belum dilimpahkan. Prosedur dan pernyataan transaksi untuk mengesahkan seorang pelimpah tempat tinggal.—Cv.VI.11.2

Kualifikasi untuk seorang penunjuk tempat tinggal (*senāsana-paññāpaka*): tidak bias dengan bias keinginan, kebencian, kebodohan, atau ketakutan, tahu apa yang sudah dan yang belum ditunjuk. Prosedur dan pernyataan transaksi untuk mengesahkan seorang penentu tempat tinggal.—Cv.VI.21.2

“Seorang bhikkhu sakit sebaiknya tidak dipindahkan. Siapa pun yang membuat dia pindah: pelanggaran dari perbuatan salah”... (Para bhikkhu

dari Kelompok-enam menggunakan penyakit mereka sebagai alasan untuk menjaga tempat tinggal terbaik:) "Saya mengizinkan bahwa tempat tidur yang tepat diberikan kepada orang yang sakit"... "Tempat tinggal tidak boleh didahului karena sedikit dalih. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VI.10.2

"Seorang bhikkhu sebaiknya tidak diusir dari kediaman milik Komunitas oleh ia yang marah dan tidak senang. Siapa pun yang mengusirnya harus ditangani sesuai dengan aturan (Pc 17). Saya mengizinkan bahwa tempat tinggal diklaim (§)."—Cv.VI.11.1

"Seorang penjaga gudang tidak dapat dipindahkan. Siapa pun yang memindahkan dia: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.VIII.8.2

Bagaimana klaim tempat tinggal dialokasikan: "Saya mengizinkan kalian pertama kali untuk menghitung jumlah bhikkhu, kemudian menghitung ruang tidur, kemudian membagikan ruang tidur."... (Banyak ruang tidur tersisa:) "Saya mengizinkan kalian untuk membagikan kediamannya."... (Banyak kediaman tersisa:) "Saya mengizinkan kalian untuk membagikan daerahnya."... (Banyak daerah tersisa:) "Saya mengizinkan kalian untuk memberikan bagian tambahan. Ketika seseorang telah mengambil bagian tambahan dan bhikkhu lain datang, ia tidak perlu memberikannya jika ia tidak ingin."... "Seorang bhikkhu tinggal di luar wilayah (vihāra) tidak boleh mengklaim tempat tinggal. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."... "Setelah mengklaim untuk tempat tinggal, ia tidak boleh mendahului itu untuk semua musim (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan itu diklaim untuk tiga bulan musim hujan, tetapi tidak didapatkan lebih dahulu untuk waktu musim (kering)."—Cv.VI.11.3

"Ada tiga klaim tempat tinggal: sebelumnya, kemudian, dan 'bebas dalam jarak waktu itu.' Yang sebelum harus diklaim sehari setelah bulan purnama dari Āsāḷhi; yang kemudian diklaim sebulan setelah Āsāḷhi; yang 'bebas dalam jarak waktu' diklaim sehari setelah Undangan, untuk tujuan tempat tinggal musim hujan yang akan datang."—Cv.VI.11.4

BAB DELAPAN-BELAS

"Dua tempat tinggal tidak dapat dimiliki oleh satu (bhikkhu). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.VI.12

Tanggung Jawab Bangunan

"Saya mengizinkan bahwa (tanggung jawab) bangunan (§) diberikan. Bhikkhu pembangun akan membuat usaha (berpikir), 'Bagaimana agar kediaman diselesaikan dengan cepat?' dan hal-hal yang rusak dan bobrok akan diperbaiki."—Cv.VI.5.2

Prosedur dan pernyataan transaksi—Cv.VI.5.3

"Tanggung jawab bangunan tidak harus diserahkan hanya untuk menimbun gumpalan (tanah liat), mengoles dinding, menempatkan pintu, membuat tiang untuk gerendel, membuat lubang jendela, memplester dengan warna putih, hitam, oranye, membuat atap, mengikat atap, mendirikan pilar (terbaca *bhaṇḍikādhāna*-pada edisi dari Kanon Thai dan edisi Komentar PTS), memugar bagian yang rusak dan bobrok, membuat langkan. Itu sebaiknya tidak ditugaskan untuk dua puluh tahun, tiga puluh tahun, seumur hidup. Tanggung jawab bangunan untuk kediaman yang lengkap sampai waktu ia dikremasi tidak boleh ditugaskan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa tanggung jawab bangunan ditugaskan untuk kediaman yang belum dibangun atau selesai. Setelah mempertimbangkan (memeriksa) pekerjaan bangunan (§) dalam kasus kediaman yang kecil, tanggung jawab bangunan dapat diberikan selama lima sampai enam tahun. Setelah mempertimbangkan (memeriksa) pekerjaan bangunan (§) dalam kasus tempat tinggal barel berkubah, tanggung jawab bangunan dapat diberikan selama tujuh sampai delapan tahun. Setelah mempertimbangkan (memeriksa) pekerjaan bangunan (§) dalam kasus tempat tinggal yang besar, tanggung jawab bangunan dapat diberikan untuk sepuluh sampai dua puluh tahun."—Cv.VI.17.1

"Tanggung jawab bangunan untuk seluruh kediaman sebaiknya tidak diberikan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."... "Tanggung jawab bangunan untuk dua (kediaman) sebaiknya tidak diberikan kepada satu (bhikkhu). Siapa pun yang melakukannya:

pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Setelah mengambil tanggung jawab bangunan, ia sebaiknya tidak membiarkan orang lain tinggal (di sana). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Setelah mengambil tanggung jawab bangunan, seseorang tidak boleh memiliki apa yang menjadi milik Komunitas. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa satu ruang tidur yang terbaik digunakan”... “Tanggung jawab bangunan sebaiknya tidak diberikan kepada seseorang yang tinggal di luar wilayah (vihāra). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”... “Setelah mengambil tanggung jawab bangunan, ia tidak boleh memiliki (ruang tidur terbaik) untuk semua musim (§). Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan itu dimiliki untuk tiga bulan musim hujan, tetapi tidak dimiliki untuk waktu musim (kering).”—Cv.VI.17.2

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan, pergi. (Berpikir,) ‘Semoga apa yang menjadi milik Komunitas tidak menjadi runtuh,’ (tanggung jawab bangunan) itu harus diberikan ke orang lain. Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan tetapi meninggalkannya sebelum itu selesai, melepaskan pelatihan... meninggal... mengakui (§) menjadi seorang pemula... telah melepaskan pelatihan... telah melakukan pelanggaran ekstrem (pārājika)... menjadi gila... kerasukan... mengigau karena rasa sakit... ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran... ditangguhkan karena tidak membuat penebusan untuk pelanggaran... ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah... seorang *paṇḍaka*... seorang dalam afiliasi melalui mencuri... seorang bhikkhu yang telah pergi ke kepercayaan lain... seekor binatang... seorang pembunuh ibu kandung... seorang pembunuh ayah kandung... seorang pembunuh dari seorang arahat... seorang penganiaya dari seorang bhikkhunī... seorang skismatik... ia yang telah mengucurkan darah (seorang Tathāgata)... seorang hermaprodit. (Berpikir,) ‘Semoga apa yang menjadi milik Komunitas tidak menjadi runtuh,’ (tanggung jawab bangunan) itu harus diberikan kepada orang lain.

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan tetapi meninggalkan itu sebelum selesai, berubah... mengakui (§) menjadi seorang hermaprodit. (berpikir,) ‘Semoga apa yang menjadi milik

Komunitas tidak menjadi runtuh,' (tanggung jawab bangunan) itu harus diberikan kepada orang lain.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan, saat menyelesaikannya pergi. Itu adalah miliknya.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan, saat menyelesaikannya melepaskan pelatihan... mengakui (§) telah melakukan pelanggaran ekstrem. Komunitas adalah pemiliknya.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan, saat menyelesaikannya mengakui (§) menjadi gila... kerasukan... mengigau karena rasa sakit... ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran... ditangguhkan karena tidak membuat penebusan untuk pelanggaran... ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan salah. Itu adalah miliknya.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, setelah mengambil tanggung jawab bangunan, saat menyelesaikannya mengakui (§) menjadi seorang *paṇḍaka*... seorang hermaprodit. Komunitas adalah pemiliknya."—Cv.VI.17.3

Berbagai Pejabat

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk penunjukan:

1. Seorang penentu tempat tinggal (*senāsana-paññāpaka*)
2. Seorang penjaga gudang
3. Seorang penerima kain-jubah
4. Seorang distributor kain-jubah
5. Seorang distributor bubur encer
6. Seorang distributor buah
7. Seorang distributor makanan non-pokok—Cv.VI.21.2

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk menunjuk seorang distributor barang ringan. Barang yang dapat diberikan kepada individu: jarum, pisau kecil, sandal, sabuk pinggang, tali bahu, kain penyaring, saringan air (§),

potongan kain. Jika Komunitas memiliki ghee, minyak, madu, gula, seorang individu dapat diberikan sebanyak satu tegukan. Jika ia membutuhkan lebih, ia dapat diberikan yang lain. Jika ia masih membutuhkan lebih, ia masih dapat diberikan yang lain (§).—Cv.VI.21.3

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk penunjukan:

1. Seorang pelimpah kain mandi (§)
2. Seorang pelimpah mangkuk (§)
3. Seorang pengawas pelayan vihāra
4. Seorang pengawas pemula—Cv.VI.21.3

Penebusan dan Masa Percobaan

Seperti disebutkan dalam Bab 12, prosedur untuk penyelesaian masalah-pelanggaran paling rumit—pelanggaran yang membawakan saṅghādisesa—melibatkan serangkaian masalah-tugas, atau transaksi Komunitas. Dalam kesimpulan pada Bab 5 dari EMB1 kami memberikan prosedur ini dalam sketsa singkat. Tujuan bab ini adalah untuk memberikan sketsa yang lebih lengkap dari prosedur ini dan untuk melengkapi sketsa itu dengan cukup rinci untuk memberikan panduan untuk aplikasi praktisnya.

Prosedur untuk menyelesaikan pelanggaran disebut *vuṭṭhāna-vidhī*—secara harfiah, jalan untuk membangunkan. Istilah "bangun" bermain pada makna harfiah kata Pāli untuk pelanggaran, *āpatti,* atau "jatuh." Tujuan dari vuṭṭhāna-vidhī adalah untuk memungkinkan seorang bhikkhu yang telah tersandung dalam prakteknya untuk bangun dan melanjutkan perjalanan. Ini adalah hal penting untuk diingat dan satu yang akan kita jumpai lagi di bab di bawah ini: bahwa tindakan disipliner tidak ditujukan pada retribusi tetapi pada rehabilitasi. Dengan kata lain, mereka tidak dimaksudkan untuk membuat pelaku menderita sebagai cara melunasi kejahatannya, tetapi untuk mengajarinya *hiri* dan *ottappa*—rasa malu dan penyesalan (akan akibatnya)—yang akan ia butuhkan untuk menjaganya dari tersandung lagi.

Vuṭṭhāna-vidhī untuk pelanggaran saṅghādisesa adalah sebagai berikut: Seorang bhikkhu yang melakukan pelanggaran saṅghādisesa harus, sebelum fajar di hari berikutnya, memberitahukan sesama bhikkhu akan apa yang ia lakukan. Sebuah Komunitas setidaknya empat bhikkhu kemudian harus bertemu dan, atas permintaannya, memberinya enam hari (secara harfiah, enam malam) periode penebusan (*mānatta*), di mana ia kehilangan hak-hak tertentu dan harus mengamati tugas-tugas tertentu. Setelah ia menyelesaikan penebusannya Komunitas setidaknya dua puluh bhikkhu harus bertemu dan—lagi atas permohonannya—merehabilitasi dirinya.

Namun, jika, ia awalnya menyembunyikan pelanggaran itu untuk sejumlah hari, dia tidak bisa menjalani penebusan sampai ia telah menyelesaikan masa percobaan (*parivāsa*) sama dengan jumlah hari penyembunyian. Seperti penebusan, ia harus memohon Komunitas setidaknya empat bhikkhu untuk memberinya masa percobaan; dan,

meskipun ada sedikit perbedaan dalam rincian, masa percobaan lebih lanjut menyerupai penebusan di mana hal itu melibatkan pembatasan hak-hak tertentu dan mengamati tugas-tugas tertentu.

Jika, pada setiap waktu antara pertemuan pertama Komunitas yang memberikan penebusan atau masa percobaan dan pertemuan terakhir di mana bhikkhu yang direhabilitasi, ia melakukan pelanggaran saṅghādisesa lain, ia harus kembali memberitahu bhikkhu lain dan kemudian meminta sebuah Komunitas setidaknya empat bhikkhu untuk "mengirimnya kembali ke awal." Dengan kata lain, mereka harus mengizinkan dia untuk memulai semua prosedurnya lagi. Jika salah satu pelanggaran asli dan yang baru disembunyikan untuk sejumlah hari, ia harus mulai dengan masa percobaan dengan jumlah hari bahwa pelanggaran terpanjang tersembunyi disembunyikan. Hanya ketika masa percobaan ini selesai ia dapat memohon penebusan.

Demikian, untuk menebus pelanggaran saṅghādisesa, ia harus melewati setidaknya dua tahap—pelaksanaan penebusan dan layak (menunggu) rehabilitasi—dan dalam beberapa kasus sampai lima: pelaksanaan masa percobaan, layak dikirim kembali ke awal, layak untuk penebusan, pelaksanaan penebusan, dan layak rehabilitasi. Masing-masing dari lima tahap melibatkan tugas dan pembatasan tertentu. Penebusan memiliki beberapa tugas dan pembatasan yang khas baginya, sedangkan empat tahap lain semua memiliki tugas dan pembatasan yang secara umum sama.

Seorang individu bhikkhu melalui berbagai tahapan jalan ini tergantung pada sejumlah kemungkinan: apakah ia telah melakukan satu pelanggaran atau lebih dari itu; apakah, jika lebih dari satu, salah satu dari pelanggaran itu dilakukan saat mengikuti *vuṭṭhāna-vidhī*; apakah salah satu dari pelanggaran disembunyikan; apakah, jika satu dari pelanggaran disembunyikan, ia bisa mengingat jumlah hari yang tepat mereka disembunyikan; apakah, ketika melaporkan pelanggaran itu ke Komunitas, ia benar-benar mengatakan kepada mereka jumlah pelanggaran dan hari penyembunyiannya dengan benar; dan apakah ia melakukan pelanggarannya sendiri atau bersama-sama dengan bhikkhu lain.

Kanon mendaftar program yang harus diikuti oleh kemungkinan ini dalam bentuk kasus per kasus, tanpa menyediakan gambaran dari seluruh subjeknya. Komentar, menggunakan istilah "penebusan" untuk meliputi seluruh rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī*, yang menyediakan ikhtisar dengan

membagi berbagai rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī* menjadi dua set utama: *apaṭicchanna-mānatta,* penebusan untuk pelanggaran yang tidak disembunyikan, dan *paṭicchanna-mānatta,* penebusan untuk pelanggaran yang disembunyikan. Di bawah set terakhir itu menempatkan sub-set besar, *samodhāna-mānatta,* penebusan pelanggaran gabungan—misalnya., beberapa pelanggaran yang dikumpulkan bersama di bawah satu rangkaian penebusan—yang lebih lanjut terbagi menjadi tiga jenis. Bahkan analisis ini, bagaimanapun, tidak menangkap semua kemungkinan variasi, karena ada kasus di mana beberapa pelanggaran yang tidak disembunyikan dapat diliputi oleh penebusan tunggal, dengan tidak ada perlu masa percobaan, dan gambaran itu mengabaikan dua kemungkinan terakhir yang disebutkan dalam paragraf sebelumnya.

Jadi, meskipun diskusi kita akan meminjam terminologi Komentar, kami akan mengatur terminologi itu untuk memberikan kemungkinan yang lebih cocok yang sebenarnya disebutkan di Kanon. Setelah sedikit keterangan singkat tentang pernyataan resmi dan transaksi yang digunakan dalam *vuṭṭhāna-vidhī*, pertama kita akan membahas penebusan dan masa percobaan yang kedua. Karena satu-satunya faktor konstan dalam setiap tahap adalah (1) tugas bhikkhu itu diamati saat dalam tahap tersebut dan (2) hukuman untuk tidak mengamati mereka, diskusi untuk masing-masing dua tahap ini akan dimulai dengan topik ini, diikuti oleh bagian praktis yang terlibat dalam rangkaian sederhana melalui tahap tertentu. Kemudian kita akan mendiskusikan faktor-faktor yang dapat mempersulit rangkaian itu melalui salah satu tahapnya.

Pernyataan dan transaksi resmi. Ada empat jenis pernyataan resmi yang terlibat dalam *vuṭṭhāna-vidhī* untuk pelanggaran saṅghādisesa:

1) Pernyataan yang pelaku beritahukan ke bhikkhu lain tentang pelanggaran itu;
2) Permohonan untuk penebusan, masa percobaan, rehabilitasi, dll.;
3) Pernyataan transaksi dibacakan sebagai bagian dari transaksi Komunitas dalam menjatuhkan penebusan, dll.; dan
4) Pengumuman bahwa pelaku wajib diberikan kepada Komunitas selama rangkaian penebusannya, masa percobaan, dll..

BAB SEMBILAN-BELAS

Kanon tidak menetapkan pola untuk jenis (1), sementara Komentar menyediakan dua pola yang bertentangan. Dalam mengomentari Cv.II, itu mengutip Kurundī yang mengatakan bahwa, ketika memberitahu bhikkhu lain, pelaku dapat mengatakan pemberitahuannya yang berakibat itu, “Saya memberitahu Anda tentang suatu pelanggaran,” atau, “Saya memberitahu Anda tentang pelanggaran berat,” tapi tidak, “Saya memberitahu Anda tentang pelanggaran ringan.” Dengan kata lain, seseorang tidak harus menyebutkan golongan pelanggarannya (saṅghādisesa) atau dasar dari pelanggaran itu (misal., dengan sengaja emisi air mani), meskipun Buddhaghosa menyebutkan bahwa seseorang dapat menyebutkannya jika mereka ingin. Namun, ketika mengomentari kesimpulan aturan saṅghādisesa, Komentar mencatat bahwa “memberitahukan” berarti menyatakan bahwa ia telah melakukan pelanggaran “untuk nama ini.” Ini berarti bahwa ia harus menyebutkan golongan pelanggaran untuk penyampaian informasi yang akan berlaku. Baik catatan Komentar maupun Sub-komentar tidak bertentangan di sini, tapi—Buddhaghosa sendiri menyatakan beberapa kali dalam Komentar—ketika ada dua hal yang sah tetapi bertentangan dengan penafsiran dari bagian Kanon, kebijakan yang bijaksana adalah berpegang pada yang lebih ketat. Dengan demikian, agar sah, tindakan penyampaian informasi harus benar-benar informatif—yaitu., harus menyebutkan baik golongan atau dasar dari pelanggarannya.

Untuk dua jenis pernyataan berikutnya—permohonan dan pernyataan transaksi—Kanon menetapkan pola di mana pernyataannya dibuat khusus untuk kasus individu, yang memberikan sejarah pelanggaran dan bagaimana seorang bhikkhu yang telah menangani usahanya untuk menebus itu. Misalnya, jika seorang bhikkhu menjalankan masa percobaan dan penebusan tetapi melakukan pelanggaran saṅghādisesa lain sambil menunggu rehabilitasi dan maka ia harus kembali ke awal untuk melaksanakan masa percobaan dan penebusan lagi, kemudian dari titik itu atas permohonannya, pernyataan transaksi Komunitas, dan pengumuman kepada Komunitas harus menyebutkan fakta-fakta ini setiap waktu.

Seperti dengan jenis pernyataan pertama, Kanon tidak menetapkan pola keempat—tindakan pengumuman—tetapi Komentar untuk Cv.III memberikan contoh berikut yang erat pada pola untuk permohonan, sekali lagi menyatakan sejarah pelanggaran dan upaya bhikkhu ini direhabilitasi.

Contoh beberapa pola yang lebih umum untuk ketiga jenis pernyataan, ditambah beberapa permutasi bersama mereka, diberikan dalam

Lampiran III. Melirik pola-pola ini akan menunjukkan bahwa mereka memerlukan banyak hafalan, baik bagi pelaku dan untuk bhikkhu yang akan melafalkan pernyataan transaksinya. Di atas semua ini, semua pernyataan transaksi dalam prosedur ini terdiri dari mosi dan tiga pengumuman, bentuk yang mungkin terpanjang. Dari fakta-fakta ini sulit untuk menghindari kesimpulan bahwa prosedur ini dirancang untuk menjadi beban baik bagi, pelaku dan rekan-rekan bhikkhu, dan beban khusus ketika pelaku tidak dapat berperilaku dengan benar dalam rangkaian menjalani prosedurnya. Dan dari ini adalah sulit untuk menghindari kesimpulan lebih lanjut bahwa beban ini dimaksudkan untuk bertindak sebagai pencegah terhadap siapa saja yang merasa tergoda untuk melanggar atau melanggar ulang salah satu aturan saṅghādisesa.

Salah satu persyaratan khusus di sini—yang, menurut Komentar, hanya berlaku untuk transaksi yang berhubungan dengan *vuṭṭhāna-vidhī*—adalah kuorum bhikkhu yang melakukan salah satu transaksi tidak dapat diisi oleh bhikkhu lain yang juga menjalani setiap tahap *vuṭṭhāna-vidhī*. Dengan kata lain, jika pertemuan tersebut mengandung bhikkhu seperti itu, tetapi kuorum diisi tanpa menghitung mereka, validitas dari pertemuan masih terpenuhi. Jika para bhikkhu tersebut perlu dimasukkan untuk mengisi kuorum, itu tidak sah.

Jika, untuk beberapa alasan, transaksi Komunitas untuk menjatuhkan masa percobaan, mengirim kembali ke awal, menjatuhkan penebusan, atau memberikan rehabilitasi tidak sah, maka bhikkhu yang menjalani *vuṭṭhāna-vidhī* tidak benar-benar dibersihkan dari pelanggaran itu. Setiap aspek dari prosedur yang bergantung pada transaksi yang tidak sah harus diulang. Untuk umpama, jika satu-satunya transaksi yang tidak sah adalah yang memberikan rehabilitasi, satu-satunya bagian dari prosedur yang harus dilakukan ulang adalah pertemuan untuk memberikan rehabilitasi. Namun, jika, transaksi yang tidak sah adalah orang yang memberikan masa percobaan, Komunitas harus bertemu lagi untuk memberinya masa percobaan baru, dan bhikkhu itu harus menjalani masa percobaan, diikuti oleh semua langkah-langkah berikutnya, lagi. Dengan demikian Komunitas harus teliti dalam rangka untuk menghindari membebani bhikkhu yang dimaksud dengan kesulitan yang tidak perlu.

Penebusan. Kanon menyatakan bahwa penebusan harus diamati selama enam malam, tapi ada beberapa perbedaan pendapat mengenai apa

artinya ini. Komentar mengikuti pola yang diberikan dalam Pc 5, Pc 49, dll., yang menghitung *malam* sebagai fajar. Dengan kata lain, itu menyatakan bahwa ia perlu mengamati tugas penebusan hanya sekitar waktu fajar terbit untuk malam itu terhitung. Vinaya-mukha, bagaimanapun, bersikeras bahwa kata *malam* di sini berarti periode 24-jam penuh dari malam dan siang (mengikuti definisi *malam* di MN 131; lihat diskusi dalam kesimpulan Bab 5 di EMB1). Tafsiran Vinaya-mukha tampaknya lebih dekat dengan Kanon, dalam banyak pembatasan ditempatkan pada seorang bhikkhu yang mengamati penebusan berurusan dengan kegiatan yang tidak normal dilakukan pada waktu fajar.

Tugas. Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan harus terlebih dahulu memohon dari Komunitas. Setelah mengatur jubahnya di satu bahu, ia mendekati pertemuan Komunitas, bersujud di kaki para bhikkhu senior, dan kemudian duduk di posisi berlutut dengan tangan ber*añjali* dan menyatakan permohonan untuk penebusan yang diberikan dalam Lampiran III. Salah satu bhikkhu—berpengalaman dan kompeten—kemudian membacakan pernyataan transaksi pemberian penebusan seperti yang diberikan dalam Lampiran III. Pola ini juga diikuti dalam tahap-tahap lain *vuṭṭhāna-vidhī*: ketika seorang bhikkhu meminta masa percobaan, meminta untuk dikirim kembali ke awal, dan memohon rehabilitasi.

Meskipun Kanon diam terhadap masalah ini, Komentar menyatakan bahwa segera setelah bhikkhu telah diberikan penebusan ia secara resmi harus membaca salah satu pernyataan untuk melakukan penebusan. Untuk rincian prosedur ini, lihat diskusi di bawah “Praktis,” di bawah.

Tugas untuk bhikkhu yang menjalani penebusan jatuh ke dalam tiga bagian besar, dengan bagian kedua terdiri dari tujuh sub-bagian. Mereka adalah:

1) *Masalah senioritas.* Ia sebaiknya tidak menyetujui seorang bhikkhu reguler melakukan tugas apapun untuk menghormatinya. Ini termasuk bersujud kepadanya, berdiri untuk menyambutnya, melakukan *añjali* kepadanya; membawakannya kursi, tempat tidur, air untuk mencuci kakinya, penyeka kaki, pijakan kaki; menerima mangkuk dan jubahnya; menggosok punggungnya saat mandi. Namun, seorang bhikkhu senior yang menjalani penebusan dapat menyetujui ketika seorang bhikkhu

junior yang juga menjalani penebusan melakukan tugas ini untuknya. Meskipun, ada lima area, di mana bhikkhu yang menjalani penebusan masih mempertahankan senioritasnya berhadap-hadapan dengan bhikkhu biasa: uposatha, Undangan, kain mandi-musim hujan, mengalihkan persembahan, dan makanan.

Menurut Komentar, *bhikkhu biasa* di sini dalam bagian 1 dan bagian 2E berarti setiap bhikkhu biasa kecuali untuk yang lebih junior yang juga menjalani penebusan. Dengan demikian istilah tersebut termasuk para bhikkhu yang lebih senior yang menjalani penebusan, serta setiap bhikkhu yang menjalani masa percobaan, layak dikirim ke awal, layak penebusan, dan layak rehabilitasi. Prinsip ini berlaku untuk semua lima tahapan di mana seorang bhikkhu mungkin pergi melalui rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī*nya: Berkenaan dengan masalah senioritas, para bhikkhu dalam setiap kelompok harus memperlakukan para bhikkhu di salah satu dari empat kelompok lain, layaknya mereka bhikkhu biasa.

Komentar lebih lanjut mencatat bahwa jika seorang bhikkhu yang menjalani penebusan memiliki bhikkhu manapun yang tinggal bergantung padanya, dia harus memberitahu mereka, “Jangan lakukan tugas biasamu untuk saya.” Jika, setelah diberitahu ini, mereka terus melakukan tugas tersebut, bagaimanapun juga ia tidak menimbulkan pelanggaran dalam membiarkan mereka untuk melakukannya. Meskipun, ini, akan sama dengan menyetujui di bawah pola yang ditetapkan dalam Pr 1—dibahas dalam EMB1, Bab 3—di mana menyetujui berarti persetujuan mental bersama-sama dengan ungkapan fisik dan lisan. Bahkan jika bhikkhu itu tidak memberikan persetujuan secara lisan tetapi menunjukkan persetujuan fisik, itu dianggap sebagai persetujuan.

Adapun lima area di mana ia mempertahankan senioritasnya terhadap para bhikkhu biasa, Komentar menyatakan bahwa ketika berpartisipasi dalam uposatha atau Undangan ia harus duduk dalam *hatthapāsa*, tetapi ada perbedaan pendapat di antara Komentar kuno mengenai apakah ia harus duduk sesuai dengan tingkat senioritasnya—meskipun Kanon menyatakan dengan jelas senioritas tetap didapatkan selama transaksi ini. Berkenaan dengan pengalihan persembahan, Komentar menyatakan bahwa kelayakan ini berlaku untuk kasus di mana seorang bhikkhu kebetulan menerima makanan yang ditunjuk

tetapi harapan dari makanan itu dimaksudkan untuk dirinya secara individu. Kemudian ia dapat menerima makanan yang ditunjuk untuknya dan dialihkan ke bhikkhu lain. Pada hari berikutnya ia kemudian dapat menerima makanan yang ditunjuk lagi. (Ini, menurut Kurundī, berarti bahwa ia harus menjadi yang pertama dalam barisan untuk menerima makanan yang ditunjuk di hari berikutnya.) Hak untuk mengalihkan makanan dengan cara ini, Komentar menyatakan, hanya berlaku untuk para bhikkhu dalam masa percobaan, tetapi karena Kanon mendaftar itu sebagai hak bagi para bhikkhu di setiap tahap *vuṭṭhāna-vidhī*, pernyataan Komentar di sini pasti sebuah kekeliruan. Sedangkan senioritas berkaitan dengan makanan, Komentar menyatakan bahwa prinsip ini berlaku untuk makanan yang diberikan atau didedikasikan untuk Komunitas. Dengan demikian ia mempertahankan senioritasnya dalam daftar nama dari makanan Komunitas dan makanan yang ditunjuk. Namun, sejalan dengan tugas yang disebutkan di bawah 2B, jika diundang untuk undangan makan ia harus duduk di akhir barisan para bhikkhu.

2) *Perilaku pantas.*

A. Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan tidak harus memberikan Penerimaan, tidak memberikan ketergantungan, dan tidak memiliki seorang pemula yang menyertainya. [Komentar di sini mencatat bahwa ia dapat mengatur tugas penebusannya ke samping (lihat di bawah) untuk bertindak sebagai seorang pembimbing atau seorang guru pendeklamasi dalam upacara pentahbisan, tetapi sulit untuk dibayangkan bahwa bhikkhu baru akan merasa terinspirasi untuk mencari tahu, sehari setelah pentahbisannya, bahwa pembimbingnya sedang menjalani penebusan. Kebijakan yang bijak akan menunggu sampai ia telah direhabilitasi sebelum melanjutkan tugasnya sebagai pembimbing. Komentar menambahkan bahwa jika ia sedang menjalani penebusan, ia harus memberitahu setiap murid yang tinggal di ketergantungan padanya untuk mengambil ketergantungan di bawah bhikkhu lain. Namun, seperti di atas, dikatakan bahwa jika mereka tetap terus melakukan tugas mereka kepadanya setelah diberitahu ini, ia tidak mengeluarkan pelanggaran dalam

menyetujui, tapi poin terakhir ini tampaknya tidak sejalan dengan Kanon.]

Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan sebaiknya tidak menyetujui otorisasi untuk menasihati para bhikkhunī. Bahkan ketika resmi, ia sebaiknya tidak menasihati mereka.

Pelanggaran apapun yang diberikan untuk penebusan itu, ia sebaiknya tidak melakukan pelanggaran itu, satu jenis yang serupa, atau satu yang lebih buruk dari itu. Ia sebaiknya tidak mengkritik transaksi penebusan atau mereka yang melakukannya. [Di sini Komentar memberikan contoh dari apa yang dilewatkan untuk kritik yang cerdas saat ini: "Apakah bahwa transaksi (*kamma*) contoh pertanian (*kasi-kamma*) atau contoh pengembala sapi (*gorakkha-kamma*)?"]

Ia sebaiknya tidak membatalkan uposatha bhikkhu biasa, sebaiknya tidak membatalkan Undangan, atau terlibat dalam pendahuluan untuk menyiapkan proses tuduhan terhadap bhikkhu lain. [Ini adalah bagaimana Komentar mendefinisikan *savācanīyaṁ,* yang digambarkan dengan dua tindakan: menempatkan kendala pada bhikkhu lain, mengatakan kepadanya untuk tidak meninggalkan vihāra karena ia berencana untuk melontarkan tuduhan; dan memberinya panggilan untuk tampil di tempat di mana tuduhan itu akan dilontarkan.] Ia juga sebaiknya tidak mengatur proses tuduhan. [Bagaimanapun, Komentar, memperluas larangan ini (*na anuvādo paṭṭhapetabbo*) berarti bahwa ia sebaiknya tidak berfungsi dalam posisi "kepala Komunitas" dalam vihāra, yang menggambarkan dengan tindakan seperti mengulang Pātimokkha, mengundang sesama bhikkhu untuk memberikan ceramah Dhamma, atau menerima otorisasi resmi apapun. Hal ini tampaknya menjadi salah satu referensi awal untuk posisi kepala vihāra, yang tidak ada pada zaman Kanon.]

Ia sebaiknya tidak mendapatkan bhikkhu lain untuk memberinya cuti dalam rangka untuk membuat tuduhan; sebaiknya tidak membuat tuduhan resmi; sebaiknya tidak menginterogasi bhikkhu lain (secara harfiah, "membuat dia ingat") sebagai bagian dari penyelesaian tuduhan resmi; sebaiknya tidak berpartisipasi dengan para bhikkhu dalam perselisihan di antara para bhikkhu.

BAB SEMBILAN-BELAS

AN VIII.110 menyatakan kembali larangan di atas yang diawali dengan, "Pelanggaran apapun yang membawakan penebusan, ia sebaiknya tidak melakukan pelanggaran itu," dan, "Ia sebaiknya tidak berpartisipasi dengan para bhikkhu dalam perselisihan di antara para bhikkhu," di bawah tiga judul: "Ia sebaiknya tidak menyetujui otorisasi Komunitas, sebaiknya tidak menetapkan posisinya dalam keganjilan, ia tidak dapat direhabilitasi dengan dasar itu." Arti yang tepat dari bagian judul ini tidak jelas, seperti cara di mana mereka seharusnya menggolongkan larangan di atas, tapi judul kedua mungkin menjadi sumber dari penafsiran luas Komentar dari larangan terhadap pengaturan proses tuduhan.

B. Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan sebaiknya tidak berjalan atau duduk di depan seorang bhikkhu biasa. [Komentar mengatakan bahwa jika ia berjalan di sepanjang jalan di depan bhikkhu lainnya, setidaknya ia harus enam meter dari mereka.] Ia sebaiknya tidak mendatangi keluarga awam dengan seorang bhikkhu biasa sebagai petapa saleh yang mendahuluinya atau mengikutinya.

Komunitas harus memberikannya tempat duduk, tempat tidur, dan tempat kediaman terakhir apapun, dan ia harus menerimanya. Ia tidak diperkenankan untuk menjalankan praktek bertinggal dalam hutan atau praktek *piṇḍapāta* sebagai cara untuk menghindari rasa malu ketika orang awam melihatnya tinggal di kediaman terakhir di vihāra atau duduk di kursi terakhir di aula makan (pada masa itu, seorang yang *piṇḍapāta* akan sering mengambil makanannya di tempat yang sepi di luar vihāra). Ia sebaiknya tidak, karena alasan yang sama, memiliki dana makanan yang dikirim kepadanya (di mana dia bisa memakannya tanpa harus pergi ke ruang makan dan duduk di kursi terakhir). Larangan melakukan praktek bertinggal dalam hutan juga disediakan untuk mencegah dia dari tinggal terpisah dari sebuah vihāra di mana ada Komunitas penuh bhikkhu. [Di sini Komentar menambahkan jika ia biasa pergi *piṇḍapāta*, itu adalah hak semua untuk terus melakukannya. Hal ini juga diperbolehkan untuk tidak pergi *piṇḍapāta* (yaitu., memiliki makanan yang dikirim untuknya) jika ia sakit atau memiliki tugas, seperti pekerjaan konstruksi atau tugas

terhadap pembimbingnya. Jika, di desa di mana ia pergi *piṇḍapāta*, ada begitu banyak bhikkhu dari vihāra-vihāra lain yang juga pergi *piṇḍapāta* itu akan merepotkan untuk memberitahu mereka semua (lihat 2C, di bawah), ia dapat pergi menjalani penebusan di tempat lain, vihāra yang lebih terpencil di mana para bhikkhu adalah sahabatnya. (Ini adalah satu-satunya bagian dalam teks yang menunjukkan bahwa seorang bhikkhu yang menjalani penebusan harus memberitahu bukan hanya para bhikkhu yang ia temui sementara di dalam vihāra tetapi juga mereka yang ia temui saat ia berada di luar vihāra. Karena pernyataan ini datang dalam Komentar, tidak semua Komunitas mengikutinya. Dengan kata lain, mereka mempertahankan—sejalan dengan Kanon—bahwa seorang bhikkhu yang menjalani penebusan berkewajiban untuk memberitahu hanya para bhikkhu yang ia lihat atau dengar saat ia berada di dalam, dalam terminologi Komentar, disebut "halaman wilayah" vihāra, baik sebagai penghuni atau sebagai pengunjung. Lihat bagian berikutnya.)]

C. Ketika seorang bhikkhu yang menjalani penebusan baru saja tiba di vihāra, ia harus memberitahu para bhikkhu di sana fakta bahwa ia sedang menjalani penebusan. Ia harus juga memberitahu setiap bhikkhu yang datang ke vihāra di mana ia tinggal. [Komentar mencatat jika para bhikkhu tinggal di berbagai tempat di vihāra selain daripada semua dalam satu tempat, dia harus pergi untuk memberitahu mereka satu-persatu. Jika, setelah mencari mereka, ia kehilangan beberapa dari mereka, harinya tidak dihitung dalam penebusan, tapi ia tidak dikenakan pelanggaran. Prinsip ini berlaku baik untuk bhikkhu itu sendiri di hari pertama di vihāra dan setiap bhikkhu baru yang datang untuk tinggal di vihāra tentang siapa saja yang belum ia kenal.] Kemudian, setiap hari dari penebusannya, ia harus memberitahu kembali semua bhikkhu di vihāra. Pada hari uposatha dan Undangan ia harus memberikan pengumumannya dalam pertemuan Komunitas. Jika dia terlalu sakit untuk pergi sendiri pada salah satu kesempatan ini, ia dapat mengirim seorang utusan untuk memberikan pengumuman atas namanya. [Di sini Komentar menambahkan jika ia tahu seorang pendatang telah pergi ketika ia telah datang, ia harus pergi untuk memberitahu dia. Jika ia tak dapat mengejarnya, satu hari tidak dihitung tetapi tidak ada

pelanggaran. Bahkan jika bhikkhu pendatang datang hanya ke dalam wilayah halaman vihāra (lihat bab sebelumnya) dan ia tahu dia ada di sana—misalnya, dari mendengar suara payung atau batuknya—ia harus memberitahunya. Jika kemudian ia tahu bahwa ia telah berlalu, sekali lagi ia harus pergi untuk memberitahukannya. Jika ia tak dapat mengejarnya, satu hari tidak dihitung tetapi tidak ada pelanggaran. Meskipun hanya melihat bhikkhu lain dari jauh, ia harus berteriak untuk memberitahunya. Bagaimanapun, pada poin ini, Komentar melaporkan perselisihan: B. Saṅghasenābhaya Thera yang mengatakan bahwa jika tidak mungkin untuk mengejar seorang bhikkhu yang terlihat dari jauh, tidak ada pelanggaran dan hari masih dihitung; sedangkan B. Karavīkatissa Thera mengatakan bahwa tidak ada pelanggaran tapi hari itu tidak masuk hitungan. Jika seorang pengunjung datang tanpa sepengetahuannya, Komentar tampaknya berasumsi bahwa meskipun ia tidak menimbulkan pelanggaran untuk tidak memberitahunya, satu hari masih tidak masuk hitungan. Dengan demikian, mengingat fakta bahwa ia mungkin tidak mengetahui pengunjung yang datang, ia harus melaksanakan penebusan untuk beberapa hari tambahan untuk mengganti jumlah yang tidak diketahui tersebut, seperti yang diperingatkan Kurundī, bahkan kekurangan ketidaktahuan dalam melaksanakan tugasnya dapat membatalkan rehabilitasi seseorang. Sub-komentar lebih jauh menambahkan bahkan jika seorang bhikkhu pendatang juga sedang dalam penebusan, masing-masing harus saling memberitahu. Jika ia mengirimkan utusan untuk memberitahu bhikkhu lain di vihāra di mana ia menjalani penebusan, Komentar mengharuskan utusan menjadi seorang bhikkhu.]

D. –E. Kecuali bila ada penghalang, seorang bhikkhu yang menjalani penebusan sebaiknya tidak pergi dari kediaman atau bukan-kediaman di mana ada bhikkhu ke kediaman atau bukan-kediaman di mana tidak ada bhikkhu (atau bhikkhu dari afiliasi terpisah) kecuali disertai dengan Komunitas. [Komentar mendefinisikan *penghalang* di sini sebagai sepuluh penghalang yang tercantum di Bab 15, dan *Komunitas* setidaknya empat bhikkhu yang tidak menjalani setiap tahapan *vuṭṭhāna-vidhī*. Dan, rupanya, para bhikkhu ini semua harus satu afiliasi dengannya. Jika, untuk

melarikan diri dari penghalang, ia pergi tanpa diantar oleh Komunitas, satu hari tidak masuk hitungan, tetapi Kanon—menurut Komentar—di sini menasihati bahwa adalah bijaksana untuk menyerahkan penghitungan hari dalam rangka untuk melarikan diri dari penghalang.] (*Kediaman* seperti yang digunakan dalam bagian ini, tampaknya berarti "vihāra," tapi tidak ada teks yang membahas poin ini.)

F. Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan dapat pergi dari kediaman atau bukan kediaman di mana ada para bhikkhu ke kediaman atau bukan kediaman di mana para bhikkhu tersebut dari afiliasi bersama, jika dia tahu "Saya bisa sampai di sana hari ini."

G. Seorang bhikkhu yang menjalani penebusan sebaiknya tidak berada dalam kediaman atau bukan kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa atau dengan seorang bhikkhu yang lebih senior yang juga menjalani penebusan. [Dalam menjelaskan hal ini, Komentar mendefinisikan *kediaman* seperti yang digunakan dalam bagian ini yang bermakna tempat tinggal apapun yang khusus dibangun sebagai kediaman; dan *bukan-kediaman* sebagai bangunan lainnya, seperti atap yang menaungi cetiya, gudang sapu, kamar mandi, atau pos penjagaan. *Satu atap* ditentukan oleh garis tetesan hujan dari lis bagian atap bangunan—dengan kata lain, jika atap tumpang tindih sehingga mereka tidak membentuk secara jelas garis tetesan-hujan terpisah di tanah, mereka dihitung sebagai satu atap. Jika sebuah gedung memiliki banyak "*upacāra*" (lihat Pc 5), ia tidak dapat tinggal di sana jika ada seorang bhikkhu biasa di dalam bangunan itu, bahkan jika ia berada dalam *upacāra* yang berbeda; jika kebetulan tanpa ia sadari berbaring di sebuah bangunan pada saat yang sama dengan seorang bhikkhu biasa yang berbaring di sana, harinya tidak dihitung tetapi tidak ada pelanggaran. Untuk beberapa alasan, Komentar menambahkan jika seorang bhikkhu junior dan senior keduanya menjalankan penebusan berbaring di bawah atap yang sama tanpa diketahuinya, tidak menimbulkan pelanggaran (yang masuk akal) tetapi tidak diperbolehkan menghitung hari itu (yang tidak masuk akal untuk bhikkhu senior).]

Saat melihat seorang bhikkhu biasa (atau seorang bhikkhu yang lebih senior menjalani penebusan—ungkapan yang memenuhi

syarat ini berlaku untuk tiap penyebutan *bhikkhu biasa* dalam bagian ini) ia harus bangun dari kursinya dan menawarkan kepada bhikkhu biasa. [Di sini Komentar mengatakan bahwa seorang bhikkhu junior biasa sebaiknya tidak mengunjungi seorang bhikkhu senior dalam penebusan hanya untuk kepuasan murah dalam melihat dia bangun dengan hormat. Ketentuan bahwa bhikkhu itu menjalani penebusan harus menawarkan tempat duduknya kepada bhikkhu biasa adalah untuk mencegah dia dari hanya menghindar ketika melihat seorang bhikkhu biasa mendekat.] Ia sebaiknya tidak duduk di kursi yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; jika seorang bhikkhu biasa sedang duduk di tempat duduk yang rendah, ia sebaiknya tidak duduk di tempat duduk yang tinggi [dalam enam meter, kata Komentar]; jika seorang bhikkhu biasa sedang duduk di atas tanah, ia sebaiknya tidak duduk di atas kursi. Ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di jalan tempat meditasi jalan yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; jika seorang bhikkhu biasa sedang berjalan bolak-balik di atas jalan tempat meditasi jalan yang rendah, ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di atas yang lebih tinggi [dalam enam meter dan terlihat jelas dari jalan lain]; jika seorang bhikkhu biasa sedang berjalan bolak-balik di atas tanah, ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di atas jalan tempat meditasi jalan dari beton. (Tugas di bagian ini berlaku untuk semua lima tahap *vuṭṭhāna-vidhī*, yang menciptakan masalah logistik. Karena para bhikkhu di setiap tahap harus memperlakukan para bhikkhu dalam empat tahap lain sebagai para bhikkhu biasa, pertanyaan muncul: Bagaimana dua bhikkhu saling memperlakukan satu sama lain jika, katakanlah, satu menjalani penebusan sementara yang lain menjalani masa percobaan? Yang mana yang menawarkan tempat duduknya ke yang lainnya? Teks tidak mengatakan, jadi ini adalah area di mana setiap Komunitas dapat mengatur standarnya sendiri yang didasarkan baik pada senioritasnya atau tingkat kemajuan *vuṭṭhāna-vidhī*nya (misalnya., dengan seorang bhikkhu yang layak rehabilitasi dianggap lebih tinggi jenjangnya dari seorang yang menjalani penebusan).)

3) *Melengkapi kuorum.* Hal ini dinyatakan lebih awal di dalam bab ini, tetapi berulang: Jika, dengan seorang bhikkhu yang menjalani

penebusan sebagai anggota keempat, Komunitas memberikan masa percobaan, mengirim kembali ke awal, memberikan penebusan; atau sebagai yang kedua puluh, merehabilitasi, transaksinya tidak sah. [Di sini Komentar menyatakan bahwa bhikkhu tersebut dapat melengkapi kuorum untuk transaksi lainnya. Jika Komunitas membutuhkan dia untuk melengkapi kuorum untuk menjatuhkan masa percobaan, dll., ia harus mengesampingkan tugas-tugasnya (lihat di bawah) untuk melengkapi kuorum itu—tetapi kebijakan yang bijaksana akan memberikan kelayakan ini hanya bila benar-benar diperlukan.]

Hukuman. Jika seorang bhikkhu yang menjalani penebusan tidak mematuhi salah satu tugas ini atau pembatasan, ia menimbulkan dukkaṭa. Jika, pada salah satu hari penebusan, ia melakukan salah satu hal berikut "pemotongan-malam (*ratti-cheda)"*, hari/malam itu tidak dihitung ke dalam total enam:

- Tinggal bersama, yaitu., berada di bawah atap yang sama dengan bhikkhu biasa atau bhikkhu yang lebih senior yang menjalani penebusan (menurut Sub-komentar, *bertempat tinggal bersama-sama* di sini berarti berbaring bersama-sama; itu tidak melarang duduk, berdiri, atau berjalan bersama-sama);
- Tinggal terpisah, yaitu., bertempat tinggal di tempat yang memiliki kurang dari empat bhikkhu biasa (*biasa* di sini berarti para bhikkhu biasa yang tidak menjalani *vuṭṭhāna-vidhī*; tidak satupun teks menyebutkan hal ini, tetapi *tinggal* di sini rupanya berarti tinggal pada umumnya, terlepas dari apakah ia berbaring atau tidak);
- Tidak memberitahukan para bhikkhu tentang penebusannya sesuai dengan persyaratan dalam 2C; dan
- Pergi tanpa ditemani yang bertentangan dengan peraturan di bawah 2D-F.

Seperti yang ditunjukkan Komentar, ada kasus di mana ia mungkin melakukan suatu aktifitas pemotongan-malam tanpa disadari, sehingga kebijakan yang bijaksana adalah melaksanakan penebusan untuk satu atau dua hari tambahan untuk memastikan bahwa tugasnya telah terpenuhi.

BAB SEMBILAN-BELAS

Praktis. Karena bhikkhu yang mengamati penebusan harus memberitahu setiap bhikkhu di vihāra tentang penebusannya, itu tidak praktis baginya untuk mengamati penebusan dalam vihāra dengan banyak bhikkhu di kediaman itu atau datang dan pergi pada kunjungan. Dengan demikian teks setuju bahwa kebijakan yang bijaksana adalah memilih sebuah vihāra di mana hanya beberapa (tapi tidak kurang dari empat) bhikkhu menyenangkan lainnya tinggal dan di mana bhikkhu pengunjung jarang. Jika sejumlah besar bhikkhu kebetulan datang untuk tinggal di vihāra, ia dapat mengesampingkan penebusannya. Mendekati seorang bhikkhu biasa, mengatur jubahnya di satu bahu, berlutut, menempatkan tangannya ber*añjali*, ia mengatakan,

- *"Mānattaṁ nikkhipāmi* (Saya mengesampingkan penebusan)."
- *"Vattaṁ nikkhipāmi* (Saya mengesampingkan tugas)."

Cv.II.8, dalam menjelaskan prosedur ini, dikatakan setelah setiap pernyataan, "Penebusan dikesampingkan." Pola yang sama diikuti dalam Cv.II.3 untuk prosedur yang sama sehubungan dengan masa percobaan. Dari sini, Komentar untuk Cv.II.3 mengatakan bahwa baik pernyataan saja sudah cukup untuk meliputi kedua pengaturan penyisihan masa percobaan atau penebusan dan pengaturan penyisihan tugasnya. Vinaya-mukha tidak setuju dengan kesimpulan ini dan selanjutnya membalikkan urutan pernyataan dengan alasan bahwa ia harus mengesampingkan tugasnya sebelum mengesampingkan penebusan atau masa percobaannya, tetapi baik Kanon atau Komentar tidak mendukung Vinaya-mukha pada poin-poin ini.

Ketika pertemuan besar telah pergi, bhikkhu itu dapat mengambil penebusan dan tugasnya lagi, mengikuti prosedur yang sama: Mendekati seorang bhikkhu biasa, mengatur jubahnya di satu bahu, berlutut, menempatkan tangannya ber*añjali*, ia mengatakan:

- *"Mānattaṁ samādiyāmi* (Saya mengambil penebusan)." (dan/ atau)
- *"Vattaṁ samādiyāmi* (Saya mengambil tugas)."

Meskipun Kanon diam tentang masalah ini, Komentar untuk Cv.III.1 menyatakan bahwa ketika seorang bhikkhu mengambil penebusan tanpa masa percobaan sebelumnya, ia juga harus mengulang pernyataan untuk mengambil penebusan dan tugas yang menyertainya. Sehingga

menunjukkan bahwa segera setelah pernyataan transaksi menjatuhkan penebusan selesai ia harus segera menjalani penebusan dan tugasnya, mengikuti rumus yang diberikan di atas. (Jika dia meminta penebusan setelah masa percobaan tanpa mengesampingkan masa percobaannya, Komentar untuk Cv.II.3 mengatakan bahwa tidak perlu baginya untuk menyatakan bahwa ia mengambil penebusan, karena pernyataannya sebelum mengambil tugas masa percobaan, masih berlaku, yang meliputi tugas penebusan juga). Lalu ia harus menyatakan pengumuman pertama kepada Komunitas (seperti di bawah sesi 2C, di atas) kepada afiliasi bhikkhu. (Contoh pernyataan pengumuman diberikan dalam Lampiran III.) Jika vihāra di mana ia telah diberi pernyataan transaksi terlalu besar, praktisnya untuk mengamati penebusan dan merencanakan melaksanakannya di vihāra yang lebih kecil, ia kemudian dapat memberitahu bahwa ia mengesampingkan penebusannya. Sub-komentar menambahkan bahwa jika dia tidak memberitahukan penebusannya (mengikuti 2C) sebelum mengatur penebusan dan tugasnya ke samping, ia menimbulkan dukkaṭa karena melanggar tugas-tugasnya.

Ketika ia menetapkan penebusannya ke samping, ia dapat pergi tanpa ditemani ke vihāra lain bahkan jika itu lebih dari satu hari perjalanan, karena secara teknis dia seorang bhikkhu biasa, tetapi kebijakan yang bijaksana diikuti dalam banyak Komunitas adalah memiliki setidaknya satu bhikkhu biasa pergi bersama sebagai pendamping. Ketika bhikkhu yang akan menjalani penebusan telah tiba di vihāra lain, ia dapat mengambil penebusan dan tugasnya lagi, mengikuti rumus yang tepat, di atas.

Mengikuti tafsiran bahwa *malam* dalam konteks penebusan berarti "fajar," Komentar memberikan petunjuk berikut untuk Bhikkhu X, yang melaksanakan penebusan di vihāra di mana bhikkhu penghuni dan pengunjung terlalu banyak untuk memudahkan memberitahu mereka setiap hari:

Setelah mengesampingkan tugas dan penebusannya, setelah pada awalnya menerima penebusan, X harus menunggu sampai menjelang fajar. Maka ia harus pergi dengan empat atu lima bhikkhu lain ke suatu tempat yang tersembunyi oleh pagar atau semak-semak, dll., di luar vihāra, {SK: setidaknya} dua *leḍḍupāta* (diperkirakan 36 meter) dari pagar atau, jika tidak ada pagar, dari tepi properti vihāra. Melanjutkan penebusan dan tugas-tugasnya, ia kemudian harus memberitahukan pertemuan para bhikkhu tentang penebusannya. Jika bhikkhu lain kebetulan datang terakhir

dan X melihat atau mendengarnya, X harus memberitahu dia tentang penebusannya juga. Jika X lupa memberitahukan padanya, malam tidak masuk hitungan dan X mendapatkan dukkaṭa untuk melanggar tugasnya. Jika bhikkhu lainnya datang dalam jarak enam meter tapi X tidak tahu dia di sana, malam tidak dihitung, tapi X tidak melanggar tugas-tugasnya.

Setelah X memberitahukan pertemuan para bhikkhu, setidaknya salah satu dari mereka harus tetap dengannya sementara yang lain mungkin pergi untuk urusan yang mungkin mereka miliki. Ketika fajar tiba, X harus menyisihkan penebusan dan tugas-tugasnya di hadapan bhikkhu yang tersisa. Jika untuk beberapa alasan tertentu bhikkhu itu pergi sebelumnya, X harus mengesampingkan penebusan dan tugasnya di hadapan bhikkhu yang pertama ia lihat, apakah bhikkhu itu datang dari vihāra X sendiri atau seorang pengunjung. Setelah mengesampingkan penebusan dan tugasnya, X adalah seorang bhikkhu biasa sampai ia mengambil penebusan dan tugasnya lagi sebelum fajar di hari berikutnya.

Setelah melakukan ini selama enam malam, X memenuhi syarat untuk rehabilitasi. Sebelum meminta rehabilitasi, jika ia telah mengesampingkan penebusan dan tugasnya sementara, ia harus mengambil mereka lagi.

Itulah yang Komentar katakan. Seperti yang kami nyatakan di atas, bagaimanapun, tugas untuk bhikkhu yang menjalani penebusan mencakup banyak kegiatan yang biasanya tidak dilakukan oleh seorang bhikkhu pada waktu fajar, seperti makan makanan, dll., sehingga tampaknya sangat tidak mungkin bahwa penulis Kanon bermaksud bahwa kata *malam* berarti "fajar." Secara khusus, rekomendasi Komentar ini tampak ditujukan untuk menjadi rancangan di sekitar banyaknya kesulitan dari penebusan dengan hanya atas dasar teknis sehingga mereka sedikit merekomendasikannya. Jika kebetulan ia melakukan pelanggaran saṅghādisesa ketika tinggal di vihāra yang besar dan sibuk, kebijakan yang bijaksana untuk menemukan vihāra kecil dengan bhikkhu yang menyenangkan di mana ia dapat mengamati penebusannya secara penuh.

Setelah secara penuh melaksanakan penebusannya, ia memasuki tahap *layak rehabilitasi.* Periode ini mungkin berlangsung beberapa hari dan dapat sangat lama di daerah di mana dua puluh bhikkhu diperlukan untuk kuorumnya yang sulit ditemukan. Selama waktu ini, ia harus mengamati tugas untuk masa percobaan (lihat di bawah), meskipun dalam kasus di mana mengumpulkan jumlah bhikkhu yang tepat akan

membutuhkan waktu ia dapat mengesampingkan tugasnya sampai tepat sebelum meminta rehabilitasi. Dalam beberapa Komunitas, seorang bhikkhu yang layak rehabilitasi yang telah mengesampingkan tugas-tugasnya, selain cara ini akan diarahkan untuk melanjutkan tugasnya setiap hari uposatha dan Undangan, dan kemudian mengesampingkannya kembali setelah pertemuan uposatha dan Undangan selesai. Ketika kuorum penuh dua puluh bhikkhu akhirnya bersidang untuk tujuan rehabilitasinya, pertama ia harus melanjutkan tugasnya sebelum memohon rehabilitasi.

Beberapa Komunitas, mungkin untuk dampak psikologis, meminta seorang bhikkhu yang meminta rehabilitasi untuk tinggal di luar *hatthapāsa* dari pertemuan sampai setelah pemberian pernyataan transaksi rehabilitasinya dibacakan. Hanya kemudian dia diperbolehkan dalam *hatthapāsa*. Bagaimanapun, ini, melanggar ketentuan Vibhaṅga untuk Pc 80 bahwa seorang bhikkhu harus berada dalam *hatthapāsa* dari pertemuan untuk dipertimbangkan hadir (lihat diskusi dalam Bab 12). Jadi, untuk transaksi rehabilitasi menjadi sah, bhikkhu yang memohon rehabilitasi harus berada dalam *hatthapāsa* sementara pernyataan transaksi sedang dibacakan.

Masa percobaan memberikan banyak tugas, hukuman, dan praktis penebusan, dengan menambahkan masalah praktis menghitung jumlah hari yang harus di jalankan oleh seorang bhikkhu pada masa percobaan sebelum ia memenuhi syarat untuk penebusan.

Tugas. Tugas pada masa percobaan identik dengan tugas untuk penebusan, dengan pengecualian berikut:

- — di bawah 2C, meskipun ia perlu memberitahukan setiap bhikkhu pengunjung, dia tidak perlu memberitahukan bhikkhu lain di vihāra setiap hari; ia hanya perlu memberitahu mereka di awal masa percobaan dan kemudian setiap dua minggu, selama pertemuan uposatha atau Undangan.
- — di bawah 2D-F, ia hanya perlu disertai oleh seorang bhikkhu biasa dan bukan dari Komunitas penuh saat pergi ke tempat di mana tidak ada bhikkhu atau bhikkhu dari afiliasi terpisah. (Di sini, seorang bhikkhu biasa berarti seorang yang tidak menjalankan *vuṭṭhāna-vidhī*

untuk pelanggaran saṅghādisesa; juga, tampaknya, berarti seorang bhikkhu dari afiliasinya sendiri.)

- — di bawah 2G, semua bhikkhu kecuali mereka yang di bawah masa percobaan harus diperlakukan sebagai bhikkhu biasa. Istilah *bhikkhu biasa* dalam bagian ini juga diperluas ke setiap bhikkhu senior yang juga berada di bawah masa percobaan.

Di bawah 2C, Vinaya-mukha berpendapat bahwa jika seorang bhikkhu biasa yang tinggal di vihāra telah mendengar pengumumannya dan kemudian, setelah pergi, kembali ke vihāra, ia harus memberitahukan padanya sebagai bhikkhu "pengunjung". Rupanya, *akan pergi* di sini berarti akan berada di tempat lain untuk setidaknya semalam, tetapi baik Kanon ataupun Komentar tidak menyebutkan hal ini.

Hukuman. Seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan hanya memiliki tiga "pemotongan-malam":

- Tinggal bersama, yaitu., berbaring bersama di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa atau seorang bhikkhu yang lebih senior yang menjalani masa percobaan;
- Tinggal terpisah, yaitu., berada sendirian di tempat dengan kurang dari satu bhikkhu biasa;
- Tidak memberitahukan para bhikkhu tentang penebusannya sesuai dengan persyaratan dalam 2C.

Dengan kata lain, tidak seperti bhikkhu yang menjalani penebusan, malam itu tidak dipotong jika ia pergi bertentangan dengan persyaratan 2D, meskipun ia dikenakan dukkaṭa untuk melakukannya.

Praktis. Prosedur untuk memohon masa percobaan, untuk mengesampingkan, dan untuk mengambilnya (lagi) adalah sama dengan penebusan, dengan hanya sedikit perubahan dalam kata-katanya.

Satu perbedaan dalam memohon masa percobaan adalah bahwa ia harus menyatakan jumlah hari pelanggaran yang telah disembunyikan. Komentar menyarankan bahwa, jika ia menyembunyikan pelanggaran sampai 14 hari, ia harus menghitung periode penyembunyiannya dalam hari; jika lima belas hari, mengatakan, "disembunyikan selama dua

minggu"; jika 16-29 hari, kmengatakan, "disembunyikan lebih dari dua minggu"; jika 30, mengatakan, "disembunyikan untuk satu bulan." Dari saat itu seterusnya, dihitung dalam bulan dan "lebih dari x bulan" sampai "lebih dari sebelas bulan." Dari saat itu, dihitung dalam tahun dan "lebih dari x tahun" sampai enam puluh tahun dan seterusnya. Beberapa contoh tentang bagaimana melakukan ini diberikan dalam Lampiran III.

Bila menyisihkan masa percobaan, pengumumannya adalah:

- *"Parivāsaṁ nikkhipāmi* (Saya mengesampingkan masa percobaan)."
- *"Vattaṁ nikkhipāmi* (Saya mengesampingkan tugas)."

Ketika mengambil masa percobaan, pengumumannya adalah:

- *"Parivāsaṁ samādiyāmi* (Saya mengambil masa percobaan)."
- *"Vattaṁ samādiyāmi* (Saya mengambil tugas)."

Karena satu malam dapat "dipotong" tanpa disadarinya, Komentar menyarankan mengamati masa percobaan untuk beberapa hari tambahan untuk menyediakan kemungkinan. Setelah masa percobaan selesai, ia memasuki tahap *layak penebusan.* Selama periode ini, ia harus melanjutkan mengamati tugas masa percobaannya sampai penebusan diberikan.

Penyembunyian. Tentang masalah praktis yang terkait khusus dengan masa percobaan, pertanyaan pertama adalah menentukan apa yang memenuhi syarat sebagai penyembunyian pelanggaran saṅghādisesa. Kanon tidak secara sistematis membahas pertanyaan ini, tetapi di tempat-tempat tersebar dimulai dengan menyatakan bahwa pelanggaran itu harus pelanggaran saṅghādisesa yang sebenarnya. Jika ia berasumsi salah bahwa pelanggaran yang lebih ringan adalah pelanggaran saṅghādisesa, ia tidak tunduk pada masa percobaan bahkan jika ia menyembunyikan itu. Tidak di mana pun apakah Kanon mengatakan bahwa orang yang diberitahu tentang pelanggaran harus seorang bhikkhu, tapi mungkin ini adalah kekeliruan. Kisah awal Cv.III.1.1 menunjukkan, dengan contoh, bahwa bhikkhu adalah orang-orang yang tepat untuk diberitahu.

Kanon tampaknya tidak konsisten dalam memperlakukan persepsi dalam topik ini. Di beberapa bagian (seperti Cv.III.23.2-4; Cv.III.25.2), ini menunjukkan bahwa seorang bhikkhu yang melakukan saṅghādisesa dan menyembunyikan; itu adalah kesalahan penyembunyian bahkan jika ia

tidak tahu, jika ia lupa, atau jika ia ragu. Namun, bagian lain (seperti Cv.III.23.5-6; Cv.III.25.3) menunjukkan bahwa pelaku harus ingat dan harus tahu tanpa keraguan akan penyembunyiannya untuk dihitung sebagai penyembunyian. Sintaksis dari bagian yang berbeda adalah berbeda, yang menunjukkan dua jenis ketidaktahuan (dan kelupaan atau menjadi ragu-ragu) di sini sedang diolah. Komentar mengikuti saran ini, memecahkan masalah dengan mendefinisikan dua jenis ketidaktahuan: (1) mengetahui bahwa tindakan itu adalah pelanggaran tapi tidak tahu bahwa itu adalah saṅghādisesa; dan (2) bahkan tidak tahu bahwa itu adalah pelanggaran. Kesimpulan: Menyembunyikan pelanggaran saṅghādisesa, mengetahui bahwa itu merupakan pelanggaran tetapi tidak mengetahui bahwa itu adalah saṅghādisesa dianggap sebagai penyembunyian; menyembunyikan itu, tidak mengetahui bahwa itu merupakan pelanggaran adalah tidak. Prinsip yang serupa berlaku untuk melupakan dan menjadi ragu.

Cv.III.34.2 membahas kasus di mana dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, salah satu dari mereka memutuskan bahwa ia akan memberitahu bhikkhu lain tentang pelanggaran itu, yang lain memutuskan untuk tidak akan. Keputusannya adalah ketika fajar terbit sebelum bhikkhu kedua memberitahu bhikkhu lain, pelanggarannya terhitung sebagai disembunyikan. Hal ini menimbulkan pertanyaan: Bagaimana dengan bhikkhu pertama? Jika ia berkeinginan untuk memberitahu bhikkhu lain tetapi untuk beberapa alasan tidak melakukannya sebelum fajar terbit, apakah itu dihitung menyembunyikan? Kanon tidak mengatakannya, meskipun dalam kasus lain itu mencatat keadaan khusus di mana sebuah pelanggaran tidak akan dihitung sebagai penyembunyian: Pelaku lupa untuk memberitahu bhikkhu lain (Cv.III.23.6) atau ia menjadi gila, kerasukan, atau mengigau karena rasa sakit (Cv.III.30; Cv.III.34.2).

Dari kasus ini pengulas tampaknya menurunkan prinsip umum untuk keadaan khusus yang membuat perbedaan dalam kasus ini dan maka, setelah menerapkan Standar Besar untuk menemukan pengecualian lebih lanjut yang sah dan mengumpulkan poin di atas dari Kanon, datang dengan daftar berikut, menetapkan faktor untuk penyembunyian menjadi sepuluh, yang disusun dalam lima pasang:

- 1. (a) Ia telah melakukan pelanggaran saṅghādisesa dan (b) tahu bahwa itu merupakan pelanggaran.

- 2. (a) Ia tidak ditangguhkan dan (b) tahu bahwa ia belum ditangguhkan. (Jika ia telah ditangguhkan, ia tidak mungkin menyapa seorang bhikkhu biasa, sehingga seseorang tidak mungkin mendekatinya untuk memberitahunya. Lihat pasangan (4), di bawah.)
- 3. (a) Tidak ada penghalang dan (b) ia tahu bahwa tidak ada satu pun.
- 4. (a) Ia mampu untuk memberitahu bhikkhu lain (yang sesuai untuk diberitahu) dan (b) tahu bahwa ia mampu.
- 5. (a) Ia ingin menyembunyikan pelanggaran dan (b) menyembunyikannya.

Komentar menyediakan diskusi faktor ini sendiri, sebagai berikut:

Di bawah pasangan 1: Selama pelanggarannya adalah saṅghādisesa dan ia tahu itu adalah pelanggaran, faktor pasangan ini terpenuhi. Jika itu adalah pelanggaran saṅghādisesa tapi—tanpa rasa malu—ia mengaku sebagai pelanggaran ringan, itu dianggap sebagai tidak diakui atau disembunyikan (meskipun sulit untuk melihat bagaimana pengakuan kebohongan sengaja—menyesatkan—tidak akan dihitung sebagai penyembunyian).

Di bawah pasangan 3: "Penghalang" berarti salah satu dari sepuluh penghalang yang disebutkan dalam Bab 15.

Di bawah pasangan 4: Sebuah luka kecil di mulut, sakit gigi, "masuk angin di rahang," dll., tidak memenuhi syarat sebagai alasan untuk "tidak mampu." Seperti disebutkan di atas, Cv.III.30 menunjukkan bahwa menjadi gila, menjadi kerasukan, atau mengigau karena rasa sakit setelah melakukan pelanggaran *akan* dihitung sebagai "tidak mampu untuk mengakui pelanggaran." Seorang bhikkhu "yang tidak sesuai untuk diberitahu" adalah seseorang dari afiliasi terpisah atau seseorang yang tidak bersahabat, bahkan jika ia adalah pembimbingnya sendiri. Dalam memilih bhikkhu untuk diberitahu, ia sebaiknya tidak memilih bhikkhu lain yang telah melakukan pelanggaran yang sama seperti yang ia lakukan. Jika ia melakukannya, pelanggarannya tidak dihitung sebagai disembunyikan (Bagaimanapun, lihat, kasus khusus di bawah "pelanggaran bersama," di bawah) tapi masih menimbulkan dukkaṭa. Oleh karena itu, ia harus memilih seorang bhikkhu murni sebagai satu-satunya yang dapat diberitahu.

Menurut Sub-komentar, *murni* di sini berarti ia yang tidak perlu menebus pelanggaran saṅghādisesa tertentu.

Di bawah pasangan 5: Jika pertama ia ingin menyembunyikan pelanggaran tapi kemudian sebelum fajar, ia mengikuti kata hatinya dan memberitahu bhikkhu lain, itu disebut "ia ingin menyembunyikan pelanggaran tetapi tidak menyembunyikannya." Itu tidak dihitung sebagai penyembunyian. Dan, seperti dicatat dalam kasus-kasus dari Kanon, jika ia berencana untuk memberitahu bhikkhu lain tapi kemudian lupa melakukannya, itu tidak akan dihitung sebagai "ingin menyembunyikan."

Jika salah satu dari sepuluh faktor ini tidak terpenuhi, pelanggaran tidak dihitung sebagai disembunyikan. Misalnya, jika ia memiliki keraguan tentang apakah itu merupakan pelanggaran, tidak ada hukuman untuk menunggu sampai ia dapat membahas masalah ini dengan seorang bhikkhu yang menyenangkan dan berpengetahuan cukup untuk menghilangkan keraguannya. Bagaimanapun, setelah keraguan itu hilang, dan pelanggaran berubah menjadi saṅghādisesa, ia harus memberitahu bhikkhu lain sebelum fajar berikutnya.

Penyesuaian jalan-tengah. Masalah praktis lain dalam pemberian masa percobaan menyangkut apa yang harus dilakukan jika seorang bhikkhu memohon masa percobaan menganggap jumlah waktu sebenarnya ia menyembunyikan pelanggarannya—baik melaui keraguan, salah ingat, atau tanpa malu. Jika belakangan ia mengakhiri keraguannya, mengingatnya, atau mengembangkan rasa malu, ia dapat memohon perpanjangan masa percobaannya untuk mencakup waktu penyembunyian yang sebenarnya. Perpanjangan periode waktu untuk masa percobaan dihitung dari waktu sebenarnya masa percobaan itu dimulai. Maka, jika ia memohon untuk lima hari masa percobaan dan kemudian, di hari keempat, menyadari bahwa waktu penyembunyian yang sebenarnya adalah sepuluh hari, ia dapat memohon untuk sepuluh hari masa percobaan. Empat hari pertama masa percobaan yang semula dihitung dengan yang baru, sehingga ia hanya memiliki enam hari lagi masa percobaan yang perlu dilaksanakan.

Namun, jika, permohonan aslinya untuk masa percobaan mengecilkan jumlah dari pelanggarannya, maka ketika akhirnya ia mengakhiri keraguannya, mengingat, atau mengembangkan rasa malu akan keterangannya, ia dapat memohon masa percobaan untuk pelanggaran itu yang tidak termasuk dalam permohonan semula. Masa percobaan kedua ini dimulai pada hari Komunitas mengabulkan transaksi tersebut. Jadi,

misalnya, setelah melakukan dua pelanggaran, masing-masing disembunyikan selama sebulan, misalnya ia memohon masa percobaan hanya untuk satu saja dan kemudian pada hari kesepuluh masa percobaan mengingat pelanggaran yang kedua. Dia kemudian dapat memohon sebulan masa percobaan untuk pelanggaran yang kedua, yang dimulai pada hari itu diberikan. Sepuluh hari pertama dari masa percobaan tidak dihitung ke dalam yang kedua.

(Bagian-bagian dari Kanon menyatakan prinsip ini berisi beberapa hitungan yang meragukan. Dari cara mereka diungkapkan, mereka tampaknya menyiratkan bahwa pelanggaran kedua disembunyikan untuk satu bulan di waktu bhikkhu itu meminta masa percobaan untuk pelanggaran yang pertama. Hal ini menimbulkan dua kemungkinan: Entah (1) jumlah hari ia terus menyembunyikan pelanggaran yang kedua sementara pada masa percobaan untuk yang pertama tidak dihitung sebagai penyembunyian; atau (2) penyusun Kanon yang ceroboh dalam penyajiannya dan dimaksudkan untuk menunjukkan bahwa pelanggaran kedua telah disembunyikan sebulan penuh dihitung kembali dari hari ia memohon masa percobaan kedua. Karena penafsiran kedua membuat masa percobaan diperpanjang, dan karena itu selalu lebih aman untuk mengamati masa percobaan yang lebih panjang daripada terlalu pendek, tafsiran kedua tampaknya lebih baik.)

Masa percobaan kemurnian. Masalah praktis ketiga adalah apa yang dilakukan jika seorang bhikkhu tahu bahwa ia melakukan pelanggaran saṅghādisesa tapi tidak tahu, tidak ingat, atau dalam keraguan tentang jumlah hari ia telah menyembunyikan pelanggarannya. Kanon mengarahkan bahwa ia memohon dan diberikan sebuah “masa percobaan kemurnian” (*suddhanta-parivāsa*), di mana panjang masa percobaan ditentukan oleh terkaan terbaiknya untuk berapa lama pelanggaran itu telah disembunyikan.

Komentar membagi jenis masa percobaan ini menjadi dua jenis: lebih kecil (*cūḷa-suddhanta-parivāsa*) dan lebih besar (*mahā-suddhanta-parivāsa*).

Masa percobaan kemurnian yang lebih kecil, dikatakan, adalah untuk kasus-kasus ketika pelaku dapat mengingat menjadi murni, dengan pasti, sampai tanggal tertentu setelah pentahbisannya. Masa percobaan kemudian diberikan selama jumlah hari dari tanggal tersebut sampai saat ini. Jika, setelah diberikan masa percobaan untuk jangka waktu tertentu, ia

menyadari bahwa ia kurang atau melebihi waktu kemurniannya, ia dapat sesuai memperpanjang atau mengurangi panjang masa percobaan tanpa perlu memohon Komunitas untuk meresmikan perubahannya. Masa percobaan ini membersihkan semua pelanggaran kecuali untuk yang ia sembunyikan tetapi menuntut tidak menyembunyikan, apa yang dengan sengaja ia sembunyikan untuk sejumlah besar waktu dari yang ia akui telah sembunyikan, dan apapun yang dengan sengaja ia akui lebih sedikit dari jumlah mereka sebenarnya.

Masa percobaan kemurnian yang besar adalah untuk kasus-kasus ketika seorang bhikkhu tidak ingat dengan pasti telah murni sampai tanggal tertentu. Masa percobaan ini sama dengan jumlah waktu sejak ia ditahbiskan. Sedangkan dengan masa percobaan kemurnian yang lebih kecil, itu dapat dipersingkat jika kemudian ia dapat mengingat dengan pasti telah murni sampai dengan tanggal tersebut atau lainnya, tidak ada kebutuhan meminta Komunitas meresmikan perubahannya.

Beberapa pelanggaran. Jika seorang bhikkhu telah melakukan lebih dari satu pelanggaran saṅghādisesa, ia dapat menebus semuanya di waktu yang sama. Penebusan untuk beberapa pelanggaran disebut penebusan bersamaan atau gabungan (*samodhāna*); masa percobaan, masa percobaan bersamaan atau gabungan. Komentar merangkum kasus yang relevan dalam Kanon di bawah tiga jenis kombinasi: *aggha-samodhāna* (kombinasi bernilai), *odhāna-samodhāna* (kombinasi meniadakan), dan *missaka-samodhāna* (kombinasi campuran). (Pembahasan istilah berikut ini berbeda dari yang ada di Vinaya-mukha, yang didasarkan pada kesalahpahaman dari Komentar.)

Kombinasi bernilai mencakup kasus di mana semua pelanggaran dari dasar yang sama (yaitu., semua yang bertentangan dengan aturan yang sama) dan dilakukan sebelum *vuṭṭhāna-vidhī*nya. Jika pelanggaran tidak disembunyikan, ia hanya perlu meminta penebusan untuk dua pelanggaran (*dve āpattiyo*) atau tiga (*tisso āpattiyo*). Komentar menunjukkan bahwa seorang bhikkhu meminta penebusan gabungan untuk lebih dari tiga pelanggaran cukup hanya meminta penebusan untuk banyak pelanggaran (*sambahulā āpattiyo*).

Jika satu pelanggaran disembunyikan, pertama ia harus meminta masa percobaan untuk jangka waktu dari pelanggaran yang paling lama

disembunyikan. Dengan demikian, jika salah satu pelanggaran disembunyikan untuk dua hari dan satu lagi lima hari, ia harus meminta dan melaksanakan lima hari masa percobaan sebelum layak untuk meminta penebusan.

Kombinasi meniadakan mencakup kasus di mana seseorang telah melakukan satu atau lebih pelanggaran saṅghādisesa, dari dasar yang sama dengan pelanggaran asli, dalam rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī*nya sampai melalui periode menunggu rehabilitasi. Hal ini disebut "meniadakan" karena semua hari bahwa ia telah mengamati masa percobaan, penebusan, dll., dibatalkan dan ia harus meminta untuk dikirim kembali ke awal untuk memulai *vuṭṭhāna-vidhī* lagi. Jika salah satu pelanggaran asli atau pelanggaran baru yang disembunyikan, ia harus meminta masa percobaan yang bersamaan untuk jangka waktu penyembunyian yang terpanjang dari pelanggaran yang disembunyikan. Jika baik yang asli maupun yang baru tidak ada yang disembunyikan, ia mungkin hanya meminta penebusan bersamaan.

Selama periode setelah melakukan pelanggaran baru dan sebelum memohon dan menerima transaksi Komunitas yang mengirimkannya kembali ke awal, ia berada dalam tahap *layak dikirim kembali ke awal,* di mana ia harus terus mengamati tugas masa percobaan.

Komentar menyatakan bahwa jika seorang bhikkhu melakukan pelanggaran baru ketika tugas masa percobaan atau penebusannya telah disisihkan, ia tidak harus dikirim kembali ke awal untuk menjalani masa percobaan atau penebusan bersamaan dengan pelanggaran sebelumnya. Sebaliknya—karena ia dianggap sebagai "bhikkhu biasa" selama waktu tugasnya itu disisihkan—ia harus menjalani, periode penebusan atau masa percobaan lain setelah ia menyelesaikan yang pertama. Di sini keputusan Komentar sangat menarik, karena berfungsi sebagai peringatan terhadap kepuasan diri sendiri dari seorang bhikkhu yang telah mengesampingkan tugasnya. Namun, keputusan ini mungkin hanya didasarkan pada fakta bahwa Kanon tidak berisi pola pernyataan resmi yang digunakan dalam kasus seperti ini. Cara termudah adalah demikian, sehingga untuk menangani pelanggaran baru yang tidak dapat dikombinasi dengan pelanggaran sebelumnya dan memiliki pelaku mengambil rangkaian terpisah melalui *vuṭṭhāna-vidhī*.

BAB SEMBILAN-BELAS

Kombinasi campuran mencakup kasus di mana pelanggaran dari dasar yang berbeda (misalnya., satu pelanggaran emisi disengaja, satu untuk kontak penuh nafsu dengan seorang wanita), dan kombinasinya dapat berupa kombinasi bernilai (untuk pelanggaran yang dilakukan sebelum memulai *vuṭṭhāna-vidhī*) atau kombinasi meniadakan (untuk pelanggaran tambahan yang dilakukan dalam rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī*).

Berbagi pelanggaran. Jika dua (atau lebih) bhikkhu bersama-sama melakukan pelanggaran saṅghādisesa, atau jika mereka bersama-sama melanggar saṅghādisesa dicampur dengan pelanggaran lain, mereka harus menjalani *vuṭṭhāna-vidhī* bersama-sama. Contoh dari pelanggaran saṅghādisesa yang dilakukan bersama-sama adalah membangun tempat tinggal yang tidak sah di mana mereka berdua berharap untuk tinggal (lihat Sg 6 dan 7), bergabung dalam menuduh tanpa dasar bhikkhu lain tentang pelanggaran pārājika (Sg 8 dan 9), atau mendukung skismatik setelah diperingatkan untuk tidak melakukannya oleh Komunitas (Sg 11). Contoh dari pelanggaran campuran adalah masturbasi bersama: Masing-masing menimbulkan saṅghādisesa untuk mendapatkan yang lain untuk membawanya ejakulasi, sementara—dalam membawa yang lain untuk ejakulasi—masing-masing mendapatkan sebuah dukkaṭa untuk kontak penuh nafsu dengan seorang pria.

Diskusi Kanon tentang pelanggaran bersama menunjukkan bahwa, setelah melakukan pelanggaran bersama-sama, kedua bhikkhu tidak bisa hanya saling melaporkan mengenai fakta dan mempertimbangkan pelanggaran mereka tidak disembunyikan. Mereka harus memberitahu bhikkhu lain yang tidak bersalah pada pelanggaran itu. Jika salah satu dari mereka menyembunyikan pelanggaran sementara yang lain tidak, yang pertama harus mengakui dukkaṭa untuk penyembunyian, setelah itu ia diberikan masa percobaan untuk jumlah hari pelanggaran itu disembunyikan. Hanya ketika dia siap untuk penebusan baik bhikkhu dapat diberikan penebusan, yang harus mereka jalani pada waktu yang sama.

Interupsi. Jika seorang bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, lepas jubah sebelum Komunitas bertemu untuk menjatuhkan masa percobaan atau penebusan pada dirinya, dan kemudian ditahbis ulang, dia tidak dibebaskan setelah pentahbisan ulangnya dari menjalani *vuṭṭhāna-vidhī* untuk pelanggaran asli. Hal yang sama berlaku jika, setelah

melakukan pelanggaran, ia menjadi pemula dan kemudian ditahbis ulang, menjadi gila dan kemudian pulih, kerasukan dan kemudian sadar kembali, atau mengigau karena rasa sakit dan kemudian kembali ke pikiran sehatnya. (Pembahasan Komentar tentang penyembunyian akan menunjukkan bahwa prinsip yang sama akan juga berlaku kepada seorang bhikkhu yang ditangguhkan dan kemudian dikembalikan statusnya sebagai bhikkhu biasa.) Ia diharapkan untuk memberitahukan rekan bhikkhunya pada hari dia ditahbis ulang, dll., bahkan jika dia sudah mengakui pelanggaran sebelum lepas jubah. Jika dia tidak menyembunyikan pelanggaran baik sebelum atau sesudah lepas jubah, dll., ia hanya akan diberikan penebusan. Jika dia menyembunyikan pelanggaran baik sebelum atau sesudah interupsi dalam statusnya, ia akan diberikan masa percobaan untuk jumlah hari, sebelum dan sesudah, bahwa dia menyembunyikan itu. Waktu selama ia bukan seorang bhikkhu atau tidak dalam memiliki kewarasan jiwanya, dll., tidak dihitung sebagai "penyembunyian." Jadi kalau dia menyembunyikan lima hari sebelum lepas jubah dan kemudian tiga hari setelah ditahbis ulang, ia harus diberi delapan hari masa percobaan terlepas dari berapa banyak waktu berlalu antara lepas jubah dan ditahbiskan kembali dirinya.

Prinsip yang serupa juga berlaku jika ia lepas jubah, dll., saat menjalani *vuṭṭhāna-vidhī* dan kemudian ditahbis kembali, pulih, ., (dan di sini Kanon dengan tegas memasukkan seorang bhikkhu yang ditangguhkan dan kemudian dikembalikan ke statusnya sebagai seorang bhikkhu biasa). Bagaimanapun, di sini, masalah penyembunyian setelah ia ditahbis kembali, dll., tidak dikemukakan. Misalnya, jika ia menunggu tiga hari setelah ditahbis ulang, dll., untuk memberitahu rekan-rekan bhikkhu-nya tentang gangguan *vuṭṭhāna-vidhī*nya, dia tidak harus menjalani tambahan tiga hari masa percobaan. Juga tidak dalam hal apapun Komunitas harus mengulangi transaksi menjatuhkan *vuṭṭhāna-vidhī* padanya. Apapun bagian *vuṭṭhāna-vidhī* yang sudah benar masih berlaku, dan dia hanya melanjutkan rangkaian *vuṭṭhāna-vidhī* di mana itu ia tinggalkan.

Aturan

Transaksi

BAB SEMBILAN-BELAS

“Jika ia pada masa percobaan sebagai (orang) keempat harus diberikan masa percobaan, dikirim kembali ke awal, atau diberikan penebusan; jika, sebagai (orang) kedua puluh, ia harus direhabilitasi, itu bukan transaksi yang (sah) dan jangan dilakukan.
“Jika ia layak dikirim kembali ke awal ...
“Jika ia layak penebusan ...
“Jika ia melaksanakan penebusan ...
“Jika ia layak rehabilitasi sebagai (orang) keempat harus diberikan masa percobaan, dikirim kembali ke awal, atau diberikan penebusan; jika, sebagai (orang) kedua puluh, ia harus direhabilitasi, itu bukan transaksi yang (sah) dan jangan dilakukan.”—Mv.IX.4.6

Tugas

“Seorang bhikkhu dalam masa percobaan sebaiknya tidak menyetujui seorang bhikkhu biasa bersujud kepadanya, berdiri untuk menyambutnya, menyanjungnya dengan merangkapkan kedua telapak tangan di depan dada, melakukan bentuk hormat kepada senior, membawakannya kursi, membawakannya tempat tidur, air untuk (mencuci) kaki, pijakan kaki, penyeka kaki; menerima mangkuk dan jubahnya, menggosokkan punggungnya saat mandi. Siapa pun yang menyetujui (hal-hal ini): pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan antara para bhikkhu yang juga di bawah masa percobaan bersujud, berdiri untuk menyambut, menyanjung dengan merangkapkan kedua telapak tangan di depan dada, melakukan bentuk hormat kepada senior, membawakan kursi, membawakan tempat tidur, air untuk (mencuci) kaki, pijakan kaki, penyeka kaki; menerima mangkuk dan jubah, menggosokkan punggung saat mandi sesuai dengan senioritas. Saya mengizinkan lima hal untuk bhikkhu yang dalam masa percobaan sesuai dengan senioritas: uposatha, Undangan, kain mandi-musim hujan, pengalihan (persembahan) (§), dan makanan (§).”—Cv.II.1.1

Perilaku yang tepat bagi seorang bhikkhu dalam masa percobaan:

A. Dia sebaiknya tidak memberikan Penerimaan;
   Dia seharusnya tidak memberikan ketergantungan;

Penebusan dan Masa Percobaan

Seorang pemula sebaiknya tidak menyertainya;
Otorisasi untuk menasihati para bhikkhunī sebaiknya tidak disetujui;
Bahkan ketika resmi, ia sebaiknya tidak menasihati para bhikkhunī;
Pelanggaran apapun ia diberikan untuk masa percobaan, sebaiknya pelanggaran itu tidak ia lakukan, atau satu yang sejenisnya, atau satu yang lebih buruk daripada itu;
Ia sebaiknya tidak mengkritik transaksi (masa percobaan);
Ia sebaiknya tidak mengkritik mereka yang melakukan transaksi itu;
Ia sebaiknya tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa;
Ia sebaiknya tidak membatalkan Undangan (§);
Ia sebaiknya tidak terlibat dalam kata-kata (sebelum melanjutkan tuduhan terhadap bhikkhu lain) (§);
Ia sebaiknya tidak terus melanjutkan tuduhan (§);
Ia sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk memberinya cuti;
Ia sebaiknya tidak membuat tuduhan resmi;
Ia sebaiknya tidak membuat ingat (bhikkhu lain) (yaitu, “menginterogasinya tentang tuduhan resmi”);
Ia sebaiknya tidak bergabung dengan bhikkhu dalam perselisihan dengan para bhikkhu juga (§—terbaca *na bhikkhū bhikkhūhi sampayojetabbaṁ* pada edisi Thai).

B. Ia sebaiknya tidak berjalan di depan seorang bhikkhu biasa;
Ia sebaiknya tidak duduk di depan seorang bhikkhu biasa;
Apapun kursi, tempat tidur, tempat tinggal terakhir Komunitas, itulah yang harus diberikan kepadanya, dan ia harus menerimanya;
Ia sebaiknya tidak mendekati keluarga awam dengan bhikkhu biasa sebagai seorang petapa yang mendahului atau mengikutinya (§);
Ia sebaiknya tidak melakukan praktek bertinggal dalam hutan;
Ia sebaiknya tidak melakukan praktek pergi *piṇḍapāta*;
Ia sebaiknya tidak, karena sebab itu, memiliki dana makanan yang dikirim (untuknya) dengan maksud, “Semoga mereka tidak tahu tentang saya.”

C. Ketika seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan baru saja tiba, ia sebaiknya memberitahu (bhikkhu lain tentang masa percobaannya);
Ia sebaiknya memberitahu setiap bhikkhu pendatang;
Ia sebaiknya memberitahu (para bhikkhu) dalam pertemuan uposatha;

Ia sebaiknya memberitahu (para bhikkhu) selama pertemuan Undangan; Jika ia sakit, ia dapat memberitahu mereka (tentang masa percobaannya) dengan cara melalui utusan.—Cv.II.1.2

D. Seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan sebaiknya tidak pergi dari kediaman di mana ada para bhikkhu ke kediaman di mana tidak ada bhikkhu, kecuali ditemani oleh seorang bhikkhu biasa, kecuali ketika ada penghalang. (Ganti 'kediaman' dengan 'bukan-kediaman' dan 'kediaman atau bukan-kediaman.')

E. Seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan sebaiknya tidak pergi dari kediaman di mana ada para bhikkhu ke kediaman di mana ada para bhikkhu dari afiliasi terpisah, kecuali ditemani oleh seorang bhikkhu biasa, kecuali ketika ada penghalang. (Ganti 'kediaman' dengan 'bukan-kediaman' dan 'kediaman atau bukan-kediaman.')

F. Seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan dapat pergi dari kediaman di mana ada para bhikkhu dari afiliasi bersama ke kediaman di mana ada para bhikkhu dari afiliasi bersama, jika ia mengetahuinya, 'Saya akan sampai di sana hari ini.' (Ganti 'kediaman' dengan 'bukan-kediaman' dan 'kediaman atau bukan-kediaman.')—Cv.II.1.3

G. Seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan sebaiknya tidak bertinggal dalam kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; Ia sebaiknya tidak tinggal dalam bukan-kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; Ia sebaiknya tidak tinggal dalam kediaman atau bukan-kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; Saat melihat seorang bhikkhu biasa ia harus bangun dari kursinya; Ia harus menyerahkan kursinya kepada bhikkhu biasa itu; Ia sebaiknya tidak duduk di kursi yang sama seperti seorang bhikkhu biasa; Jika seorang bhikkhu biasa duduk di kursi yang rendah, ia sebaiknya tidak duduk di kursi yang tinggi; Jika seorang bhikkhu biasa duduk di lantai, ia sebaiknya tidak duduk di atas kursi; Ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di jalan yang sama tempat meditasi jalan seperti seorang bhikkhu biasa; Jika seorang bhikkhu biasa berjalan bolak-balik di atas jalan tempat meditasi jalan yang rendah, ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di atas jalan tempat meditasi jalan

> yang tinggi; Jika seorang bhikkhu biasa berjalan bolak-balik di atas lantai, ia sebaiknya tidak berjalan bolak-balik di atas jalan (beton) tempat meditasi jalan.
>
> (G kemudian diulang, menggantikan “bhikkhu biasa” dengan “ bhikkhu senior yang menjalani masa percobaan,” “bhikkhu yang layak dikirim kembali ke awal,” “bhikkhu yang layak penebusan,” “bhikkhu yang menjalankan penebusan,” “bhikkhu yang layak rehabilitasi.”)

Jika, dengan bhikkhu yang menjalani masa percobaan sebagai anggota keempat, Komunitas memberikan masa percobaan, mengirim kembali ke awal, memberikan penebusan; atau sebagai orang kedua puluh, merehabilitasi, itu bukan transaksi yang (sah) dan sebaiknya tidak dilakukan.—Cv.II.1.4

“Untuk seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan, ada tiga pemotongan ‘hari atau malam’: tinggal bersama, tinggal terpisah, tidak memberitahu.”—Cv.II.2

“Saya mengizinkan bahwa masa percobaan disisihkan.” Prosedur: Dekati seorang bhikkhu biasa, atur jubahnya di satu bahu, berlutut, merangkapkan telapak tangan di depan dada dan mengatakan, ‘Saya menyisihkan masa percobaan’—masa percobaan telah disisihkan. ‘Saya menyisihkan tugas’—masa percobaan telah disisihkan.—Cv.II.3.1

“Saya mengizinkan bahwa masa percobaan diambil (kembali).” Prosedur: Dekati bhikkhu biasa, atur jubahnya di satu bahu, berlutut, merangkapkan telapak tangan di depan dada dan mengatakan, ‘Saya mengambil masa percobaan’—masa percobaan telah diambil. ‘Saya mengambil tugas’—masa percobaan telah diambil.—Cv.II.3.2

Tugas untuk bhikkhu yang layak dikirim kembali ke awal adalah sama seperti di atas untuk bhikkhu yang menjalani masa percobaan kecuali, di bawah G, “bhikkhu senior yang menjalani masa percobaan” diganti menjadi, “bhikkhu yang menjalani masa percobaan” dan “bhikkhu yang layak dikirim kembali ke awal” diganti menjadi, “bhikkhu senior yang layak dikirim kembali ke awal.” (§)—Cv.II.4

BAB SEMBILAN-BELAS

Tugas untuk bhikkhu yang layak penebusan adalah sama seperti di atas untuk bhikkhu yang menjalani masa percobaan dengan perubahan yang sama seperti di atas—Cv.II.5

Tugas untuk bhikkhu yang menjalani penebusan adalah sama seperti di atas untuk bhikkhu yang menjalani masa percobaan kecuali, bahwa:

- Di bawah C, menambahkan bahwa ia harus memberitahu para bhikkhu setiap hari;
- Di bawah D dan E, diubah "ditemani oleh seorang bhikkhu biasa" menjadi "ditemani oleh Komunitas";
- Di bawah G, diubah "bhikkhu senior yang menjalani masa percobaan" menjadi "bhikkhu yang menjalani masa percobaan"; dan "bhikkhu yang menjalani penebusan" menjadi "bhikkhu senior yang menjalani penebusan."—Cv.II.6

"Untuk bhikkhu yang menjalani penebusan, ada empat pemotongan 'hari atau malam': tinggal bersama, tinggal terpisah, tidak memberitahu, pergi dengan kurang dari satu kelompok."—Cv.II.7

"Saya mengizinkan bahwa penebusan disisihkan." Prosedur: Dekati seorang bhikkhu biasa, atur jubahnya di satu bahu, berlutut, merangkapkan telapak tangan di depan dada dan mengatakan, 'Saya menyisihkan penebusan '—penebusan telah disisihkan. 'Saya menyisihkan tugas'—penebusan telah disisihkan.

"Saya mengizinkan bahwa penebusan diambil (kembali)." Prosedur: Dekati seorang bhikkhu biasa, atur jubahnya di satu bahu, berlutut, merangkapkan telapak tangan di depan dada dan mengatakan, 'Saya mengambil penebusan'—penebusan telah diambil. 'Saya mengambil tugas'—penebusan telah diambil.—Cv.II.8

Tugas untuk bhikkhu yang layak rehabilitasi adalah sama seperti di atas untuk seorang bhikkhu yang menjalani masa percobaan kecuali, di bawah G, "bhikkhu senior yang menjalani masa percobaan" diubah menjadi "bhikkhu yang menjalani masa percobaan" dan "bhikkhu yang layak

rehabilitasi” diubah menjadi “bhikkhu senior yang layak rehabilitasi.” (§)—Cv.II.9

Kombinasi Meniadakan

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu pada masa percobaan melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa—

- Tidak disembunyikan, pasti (§) [K: jenis pelanggaran dapat ditentukan]: ia harus dikirim kembali ke awal ...
- Disembunyikan, pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran (§) ...
- Disembunyikan dan tidak disembunyikan, pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran ...
- Tidak disembunyikan, tidak pasti [K: jenis pelanggaran tidak dapat ditentukan]: ia harus dikirim kembali ke awal ...
- Disembunyikan, tidak pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran ...
- Disembunyikan dan tidak disembunyikan, tidak pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran ...
- Tidak disembunyikan, pasti dan tidak pasti: ia harus dikirim kembali ke awal ...
- Disembunyikan, pasti dan tidak pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran ...
- Disembunyikan dan tidak disembunyikan, pasti dan tidak pasti: ia harus dikirim kembali ke awal dan ia harus diberikan kombinasi masa percobaan dengan pelanggaran pertama untuk selama ia menyembunyikan pelanggaran ...

(Demikian pula untuk pelanggaran yang dilakukan sementara menunggu penebusan, sementara menjalani penebusan, dan sementara menunggu rehabilitasi.)—Cv.III.28

Berbagi Pelanggaran

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, menganggap itu demikian; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, dalam keraguan seperti apakah itu jadinya; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, menganggap itu sebagai pelanggaran campuran; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran campuran, menganggap itu sebagai saṅghādisesa; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran campuran, menganggap itu sebagai campuran; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran ringan, menganggap itu sebagai saṅghādisesa; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; keduanya harus ditangani sesuai dengan aturan.

Penebusan dan Masa Percobaan

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran ringan, menganggap itu demikian; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; keduanya harus ditangani sesuai dengan aturan.—Cv.III.34.1

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, menganggap itu demikian; yang satu memutuskan untuk melaporkannya, yang lain, tidak melaporkannya; jika kemudian menunggu sampai fajar terbit, itu dianggap sebagai disembunyikan; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, menganggap itu demikian; keduanya memutuskan untuk pergi melaporkan itu; di perjalanan satu dari mereka berubah pikiran, jika kemudian menunggu sampai fajar terbit, itu dianggap sebagai disembunyikan; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, menganggap itu demikian; menjadi gila; setelah sembuh dari kegilaannya, yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.

Dua bhikkhu melakukan pelanggaran saṅghādisesa, mempelajarinya selama pengulangan Pātimokkha bahwa apa yang mereka lakukan bertentangan dengan Pātimokkha; menganggap pelanggaran mereka sebagai saṅghādisesa; yang satu menyembunyikannya, yang lain tidak; ia yang menyembunyikan harus membuat pengakuan pelanggaran dari perbuatan salah; setelah ia diberikan masa percobaan, keduanya diberikan penebusan.—Cv.III.34.2

Interupsi sebelum Vuṭṭhāna-vidhī

BAB SEMBILAN-BELAS

Seorang bhikkhu melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa, lepas jubah tanpa menyembunyikan mereka, ditahbis kembali tidak menyembunyikannya: ia harus diberikan penebusan.

...lepas jubah tanpa menyembunyikannya, ditahbis kembali menyembunyikannya: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu terakhir ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...lepas jubah menyembunyikannya, ditahbis kembali tidak menyembunyikannya: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...lepas jubah menyembunyikannya, ditahbis kembali menyembunyikannya: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.—Cv.III.29.1

Seorang bhikkhu melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa, beberapa disembunyikan, beberapa tidak; lepas jubah; ditahbis kembali; tidak menyembunyikan pelanggaran sebelumnya ia sembunyikan, tidak menyembunyikan pelanggaran sebelumnya ia lakukan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut (§—kasus ini dihilangkan di dalam edisi Kanon PTS).

...lepas jubah; ditahbis kembali; menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak ia sembunyikan, tidak menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya ia lakukan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...lepas jubah; ditahbis kembali; tidak menyembunyikan pelanggaran sebelumnya tidak ia sembunyikan, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya ia lakukan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan

masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...lepas jubah; ditahbis kembali; menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak ia sembunyikan, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya ia lakukan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.—Cv.III.29.2

Seorang bhikkhu melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa, beberapa dia tahu sebagai pelanggaran, beberapa tidak; menyembunyikan yang ia tahu; tidak menyembunyikan mereka yang tidak ia tahu; lepas jubah; ditahbis kembali; tidak melakukan, pada yang tahu, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya diketahui dan menyembunyikan; tidak melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak diketahui dan tidak disembunyikan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...tidak melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya diketahui dan menyembunyikan; melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak diketahui dan tidak disembunyikan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya diketahui dan menyembunyikan; tidak melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak diketahui dan tidak disembunyikan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.

...melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya diketahui dan menyembunyikan; melakukan, pada yang diketahui, menyembunyikan pelanggaran yang sebelumnya tidak diketahui

dan tidak disembunyikan: ia harus diberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan untuk seberapa lama di waktu sebelumnya dan di waktu kemudian ia menyembunyikan tumpukan pelanggaran tersebut.—Cv.III.29.3

(Kasus serupa untuk mengingat dan tidak mengingat; tidak dalam keraguan dan berada dalam keraguan)—Cv.III.29.4-5

(Ini diikuti oleh seluruh ketetapan seperti di atas, menggantikan "lepas jubah" dengan: menjadi seorang pemula, menjadi gila, kerasukan, mengigau karena rasa sakit.)—Cv.III.30

Seorang bhikkhu dalam masa percobaan melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa; tidak menyembunyikan mereka; lepas jubah; ditahbis kembali; tidak menyembunyikannya: ia harus dikirim kembali ke awal.

...tidak menyembunyikan mereka; lepas jubah; ditahbis kembali; menyembunyikannya: ia harus dikirim kembali ke awal, dan harus diberikan masa percobaan kombinasi dengan pelanggaran asli untuk seberapa lama ia menyembunyikan mereka.

...menyembunyikan mereka; lepas jubah; ditahbis kembali; tidak menyembunyikannya: ia harus dikirim kembali ke awal, dan harus diberikan masa percobaan kombinasi dengan pelanggaran asli untuk seberapa lama ia menyembunyikan mereka.

...menyembunyikan mereka; lepas jubah; ditahbis kembali; menyembunyikannya: ia harus dikirim kembali ke awal, dan harus diberikan masa percobaan kombinasi dengan pelanggaran asli untuk seberapa lama ia menyembunyikan mereka.

(secara rinci seperti dalam Cv.III.29 & 30)—Cv.III.31

(Kasus serupa untuk seseorang yang melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa sementara menunggu penebusan, sementara menjalani penebusan, sementara menunggu rehabilitasi dan kemudian lepas jubah)—Cv.III.32

(Kasus serupa untuk seseorang yang melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa pasti dan tidak disembunyikan; tidak pasti dan tidak disembunyikan; dari jenis yang sama dan tidak disembunyikan; dari jenis berbeda dan tidak disembunyikan; berbagi (*sabhāga*) dan tidak disembunyikan; tidak berbagi (*visabhāga*) dan tidak disembunyikan; terputus (*vavatthita*) dan tidak disembunyikan; terhubung (*sambhinna*) dan tidak disembunyikan). [K: *Sambhinna* and *vavatthita* adalah cara pengucapan lain dari *sabhāga* dan *visabhāga.]*—Cv.III.33

Interupsi selama Vuṭṭhāna-vidhī

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu, sementara dalam masa percobaan, lepas jubah. Masa percobaan dari seorang yang lepas jubah adalah tidak sah (§). Jika ia ditahbis kembali, pemberian sebelumnya dari masa percobaannya adalah seperti itu. Apapun masa percobaan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Apapun masa percobaan yang telah dilaksanakan telah dilaksanakan dengan baik (§). Sisanya masih perlu dilaksanakan."

(Kasus serupa untuk seseorang yang menjadi seorang pemula dan kemudian ditahbis kembali; menjadi gila, kerasukan, mengigau karena rasa sakit (§—bagian ini, di sini dan di bawah, tidak ada dalam BD, meskipun itu dalam edisi PTS bahasa Pāli) dan kemudian ditemukan kembali; yang ditangguhkan—karena tidak melihat pelanggaran, karena tidak membuat pengakuan untuk pelanggaran, karena tidak melepaskan pandangan salah—dan kemudian dikembalikan)—Cv.III.27.1

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu layak dikirim kembali ke awal, lepas jubah. Pengiriman kembali ke awal dari orang yang lepas jubah tidak sah. Jika ia ditahbis kembali, pemberian awal dari masa percobaannya adalah seperti itu. Apapun masa percobaan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Bhikkhu itu dikirim kembali ke awal."

(Kasus serupa untuk seorang yang menjadi seorang pemula dan kemudian ditahbis kembali... (dll., seperti di atas)... yang ditangguhkan... dan kemudian dikembalikan)—Cv.III.27.2

BAB SEMBILAN-BELAS

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu layak penebusan lepas jubah. Penantian penebusan dari seorang yang lepas jubah adalah tidak sah. Jika ia ditahbis kembali, pemberian awal dari masa percobaannya adalah seperti itu. Apapun masa percobaan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Apapun masa percobaan yang telah dilaksanakan telah dilaksanakan dengan baik (§). Bhikkhu itu diberikan penebusan.”

(Kasus serupa untuk seorang yang menjadi seorang pemula dan kemudian ditahbis kembali... (dll., seperti di atas)... yang ditangguhkan... dan kemudian dikembalikan)—Cv.III.27.3

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu yang melaksanakan penebusan lepas jubah. Pelaksanaan penebusan dari seorang yang lepas jubah adalah tidak sah. Jika ia ditahbis kembali, pemberian awal dari masa percobaannya adalah seperti itu. Apapun masa percobaan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Apapun masa percobaan yang telah dilaksanakan telah dilaksanakan dengan baik (§). Sisanya masih perlu dilaksanakan.”

(Kasus serupa untuk seorang yang menjadi seorang pemula dan kemudian ditahbis kembali... (dll., seperti di atas)... yang ditangguhkan... dan kemudian dikembalikan)—Cv.III.27.4

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu yang layak rehabilitasi lepas jubah. Penantian rehabilitasi dari seorang yang lepas jubah adalah tidak sah. Jika ia ditahbis kembali, pemberian awal dari masa percobaannya adalah seperti itu. Apapun masa percobaan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Apapun masa percobaan yang telah dilaksanakan telah dilaksanakan dengan baik (§). Apapun penebusan yang diberikan (tetap) diakui dengan baik. Apapun penebusan yang telah dilaksanakan telah dilaksanakan dengan baik. Bhikkhu itu harus diberikan rehabilitasi.”

(Kasus serupa untuk seorang yang menjadi seorang pemula dan kemudian ditahbis kembali... (dll., seperti di atas)... yang ditangguhkan... dan kemudian dikembalikan)—Cv.III.27.5

Murni dan Tidak Murni

Penebusan dan Masa Percobaan

Seorang bhikkhu yang melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa—pasti dan tidak pasti; disembunyikan dan tidak disembunyikan; dari jenis yang sama dan dari jenis yang berbeda; berbagi (*sabhāga*) dan tidak berbagi (*visabhāga*); terputus (*vavatthita*) dan terhubung (*sambhinna*). Ia diberikan masa percobaan kombinasi. Sementara dalam masa percobaan ia melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa—*pasti dan tidak disembunyikan.* Ia harus dikirim kembali ke awal oleh transaksi Komunitas yaitu Dhamma, tidak dapat diubah, cocok dipertahankan. Dia diberikan penebusan oleh transaksi non-Dhamma. Ia diberikan rehabilitasi dengan transaksi non-Dhamma: Dia tidak murni dari pelanggaran tersebut.

Kasus serupa:

Pasti dan disembunyikan;
Pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan;
Tidak pasti dan tidak disembunyikan;
Tidak pasti dan disembunyikan;
Tidak pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan;
Pasti & tidak pasti, dan tidak disembunyikan;
Pasti & tidak pasti, dan disembunyikan;
Pasti & tidak pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan.—Cv.III.35

Seorang di salah satu kasus di Cv.III.35 dikirim kembali ke awal oleh transaksi Komunitas yang Dhamma, tidak dapat diubah, cocok dipertahankan. Dia diberikan penebusan oleh transaksi Dhamma. Dia diberikan rehabilitasi oleh transaksi Dhamma: Ia murni dari pelanggaran tersebut. (§—Dalam semua ini, edisi Thai berbeda dari edisi lain. Edisi Myanmar dan PTS, yang juga masuk akal, menyatakan: *Dia dikirim kembali ke awal oleh transaksi non-Dhamma, dapat diubah, tidak cocok dipertahankan. Diberikan penebusan oleh transaksi Dhamma; diberikan rehabilitasi oleh transaksi Dhamma: Dia tidak murni dari pelanggaran tersebut.* Edisi Sri Lanka, bagaimanapun, setuju dengan edisi Thai bahwa semua transaksi adalah transaksi Dhamma, tapi untuk beberapa alasan menyimpulkan bahwa bhikkhu itu tidak murni dari pelanggarannya. Ini adalah yang paling mungkin dari tiga bacaan.)—Cv.III.36.1

BAB SEMBILAN-BELAS

Seorang bhikkhu dalam masa percobaan melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa, pasti, tidak disembunyikan. Ia dikirim kembali ke awal oleh transaksi Komunitas non-Dhamma, dapat diubah, tidak cocok dipertahankan. Sementara ia berpikir ia berada di masa percobaan yang (tepat), ia melakukan banyak pelanggaran saṅghādisesa, *pasti dan tidak disembunyikan.* Setelah mencapai tahap ini, ia ingat pelanggaran sebelumnya yang dilakukan sementara itu, mengingat pelanggaran kemudian yang dilakukan sementara itu. Ia menyadari bahwa dia dikirim kembali ke awal non-Dhamma. Ia memberitahu Komunitas. Mereka mengirimnya kembali ke awal untuk masa percobaan kombinasi untuk meliputi pelanggaran baru yang diingatnya oleh transaksi Komunitas yang Dhamma, tak dapat diubah, cocok dipertahankan. Dia diberikan penebusan oleh transaksi yang Dhamma. Dia diberikan rehabilitasi oleh transaksi yang Dhamma: Ia murni dari pelanggaran tersebut.—Cv.III.36.2

Kasus serupa:

Pasti dan disembunyikan;
Pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan;
Tidak pasti dan tidak disembunyikan*;
Tidak pasti dan disembunyikan*;
Tidak pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan*;
Pasti & tidak pasti, dan tidak disembunyikan;
Pasti & tidak pasti, dan disembunyikan;
Pasti & tidak pasti, disembunyikan dan tidak disembunyikan.—Cv.III.36.3-4

(Dalam kasus yang ditandai dengan tanda bintang, edisi Thai dan Sri Lanka berbeda dari edisi PTS, yang mengatakan, *“Mereka mengirimnya kembali ke awal untuk masa percobaan kombinasi untuk meliputi pelanggaran baru yang diingatnya oleh transaksi Komunitas yang non-Dhamma, dapat diubah, tidak cocok dipertahankan. Dia diberikan penebusan oleh transaksi Dhamma. Dia diberikan rehabilitasi oleh transaksi Dhamma: Dia tidak murni dari pelanggaran tersebut.”* Bacaan ini juga masuk akal.)

Pernyataan Resmi

Penebusan dan Masa Percobaan

Permohonan untuk penebusan, satu pelanggaran, tidak disembunyikan—Cv.III.1.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan penebusan, satu pelanggaran, tidak disembunyikan—Cv.III.1.3

Permohonan untuk rehabilitasi, satu pelanggaran, tidak disembunyikan—Cv.III.2.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan rehabilitasi, satu pelanggaran, tidak disembunyikan—Cv.III.2.3

Permohonan untuk masa percobaan, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.3.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan masa percobaan, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.3.3

Permohonan untuk penebusan, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.4.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan penebusan, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.4.3

Permohonan untuk rehabilitasi, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.5.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan rehabilitasi, satu pelanggaran, disembunyikan satu hari—Cv.III.5.3

Permohonan untuk masa percobaan, penebusan, rehabilitasi; pernyataan transaksi untuk memberikan masa percobaan, penebusan, rehabilitasi untuk satu pelanggaran disembunyikan untuk dua, tiga, empat, lima hari—Cv.III.6

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara dalam masa percobaan—Cv.III.7.2

BAB SEMBILAN-BELAS

Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara dalam masa percobaan—Cv.III.7.3

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, ketika masa percobaan telah selesai dan ia layak penebusan—Cv.III.8.2

Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, ketika masa percobaan telah selesai dan ia layak penebusan—Cv.III.8.3

Permohonan untuk penebusan setelah ia telah selesai masa percobaan tambahan yang disebutkan dalam Cv.III.8—Cv.III.9.2

Pernyataan transaksi untuk memberikan penebusan setelah ia diberikan masa percobaan tambahan yang disebutkan dalam Cv.III.8—Cv.III.9.3

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara menjalani penebusan. Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara menjalani penebusan—Cv.III.10

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara layak rehabilitasi. Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, tidak disembunyikan, sementara layak rehabilitasi—Cv.III.11

Permohonan untuk rehabilitasi mencakup kasus dalam Cv.III.6-11—Cv.III.12.2

Pernyataan transaksi untuk rehabilitasi mencakup kasus dalam Cv.III.6-11—Cv.III.12.3

Permohonan, pernyataan transaksi untuk pelanggaran tunggal disembunyikan satu setengah bulan (seperti dalam Cv.III.3)—Cv.III.13

Masa Percobaan Kombinasi

Penebusan dan Masa Percobaan

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, sementara dalam masa percobaan—Cv.III.14.2

Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, sementara dalam masa percobaan, diberikan masa percobaan kombinasi—Cv.III.14.3

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, ketika masa percobaan telah selesai dan ia layak penebusan. Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, ketika masa percobaan telah selesai dan ia layak penebusan, diberikan masa percobaan kombinasi dengan yang untuk pelanggaran sebelumnya—Cv.III.15

Permohonan untuk penebusan setelah ia menyelesaikan masa percobaan tambahan yang disebutkan dalam Cv.III.15. Pernyataan transaksi untuk memberikan penebusan setelah diberikan masa percobaan tambahan yang disebutkan dalam Cv.III.15—Cv.III.16

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, sementara menjalani penebusan untuk pelanggaran yang disebutkan dalam Cv.III.13-15: Komunitas mengirimnya kembali ke awal untuk masa percobaan kombinasi dengan pelanggaran pertama (satu setengah bulan), kemudian memberikan penebusan. Pernyataan transaksi—Cv.III.17

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal, satu pelanggaran, disembunyikan lima hari, yang dilakukan ketika penebusan telah selesai dan ia menunggu rehabilitasi: Komunitas mengirimnya kembali ke awal untuk masa percobaan kombinasi dengan pelanggaran pertama (satu setengah bulan), kemudian memberikan penebusan. Pernyataan transaksi—Cv.III.18

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk rehabilitasi untuk pelanggaran yang disebutkan dalam Cv.III.13-18—Cv.III.19

BAB SEMBILAN-BELAS

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk sepuluh hari masa percobaan kombinasi untuk beberapa pelanggaran, disembunyikan untuk jangka waktu yang berbeda (sepuluh hari paling banyak)—Cv.III.20

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk masa percobaan kombinasi untuk satu pelanggaran disembunyikan satu hari, dua pelanggaran untuk dua... sepuluh untuk sepuluh—Cv.III.21 [Catatan BD menunjukkan bahwa ini adalah untuk sepuluh kali sepuluh (seratus) hari. Komentar mengatakan bahwa masa percobaannya adalah sepuluh hari.]

Seorang bhikkhu melakukan dua pelanggaran masing-masing disembunyikan dua bulan; meminta untuk masa percobaan untuk satu pelanggaran yang disembunyikan dua bulan. Sementara menjalani masa percobaan ia merasa malu. Permohonan dan pernyataan transaksi untuk dua bulan masa percobaan untuk pelanggaran kedua. Masa percobaan kedua dimulai dari tanggal itu diberikan.—Cv.III.22.3-4

Seorang bhikkhu melakukan dua pelanggaran masing-masing disembunyikan dua bulan; mengetahui satu pelanggaran, tidak mengetahui yang lain (sebagai saṅghādisesa). Sementara menjalani masa percobaan ia baru tahu pelanggaran yang kedua (sebagai saṅghādisesa). Ia meminta untuk dua bulan masa percobaan untuk pelanggaran kedua. Masa percobaan kedua dimulai dari tanggal itu diberikan.—Cv.III.23.2

Kasus serupa untuk:

- Ia yang mengingat pelanggaran pertama, tidak mengingat pelanggaran kedua—Cv.III.23.3
- Satu dengan tanpa keraguan tentang pelanggaran pertama, meragukan tentang pelanggaran kedua—Cv.III.23.4

Seorang bhikkhu melakukan dua pelanggaran disembunyikan dua bulan: dengan sadar menyembunyikan pelanggaran yang pertama, tanpa sadar menyembunyikan pelanggaran kedua; diberikan dua bulan masa percobaan untuk keduanya. Sementara menjalani masa percobaan seorang bhikkhu yang berpengetahuan menemukan bahwa masa percobaan untuk

pelanggaran pertama sah, sedangkan untuk yang kedua tidak sah; pelanggaran kedua (hanya) layak penebusan.—Cv.III.23.5

Kasus serupa untuk pelanggaran kedua yang disembunyikan tanpa mengingat, ketika dalam keraguan—Cv.III.23.6

Seorang bhikkhu melakukan dua pelanggaran masing-masing disembunyikan dua bulan; meminta untuk masa percobaan untuk dua pelanggaran yang disembunyikan satu bulan. Sementara menjalani masa percobaan ia merasa malu. Permohonan dan pernyataan transaksi untuk dua bulan masa percobaan untuk kedua pelanggaran. Dua bulan masa percobaan dimulai dari tanggal masa percobaan pertama diberikan.—Cv.III.24.3

(Diulangi dari Cv.III.24.3)—Cv.III.25.1

Kasus serupa untuk mengetahui satu bulan, tidak tahu bulan yang lain; mengingat satu bulan, tidak ingat yang lain; tidak meragukan tentang satu bulan, ragu tentang yang lain: Dua bulan masa percobaan dimulai dari tanggal masa percobaan pertama diberikan.—Cv.III.25.2

Kasus serupa untuk satu bulan dengan sadar menyembunyikannya, yang lain disembunyikan tanpa sadar; disembunyikan satu bulan, mengingat, tidak mengingat disembunyikan satu bulan; disembunyikan satu bulan tanpa keraguan, yang lain disembunyikan dalam keraguan—meminta untuk dan diberikan dua bulan masa percobaan. Sementara menjalani masa percobaan seorang bhikkhu yang berpengetahuan menemukan bahwa masa percobaan untuk pelanggaran pertama sah, sedangkan untuk yang kedua tidak sah.—Cv.III.25.3

Masa Percobaan Kemurnian

Seorang bhikkhu jatuh ke dalam beberapa pelanggaran: tidak tahu jumlah maksimum pelanggarannya, tidak tahu jumlah maksimum dari malam (penyembunyian); tidak ingat, dalam keraguan: ia harus diberikan masa percobaan kemurnian—Cv.III.26.1

BAB SEMBILAN-BELAS

Permohonan dan pernyataan transaksi—Cv.III.26.2

Kasus yang memenuhi syarat untuk *masa percobaan kemurnian:*

- Tidak tahu jumlah maksimum dari pelanggaran (x), dari malam (penyembunyian) (y);
  tidak ingat x dan y;
  meragukan tentang x dan y;
- Tahu x tetapi tidak y;
  ingat x tetapi tidak y;
  tidak meragukan tentang x tetapi ragu tentang y;
- Tahu x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, tidak tahu y;
  ingat x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, tidak mengingat y;
  meragukan tentang x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, meragukan tentang y;
- Tidak tahu x, mengetahui y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain;
  tidak ingat x, ingat y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain;
  meragukan tentang x, meragukan tentang y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain;
- Tahu y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, tidak mengetahui x;
  ingat y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, tidak mengingat x;
  meragukan tentang y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, meragukan tentang x;
- Tahu x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, tahu y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain;
  mengingat x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, mengingat y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain; meragukan tentang x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, meragukan tentang y dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain.—Cv.III.26.3

Kasus yang memenuhi syarat untuk *masa percobaan biasa:*

Penebusan dan Masa Percobaan

- Tahu x dan y;
  ingat x dan y;
  tidak meragukan tentang x dan y;
- Tahu y tetapi tidak x;
  ingat y tetapi tidak x;
  tidak meragukan tentang y tetapi ragu tentang x;
- Tahu x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, mengetahui y;
  mengingat x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain, mengingat y;
  meragukan tentang x dalam beberapa kasus tetapi tidak yang lain,
  tidak meragukan tentang y.—Cv.III.26.4

BAB DUA-PULUH

Transaksi Disiplin

Ada kasus di mana hukuman standar tidak cukup untuk mencegah seorang bhikkhu dari melakukan pelanggaran berulang. Entah dia tidak bekerja sama dengan prosedur hukuman atau, bahkan ketika bekerja sama, tidak bisa membawa dirinya untuk mengubah cara hidupnya. Juga ada kasus di mana seorang bhikkhu menyaniaya seorang awam, atau seorang awam menganiaya seorang bhikkhu, ke titik di mana Komunitas harus mengambil tindakan untuk mencegah kerusakan lebih lanjut. Untuk menangani kasus-kasus semacam ini, Buddha memberi kuasa kepada Komunitas untuk menerapkan transaksi disiplin pada orang yang berbuat salah lebih dari biasa dan di luar sistem standar hukuman.

Beberapa penulis telah menjelaskan langkah-langkah disiplin ini sebagai bentuk dasar Buddhisme untuk keadilan hukum, baik memuji mereka atas kontribusi wawasan mereka terhadap filsafat hukum atau mengkritik kekurangan mereka sebagai prosedur hukum. Baik pujian dan kritik kehilangan poinnya. Tidak seperti kebanyakan prosedur peradilan modern, langkah-langkah ini tidak berfungsi sebagai keadilan retributif. Mereka tidak retributif bahwa dalam mereka bukan cara yang dapat membuat pelaku "membayar" kesalahan-kesalahannya (prinsip dari kamma akan melihat itu); dan, dilihat dari segi retribusi, mereka tak adil (atau setidaknya belum tentu adil) dalam bahwa tidak ada pertimbangan bahwa para bhikkhu dengan pelanggaran yang sama akan menjalani hukuman yang sama. Dengan satu pengecualian dari "hukuman lebih lanjut" (lihat di bawah), setiap kelayakan untuk memberlakukan tindakan disiplin menyatakan bahwa Komunitas *jika mereka ingin* dapat mengenakan tindakan pada seorang bhikkhu yang diberkahi dengan kualitas tertentu. Hanya dalam kasus dari pengecualian itu, teks mengatakan bahwa itu *harus* dilakukan.

Sebuah bagian dari Bhaddāli Sutta (MN 65) menunjukkan bahwa, alih-alih berfungsi sebagai retribusi, tindakan disiplin terutama sebagai sarana pengajaran dan rehabilitasi: memberitahu pelaku keseriusan perbuatan yang salah dan memberinya motivasi tambahan untuk memperbaiki jalannya. Jika kita mencari standar keadilan yang beroperasi di sini, itu akan menjadi keadilan distributif: membagi-bagikan instruksi yang berbeda kepada orang-orang secara proporsional dengan apa yang

mereka butuhkan dan mampu gunakan untuk keuntungan mereka. Seperti halnya bentuk instruksi, orang yang berbeda perlu belajar pelajaran yang berbeda dengan cara yang berbeda.

Berikut adalah bagian dari sutta:

Bhaddāli: "Bhante, apa penyebabnya, apa alasannya, mengapa ada kasus di mana, dengan tekanan berulang, mereka mengambil tindakan terhadap seorang bhikkhu? Dan apa penyebabnya, apa alasannya, mengapa ada kasus di mana mereka tidak, dengan tekanan berulang, mengambil tindakan terhadap bhikkhu yang sama?"

Buddha: "Bhaddāli, ada kasus di mana seorang bhikkhu tertentu adalah seorang dengan pelanggaran berulang, banyak pelanggaran. Ketika para bhikkhu berbicara dengannya (sekitar pelanggarannya), ia berbohong, membawa pembicaraannya menyimpang, menunjukkan amarah, kebencian, dan kepahitan; tidak berperilaku baik, tidak merendahkan kecurigaannya, tidak memperbaiki jalannya, tidak mengatakan, 'Saya akan bertindak begini sehingga memuaskan Komunitas.' Dalam kasus itu, pikiran terjadi kepada para bhikkhu, 'Teman, bhikkhu ini adalah seorang dengan pelanggaran berulang, banyak pelanggaran. Ketika para bhikkhu berbicara dengannya, ia berbohong, membawa pembicaraannya menyimpang, menunjukkan amarah, kebencian, dan kepahitan; tidak berperilaku baik, tidak merendahkan kecurigaannya, tidak memperbaiki jalannya, tidak mengatakan, 'Saya akan bertindak begini sehingga memuaskan Komunitas.' Akan lebih baik jika para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkan bhikkhu ini sedemikian rupa sehingga tidak akan mudah diselesaikan.' Dan para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkannya dalam cara yang tidak mudah diselesaikan.

"Lalu ada kasus di mana seorang bhikkhu tertentu adalah seorang dengan pelanggaran berulang, banyak pelanggaran. Ketika para bhikkhu berbicara dengannya (sekitar pelanggarannya), ia tidak berbohong, tidak membawa pembicaraannya menyimpang, tidak menunjukkan amarah, kebencian, dan kepahitan; berperilaku baik, merendahkan kecurigaannya, memperbaiki jalannya, mengatakan, 'Saya akan bertindak begini sehingga memuaskan Komunitas.' Dalam kasus itu, pikiran terjadi kepada para bhikkhu, 'Teman... Akan baik jika para

bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkan bhikkhu ini dalam cara yang mudah diselesaikan.’ Dan para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkannya dalam cara yang mudah diselesaikan.

“Lalu ada kasus di mana seorang bhikkhu tertentu adalah seorang dengan pelanggaran sesekali, beberapa pelanggaran. Ketika para bhikkhu berbicara dengannya, ia berbohong, membawa pembicaraannya menyimpang... tidak mengatakan, ‘Saya akan bertindak begini sehingga memuaskan Komunitas.’ Dalam kasus itu, pikiran terjadi kepada para bhikkhu, ‘Teman... Akan baik jika para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkan bhikkhu ini dalam cara yang tidak mudah diselesaikan.’ Dan para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkannya dalam cara yang tidak mudah diselesaikan.

“Lalu ada kasus di mana seorang bhikkhu tertentu adalah seorang dengan pelanggaran sesekali, beberapa pelanggaran. Ketika para bhikkhu berbicara dengannya (sekitar pelanggarannya), ia tidak berbohong, tidak membawa pembicaraannya menyimpang, tidak menunjukkan amarah, kebencian, dan kepahitan; berperilaku baik, merendahkan kecurigaannya, memperbaiki jalannya, mengatakan, ‘Saya akan bertindak begini sehingga memuaskan Komunitas.’ Dalam kasus itu, pikiran terjadi kepada para bhikkhu, ‘Teman... Akan baik jika para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkan bhikkhu ini dalam cara yang mudah diselesaikan.’ Dan para bhikkhu menyelidiki masalah yang melibatkannya dalam cara yang mudah diselesaikan.

“Lalu ada kasus di mana seorang bhikkhu tertentu tetap bertindak dengan (hanya) sedikit pendirian, (hanya) sedikit kasih sayang. Dalam hal ini, pikiran terjadi kepada para bhikkhu, ‘Teman, bhikkhu ini tetap bertindak dengan (hanya) sedikit pendirian, (hanya) sedikit kasih sayang. Jika kita, dengan tekanan berulang, mengambil tindakan terhadapnya, dia akan kehilangan sedikit pendiriannya, sedikit kasih sayang. Jangan biarkan hal itu terjadi.’ Seperti halnya jika seorang pria hanya memiliki satu mata, teman-teman dan sahabatnya, sanak saudara dan kerabat, akan memperhatikan satu matanya, (berpikir,) ‘Jangan biarkan dia kehilangan satu matanya, juga.’ Dalam hal yang sama... pikiran terjadi kepada para bhikkhu, ‘Teman... jika kita, dengan tekanan berulang, mengambil tindakan terhadapnya, ia akan kehilangan sedikit pendirian, sedikit kasih sayang. Jangan biarkan itu terjadi.’

Transaksi Disiplin

> "Bhaddāli, ini adalah penyebabnya, inilah alasannya, mengapa ada kasus di mana, dengan tekanan berulang, mereka mengambil tindakan terhadap seorang bhikkhu. Dan ini adalah penyebabnya, inilah alasannya, mengapa ada kasus di mana mereka tidak, dengan tekanan berulang, mengambil tindakan terhadap bhikkhu yang sama."

Dengan kata lain, para bhikkhu yang menjatuhkan salah satu transaksi disiplin pada pelaku harus mempertimbangkan tidak hanya fakta-fakta eksternal kasus tetapi juga kondisi mental pelaku. Apakah dia perlu diajarkan dan ditangani Komunitas dengan serius? Jika demikian, maka bahkan jika pelanggarannya ringan ia mungkin pantas diperlakukan yang lebih keras dari bhikkhu dengan pelanggaran yang lebih banyak tapi lebih menghormati Komunitas. Di sisi lain, adalah keyakinannya dalam praktek sangat lemah sehingga transaksi disiplin akan mendorong dia keluar dari Komunitas? Jika demikian, para bhikkhu akan bijaksana untuk menyisihkan masalah pelanggarannya dan bekerja dengan cara lain untuk memperkuat keyakinanya dalam praktek.

Ada dua alasan mengapa transaksi ini tidak dapat diambil sebagai panduan untuk filsafat hukum secara umum: (1) Hukuman yang ditentukan oleh transaksi ini—berbagai tingkat pengucilan—hanya memiliki kekuatan dalam konteks ajaran Buddha. Seperti yang Buddha ajarkan pada B. Ānanda, "Memiliki orang yang mengagumkan sebagai sahabat, teman, dan rekan sebenarnya adalah seluruh kehidupan suci" (SN 45.2). Siapa pun yang mendekati Dhamma dengan serius harus menyadari bahwa tanpa kesempatan bergaul dengan dan belajar dari orang yang telah berpengalaman di jalan, kemajuan sangat sulit. Para bhikkhu demikian diharapkan untuk menghormati para anggota Komunitas yang berperilaku baik dan ingin tinggal dalam performa yang baik dengan mereka. Sistem hukuman yang dikenakan oleh transaksi disiplin mengasumsikan hal itu, untuk itu berkisar sepenuhnya di sekitar status pelaku yang mempengaruhi hubungannya dengan Komunitas. Untuk seseorang yang tidak menghargai pendiriannya akan berhadap-hadapan dengan Komunitas, hukumannya tidak akan berpengaruh.

(2) Hukuman ini hanya dimaksudkan untuk para bhikkhu yang menunjukkan beberapa tanda-tanda bahwa mereka akan merespon positif kepada mereka. Seperti banyak yang mencatat, prosedur untuk menjatuhkan hukuman ini tidak membuat ada ketetapan untuk kasus di

mana seorang bhikkhu diketahui telah melakukan tindakan yang merupakan pelanggaran tetapi menyangkal telah melakukannya. Ini adalah kasus dari kebohongan sengaja, dan sistem keadilan retributif memiliki prosedur untuk membuat pelaku membayar kesalahannya bahkan ketika dia berbohong melalui giginya. Bahkan, asumsi yang mendasari banyak prosedur hukum bahwa kesalahan pelaku, kecuali tertekan, akan jarang mengakui melakukan kesalahan. Dalam Komunitas para bhikkhu ada prosedur untuk menerapkan tekanan untuk pelaku yang menyangkal perbuatannya, tetapi jika ia tidak merespon tekanan tersebut dia dianggap di luar batas, dan tidak ada transaksi disiplin akan membuat dia menghormati Komunitas atau memperbaiki jalannya. Seperti yang dikemukakan sutta, seseorang yang merasa tidak malu berbohong sama sekali tidak memiliki kualitas petapa (MN 61), dan tidak ada kejahatan yang tidak mungkin dilakukannya (Iti.25; Dhp.176). Satu-satunya jalan adalah meninggalkan dia sendirian, dengan harapan bahwa suatu hari nanti hati nuraninya akan membuat dirinya lebih baik. Adapun transaksi disiplin, mereka dirancang untuk meliputi kasus di mana bhikkhu tersebut setidaknya akan mengakui perbuatannya bahkan jika ia diajarkan.

Tindakan disiplin dengan demikian dirancang untuk para bhikkhu yang memiliki pelanggaran di masa lalu dan saat ini, tapi siapa yang menjanjikan untuk mengubahnya di masa depan.

Pembahasan berikut membagi transaksi disiplin manjadi dua kelas. Yang pertama adalah mendisiplinkan seorang individu bhikkhu untuk pelanggarannya. Kedua yang berurusan dengan hubungan antara bhikkhu dan orang awam.

Berkenaan dengan kelas pertama, ada dua diskusi terpisah dalam Khandhaka, di Mv.IX dan Cv.I. Pembahasan di Mv.IX menunjukkan bahwa setiap transaksi disiplin diperuntukkan untuk jenis pelaku tertentu—kecaman, pembuat perselisihan dan pertengkaran dalam Komunitas; penurunan status, untuk seorang dengan banyak pelanggaran yang tinggal dalam hubungan yang tak pantas dengan perumah-tangga; pengusiran, untuk seorang bhikkhu yang mengkorupsi keluarga (lihat Sg 13); dan suspensi, untuk seorang bhikkhu yang mengakui suatu tindakan yang merupakan pelanggaran namun menolak untuk (a) mengakui sebagai suatu pelanggaran atau (b) menebus kesalahan untuk itu, atau menolak untuk melepaskan pandangan jahat. Pembahasan di Cv.I memberikan daftar lebih panjang dari kesalahan yang akan memenuhi syarat seorang bhikkhu untuk

setiap transaksi disiplin, dengan tumpang tindih di antara daftar itu. Komentar mengambil diskusi kedua sebagai sumber otoratif dan menulis kembali yang pertama (tidak sangat meyakinkan) agar sesuai dengan yang kedua. Sebuah tafsiran yang lebih baik mungkin menganggap pembahasan pertama hanya sebagai referensi perpendekan untuk yang kedua. Pengaruh mengikuti pembahasan kedua adalah untuk memberikan para bhikkhu lebih bebas dalam berurusan dengan pelaku: Jika ia tidak menanggapi untuk ditempatkan di bawah kecaman mereka dapat mencoba hukuman yang lebih ketat, hingga suspensi, untuk melihat apa yang bekerja dalam kasus yang khusus. Dalam diskusi berikut, kami akan mengikuti Cv.I. Pernyataan transaksi untuk menjatuhkan dan melepaskan transaksi ini diberikan di dalam Lampiran IV.

Disiplin untuk pelanggaran. Ada lima transaksi di kelas ini:

- Kecaman (*tajjanīya-kamma*),
- Hukuman lebih lanjut (*tassa pāpiyasikā-kamma),*
- Penurunan status (*niyasa-kamma*—dalam beberapa edisi dari Kanon ini disebut ketergantungan (*nissaya-kamma*)),
- Pengusiran (*pabbājanīya-kamma*), dan
- Suspensi (*ukkhepanīya-kamma).*

Kecaman. Di sini kisah awalnya sebagai berikut:

> Pada waktu itu, pengikut dari Paṇḍuka dan Lohita (§)—yang sendiri adalah pembuat pertengkaran, perselisihan, percekcokan, pertikaian, dan masalah di Komunitas—mendekati bhikkhu lain yang juga pembuat pertengkaran, perselisihan, percekcokan, pertikaian, dan masalah di Komunitas, dan berkata, “Jangan biarkan yang satu ini mengalahkanmu! Berdebat dengan keras, dengan sengit! Anda lebih bijaksana dan lebih kompeten dan lebih terpelajar dan lebih pintar dari dia. Jangan takut padanya! Kami akan berada di pihak Anda!” Karena itu, pertengkaran yang belum muncul menjadi muncul, dan pertengkaran yang sudah muncul bergulir menjadi besar dan lebih dahsyat.

BAB DUA-PULUH

Menurut Cv.I, sebuah Komunitas—jika ingin—dapat mengenakan transaksi kecaman pada bhikkhu yang diberkahi dengan kualitas berikut:

- a) Dia pembuat pertengkaran, perselisihan, percekcokan, pertikaian, dan masalah di Komunitas; ia tidak berpengalaman dan tidak kompeten, tanpa pandang bulu (§) penuh pelanggaran; ia tinggal bergaul dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tidak pantas dengan perumah-tangga.
- b) Dalam kemoralan yang lebih tinggi, moralnya cacat; dalam perilaku yang lebih tinggi, perilakunya cacat; dalam pengertian yang lebih tinggi, pengertiannya cacat.
- c) Ia berbicara mencela Buddha; berbicara mencela Dhamma; berbicara mencela Saṅgha.

Komentar mencatat bahwa seorang bhikkhu yang diberkahi dengan salah satu dari kualitas ini memenuhi syarat untuk dikecam. Tidak perlu baginya untuk diberkahi dengan kesembilan atau semua sub-set tiga penuh.

Cv.I.1.4 menyatakan bahwa sebelum memberinya transaksi kecaman, Komunitas harus bertemu untuk mendakwanya dengan pelanggaran. Ia kemudian harus "dibuat untuk mengingat"—yaitu., diinterogasi tentang peristiwa tersebut—dan mengungkapkan pelanggarannya. Cv.I.2-3 menambahkan bahwa langkah-langkah ini berlaku hanya jika bhikkhu itu sungguh-sungguh melakukan pelanggaran tersebut, pelanggaran adalah salah satu yang melibatkan pengakuan (seperti yang dicatat Komentar, aturan ini di luar pelanggaran pārājika dan saṅghādisesa), dan bhikkhu itu belum mengakui pelanggarannya. Seperti semua transaksi, kecaman hanya berlaku jika terdakwa hadir dalam pertemuan dan transaksi dilakukan dalam kesatuan, yang dilakukan sesuai dengan Dhamma.

Seorang bhikkhu yang telah dikecam harus melaksanakan pembatasan yang tercantum dalam bagian 2A, pembatasan pada bhikkhu yang menjalani penebusan dan masa percobaan. Dengan kata lain,

- Dia sebaiknya tidak memberikan Penerimaan;
- Dia sebaiknya tidak memberikan ketergantungan;
- Seorang pemula sebaiknya tidak menyertainya;

- Dia sebaiknya tidak menyetujui otorisasi untuk menasihati bhikkhunī;
- Bahkan ketika resmi, dia sebaiknya tidak menasihati bhikkhunī;
- Pelanggaran apapun yang membuatnya dikecam, pelanggaran itu sebaiknya tidak ia lakukan kembali, atau satu jenis yang serupa, atau satu yang lebih buruk dari itu;
- Dia sebaiknya tidak mengkritik transaksi kecaman;
- Dia sebaiknya tidak mengkritik mereka yang melakukan transaksi;
- Dia sebaiknya tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa;
- Dia sebaiknya tidak membatalkan Undangan;
- Dia sebaiknya tidak terlibat dalam kata-kata (sebelum mendirikan melanjutkan tuduhan terhadap bhikkhu lain) (§);
- Dia sebaiknya tidak menyiapkan tuduhan lanjutan (§);
- Dia sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk memberinya cuti;
- Dia sebaiknya tidak membuat tuduhan resmi;
- Dia sebaiknya tidak menginterogasi bhikkhu lain (secara harfiah, “membuat dia ingat”) sebagai bagian dari penyelesaian tuduhan resmi;
- Dia sebaiknya tidak bergabung dengan bhikkhu dalam perselisihan antar bhikkhu.

Untuk keterangan-keterangan Komentar pada pembatasan ini, lihat Bab 19

Jika seorang bhikkhu yang dikecam melangkahi salah satu dari pembatasan ini, kecamannya tidak akan dibatalkan. Komentar untuk Pv.V.3 menambahkan jika dia tidak menunjukkan kesediaan untuk mematuhi mereka, Komunitas dapat menangguhkan dirinya. (Kelayakan Komunitas untuk melakukan hal ini berlaku untuk bhikkhu yang menolak untuk mematuhi pembatasan yang dikenakan oleh transaksi penurunan status, pengusiran, dll.) Namun, jika, bhikkhu yang dikecam mematuhi pembatasan (setidaknya sepuluh sampai dua puluh hari, kata Komentar), ia dapat memohon agar itu dibatalkan, dan Komunitas dapat membatalkan itu untuknya.

Hukuman lebih lanjut. Transaksi ini dibahas dalam EMB1, Bab 11. Dalam hal prosedur resmi, hal itu berbeda dari kecaman hanya dalam tiga hal:

- Hal ini terutama ditujukan untuk seorang bhikkhu yang, ketika diperiksa tentang pelanggaran, pada awalnya menyangkal telah melakukan pelanggaran yang dimaksud dan kemudian, hanya setelah ditekan, mengakuinya. Namun, itu juga mungkin dijatuhkan pada setiap bhikkhu yang memenuhi kriteria untuk kecaman.
- Ada inkonsistensi jelas dalam Kanon tentang bagaimana transaksi wajib ini menyelesaikan tuduhan atas seorang bhikkhu yang sebenarnya bersalah atas pelanggaran yang ia dituduh. Cv.IV.14.27 menunjukkan bahwa transaksi ini adalah satu-satunya cara untuk menyelesaikan kasus tersebut. Dengan kata lain, jika bhikkhu yang dimaksud benar-benar bersalah atas pelanggaran, Komunitas harus menjatuhkan transaksi ini pada dirinya. Bagaimanapun, Cv.IV.12.3, menyatakan bahwa Komunitas, jika ingin, dapat menjatuhkan transaksi ini pada setiap bhikkhu yang memenuhi kriteria untuk kecaman. Inkonsistensi jelas ini dapat diselesaikan dengan mengatakan bahwa transaksi tersebut adalah wajib ketika seorang bhikkhu telah mengakui pelanggaran hanya setelah penyelidikan formal ke tuduhan, tapi opsional pada kasus-kasus yang tersisa.
- Kata-kata dari pernyataan transaksi sedikit berbeda dari pernyataan transaksi untuk kecaman (lihat Lampiran IV).

Penurunan status. Di sini kisah awalnya sebagai berikut:

> Pada waktu itu B. Seyyasaka (lihat kisah awal untuk Sg 1) tidak berpengalaman, tidak kompeten, tanpa pandang bulu (§) penuh dengan pelanggaran. Ia tinggal berhubungan tidak pantas dengan perumah-tangga—begitu banyak sehingga para bhikkhu yang muak memberinya masa percobaan, mengirim dia kembali ke awal, memberikan dia penebusan, dan merehabilitasi dirinya.

Ciri-ciri yang memenuhi syarat seorang bhikkhu untuk diturunkan statusnya dan prosedur untuk menjatuhkan padanya identik dengan mereka yang untuk kecaman, meskipun Cv.I.9.1 menunjukkan bahwa transaksi ini adalah untuk seorang bhikkhu yang berulang kali melakukan pelanggaran saṅghādisesa bahkan ketika menjalani masa percobaan, dll. Pembatasan yang harus ia laksanakan, setelah diturunkan, adalah sama seperti mereka yang ada untuk bhikkhu yang dikecam, dengan satu tambahan: Dia harus

kembali tinggal dalam ketergantungan di bawah seorang pembimbing. Jika dia mematuhi pembatasannya, penurunan statusnya mungkin dibatalkan. Komentar diam pada masalah panjang minimum waktu pembatasan yang harus dikenakan, tetapi dalam kasus ini sepuluh sampai dua puluh hari tampaknya sama sekali terlalu singkat. Kebijakan yang bijaksana akan memastikan bahwa ketergantungan memiliki pengaruh dan bahwa pelaku tidak akan kembali ke cara lama ketika dilepaskan dari ketergantungan. Jika, ketika penurunan statusnya dibatalkan, ia kembali ke cara lama, ia dapat diturunkan lagi dan ditempatkan di bawah ketergantungan untuk jangka waktu yang tidak ditentukan.

Pengusiran. Di sini kisah awalnya identik dengan kisah awal untuk Sg 13. Daftar kualitas yang memenuhi syarat pengusiran seorang bhikkhu sama seperti daftar untuk kecaman dengan tambahan berikut:

- Ia diberkahi dengan perbuatan yang sembrono, ucapan yang sembrono, perbuatan dan ucapan yang sembrono [K: ini berarti dia bersandiwara—lihat bagian pada kebiasaan buruk dalam Bab 10];
- Ia diberkahi dengan perilaku buruk melalui jasmani, perilaku buruk melalui ucapan, perilaku buruk melalui jasmani dan ucapan [K: ia melanggar aturan];
- Ia diberkahi dengan perbuatan yang merugikan, ucapan yang merugikan, perbuatan dan ucapan yang merugikan;
- Ia diberkahi dengan mata pencaharian melalui jasmani yang salah [K: misalnya., ia memberikan obat perawatan], mata pencaharian melalui ucapan yang salah [K: misalnya., ia membawa pesan untuk orang awam], mata pencaharian melalui jasmani dan ucapan yang salah.

Prosedur untuk mengusir seorang bhikkhu identik dengan kecaman; dan pembatasan yang harus ia laksanakan, setelah diusir, sama seperti untuk bhikkhu yang dikecam, dengan satu tambahan: Dia tidak boleh tinggal di tempat yang sama sebelum ia diusir. Menurut Komentar, ini berarti bahwa ia harus meninggalkan bukan hanya vihāra tetapi juga lingkungan, dan tidak boleh bergaul dengan orang-orang awam di daerah itu.

BAB DUA-PULUH

Pengusiran berbeda dari tindakan disipliner lainnya dalam Bab ini dalam hal ini memiliki seluruh aturan saṅghādisesa—Sg 13—dikhususkan untuk itu, untuk menangani kasus seorang bhikkhu di bawah pengusiran yang mengkritik mereka yang menjatuhkan transaksi pada dirinya. Untuk rincian, lihat diskusi di bawah aturan itu.

Jika bhikkhu yang diusir mematuhi pembatasannya, pengusirannya mungkin dibatalkan atas permintaannya. Komentar menambahkan bahwa, jika ia diusir karena mengkorupsi keluarga dengan perilakunya, kemudian bahkan setelah pencabutan pengusiran, dia harus menolak hadiah dari keluarga yang telah dikorupsinya. Jika mereka bertanya kepadanya mengapa, dia mungkin mengatakan kepada mereka. Jika mereka kemudian menjelaskan bahwa mereka memberikan hadiah bukan karena perilaku sebelumnya tapi karena ia kini telah memperbaiki jalannya, ia kemudian dapat menerima mereka.

Suspensi dapat dikenakan pada seorang bhikkhu yang mengakui suatu perbuatan yang merupakan suatu pelanggaran namun menolak untuk melihatnya sebagai suatu pelanggaran; yang, mengakui perbuatan yang merupakan suatu pelanggaran, menolak untuk menebus kesalahan untuk itu; atau yang menolak untuk melepaskan sebuah pandangan jahat (di bawah kondisi yang dijelaskan dalam Vibhaṅga untuk Pc 68). Prosedur untuk menangguhkan seorang bhikkhu adalah sama dengan untuk kecaman. Timbul pertanyaan seperti apa, dalam konteks ini, *membuatnya mengakui* berarti: apakah bhikkhu itu pada awalnya mengakui perbuatannya dan kemudian, setelah mendapat tekanan dari Komunitas, melihatnya sebagai suatu pelanggaran? Atau apakah bahkan setelah ditekan ia hanya akan mengakui perbuatan, bukan untuk pelanggarannya? Kisah awalnya menunjukkan alternatif terakhir, di sana tidak menyebutkan bhikkhu tersebut (B. Channa—lihat Sg 12) mengakui pelanggaran. Pelaksanaan ini ditetapkan oleh Mv.IX.5.6, yang mengatakan bahwa jika seorang bhikkhu mengakui tindakannya sebagai pelanggaran tetapi kemudian ditangguhkan untuk tidak mengakuinya sebagai pelanggaran, transaksi itu tidak sesuai dengan Dhamma. Adapun alternatif sebelumnya—di mana pelaku mengakui pelanggarannya hanya setelah ditekan—itu berada di bawah transaksi untuk hukuman lebih lanjut.

Komentar untuk Cv.I.33 menyatakan bahwa menjadi *pembuat perselisihan* di bawah prasyarat untuk transaksi ini berlaku untuk kasus-

kasus di mana bhikkhu tersebut menggunakan pandangan yang tidak dilepaskannya sebagai dasar untuk membuat perselisihan.

Pembatasan ditempatkan pada bhikkhu yang ditangguhkan adalah sama dengan bhikkhu yang dikecam kecuali bahwa ia diberitahu bahwa ia tidak dapat berhubungan (*sambhoga*) dengan Saṅgha Bhikkhu. Dalam hal pembatasan khusus ditambahkan, ini berarti:

- Dia sebaiknya tidak menyetujui seorang bhikkhu biasa bersujud kepadanya, berdiri untuk menyambutnya, melakukan *añjali* kepadanya, melakukan tugas menghormati, membawakannya tempat duduk, membawakannya tempat tidur, air untuk mencuci kaki, pijakan kaki, penyeka kaki; menerima mangkuk dan jubahnya; menggosokkan punggungnya saat mandi;
- Dia sebaiknya tidak menuduh seorang bhikkhu biasa cacat dalam kebajikan, perilaku, pandangan, atau mata pencaharian;
- Dia sebaiknya tidak menyebabkan para bhikkhu putus hubungan dengan bhikkhu;
- Dia sebaiknya tidak menggunakan pakaian khas ("lambang") dari perumah-tangga atau anggota kepercayaan lain; ia sebaiknya tidak mengasosiasikan dirinya dengan anggota dari kepercayaan lain; ia harus mengasosiasikan dirinya dengan para bhikkhu (dengan kata lain, bahkan meskipun ia tidak memiliki hubungan dengan para bhikkhu, ia harus mengindentifikasi dirinya sebagai bhikkhu); ia harus berlatih dalam pelatihan para bhikkhu;
- Dia sebaiknya tidak berdiam di kediaman atau bukan-kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa (*kediaman* di sini rupanya berarti setiap bangunan yang dibangun untuk orang tinggal di dalamnya; *bukan-kediaman,* setiap bangunan lain);
- Saat melihat seorang bhikkhu biasa ia harus bangun dari tempat duduknya; ia sebaiknya tidak menyapa seorang bhikkhu biasa di dalam atau di luar (dari vihāra, kata Komentar).

Pc 69 memperluas makna berada berhubungan dengan menyatakan bahwa bhikkhu manapun yang berhubungan dengan bhikkhu yang ditangguhkan (berbagi Dhamma atau hal-hal materi dengannya menimbulkan pelanggaran pācittiya. Hal ini juga menyatakan seorang bhikkhu biasa yang bergabung dengan bhikkhu yang ditangguhkan dalam

transaksi Komunitas menimbulkan pelanggaran pācittiya. Ini menyiratkan—dan titik yang dibuat eksplisit dalam Mv.X.1.10—bahwa seorang bhikkhu yang ditangguhkan, untuk selama suspensi, tidak memiliki afiliasi yang sama dengan para bhikkhu lainnya. Dengan kata lain, ia mungkin tidak berpartisipasi dalam transaksi Komunitas.

Jika bhikkhu yang ditangguhkan mematuhi pembatasan di atas, Komunitas dapat membatalkan suspensinya atas permohonannya. Kanon menambahkan satu catatan khusus di bawah kasus seorang bhikkhu yang ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan jahat: Jika ia lepas jubah sementara di bawah suspensi, Komunitas harus membatalkan suspensinya.

Suspensi adalah transaksi disiplin yang paling serius dalam hal ini tidak hanya menghilangkan bhikkhu yang ditangguhkan dari afiliasi bersama, tetapi juga menempatkannya di posisi di mana—jika dia mampu mendapatkan pengikut—ia dapat membentuk inti untuk afiliasi terpisah yang tahan lebih lama dalam Saṅgha (lihat Lampiran V). Karena suspensi menyentuh langsung pada dasar perselisihan—apa yang bisa dan bukan Dhamma, apa yang bisa dan bukan pelanggaran—itu dapat memperpanjang perselisihan yang mengarah ke sana, dan bahkan menyebabkan perpecahan. Oleh karena itu tidak boleh dilakukan dengan ringan. Mv.X.1.5-8 menceritakan bagaimana Buddha, mempelajari seorang bhikkhu yang ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran mampu mendapatkan seorang pengikut, pergi dulu ke bhikkhu yang telah menangguhkannya dan mengatakan kepada mereka untuk merenungi tentang bahaya dari menangguhkan seorang bhikkhu: Bukan hanya mereka akan kurang hubungan dengannya, tetapi tindakan suspensi mungkin menjadi penyebab perselisihan atau perpecahan di dalam Komunitas. Lalu ia pergi ke partisan dari bhikkhu yang ditangguhkan dan mengatakan kepada mereka untuk merenungkan dengan cara yang sama, menambahkan bahwa orang yang merasakan beratnya perpecahan (§—BD salah menerjemahkan ini sebagai "bertekad pada perpecahan") harus mengakui pelanggaran "bahkan jika hanya karena yakin pada orang lain" sehingga untuk menghindari bahaya suspensi akan memerlukan keduanya baik dirinya sendiri dan untuk Komunitas pada umumnya.

Hubungan dengan orang awam. Ada dua tindakan disiplin yang berhubungan dengan daerah ini:

Transaksi Disiplin

- Rekonsiliasi (*paṭisaraṇīya-kamma*) dan
- “Menjungkirbalikkan mangkuk” (*patta-nikkujja-kamma*).

Rekonsiliasi. Di sini kisah awalnya cukup panjang. Namun, BD menghilangkan beberapa dari implikasinya—nama manisan wijen ternyata mengandung penghinaan kasta-rendah—jadi ceritanya akan bernilai jika diterjemahkan secara penuh. Di sini saya mengikuti edisi Thai, yang berbeda dalam beberapa rincian dari PTS:

> Pada saat itu B. Sudhamma adalah seorang penghuni di vihāra perumah-tangga Citta di Macchikāsaṇḍa—seorang pengawas dari konstruksi baru, penerima makanan rutin. Setiap kali Citta ingin mengundang Komunitas, kelompok, atau individual (untuk makan), dia tidak akan melakukannya tanpa berkonsultasi dengan B. Sudhamma.
>
> Kemudian banyak bhikkhu sesepuh—B. Sāriputta, B. Mahā Moggallāna, B. Mahā Kaccāna, B. Mahā Koṭṭhita, B. Mahā Kappina, B. Cunda, B. Anuruddha, B. Revata, B. Upāli, B. Ānanda, B. Rāhula—berpetualang melalui Kāsī, mencapai Macchikāsaṇḍa. Citta mendengar, “Mereka mengatakan bahwa para bhikkhu sesepuh telah tiba di Macchikāsaṇḍa.” Jadi dia pergi ke bhikkhu sesepuh dan, pada saat kedatangan, setelah sujud kepada mereka, duduk di satu sisi. Saat ia duduk di sana, B. Sāriputta mengajarkan, mendorong, membangkitkan, dan menyemangatinya dengan pembicaraan Dhamma. Kemudian Citta—diinstruksi, didorong, dibangkitkan, dan disemangati oleh pembicaraan Dhamma B. Sāriputta—berkata kepada para bhikkhu sesepuh, “Bhante, mungkinkah para bhikkhu sesepuh besok menyetujui untuk makan bagi pendatang baru (§) dari saya.”
>
> Para bhikkhu sesepuh menyetujui dengan berdiam diri. Kemudian Citta si perumah-tangga, mengetahui persetujuan para bhikkhu sesepuh’, bangun dari tempat duduknya dan, setelah sujud kepada mereka, mengelilingi mereka—menjaga mereka di sisi kanan—dan pergi ke B. Sudhamma. Pada saat kedatangan, setelah sujud kepada B. Sudhamma, ia berdiri di satu sisi. Saat ia berdiri di sana, ia berkata kepada B. Sudhamma, “B. Sudhamma, mungkinkah Anda menyetujui untuk makan besok dari saya, bersama-sama dengan para bhikkhu sesepuh.”

BAB DUA-PULUH

Kemudian B. Sudhamma—(berpikir,) “Sebelumnya, setiap kali Citta ingin mengundang Komunitas, kelompok, atau individual (untuk makan), dia tidak akan melakukannya tanpa berkonsultasi dengan saya. Tapi sekarang, tanpa berkonsultasi dengan saya, ia telah mengundang para bhikkhu sesepuh. Dia sekarang salah, Citta ini; dia acuh tak acuh, tidak memperdulikan saya”—berkata ke Citta, “Tidak, perumah-tangga, saya tidak akan menyetujui.”

Kemudian kedua kalinya... Ketiga kalinya, Citta berkata kepada B. Sudhamma, “B. Sudhamma, mungkinkah Anda menyetujui untuk makan besok dari saya, bersama-sama dengan para bhikkhu sesepuh.”

“Tidak, perumah-tangga, Aku tidak akan menyetujui.”

Kemudian Citta—(berpikir,) “Ada masalah apa dengan saya apakah B. Sudhamma menyetujui atau tidak?”—sujud kepadanya, mengelilinginya—menjaga dia di sisi kanannya—lalu pergi.

Kemudian Citta, menjelang akhir malam, memiliki makanan pokok dan non-pokok mewah yang disiapkan untuk para bhikkhu sesepuh. Dan B. Sudhamma—(berpikir,) “Bagaimana jika saya pergi melihat apa yang telah dipersiapkan Citta untuk para bhikkhu sesepuh?”—mengenakan jubahnya di pagi hari dan, membawa mangkuk dan jubah luarnya, pergi ke rumah Citta. Di sana ia duduk di tempat duduk yang ditunjuk. Citta si perumah-tangga mendatanginya dan, setelah sujud kepadanya, duduk di satu sisi. Saat ia duduk di sana, B. Sudhamma berkata kepadanya, “Banyak makanan pokok dan non-pokok yang telah Anda siapkan, perumah-tangga, tetapi hanya satu hal yang kurang: kue minyak-wijen.”

“Dan begitu banyak, Yang Mulia, harta dapat ditemukan dalam kata-kata Buddha, namun ini adalah semua yang Anda telah sebutkan: ‘kue minyak-wijen.’ Suatu ketika, Yang Mulia, beberapa pedagang dari Deccan pergi ke distrik timur (§), dan dari sana mereka membawa kembali ayam betina. Ayam betina dikawinkan dengan burung gagak dan melahirkan anak ayam. Kapan pun anak ayam itu ingin menggaok seperti seekor gagak, itu bersuara ‘kukuruyukkk!’ (§) Setiap kali ia ingin berkokok seperti seekor ayam jantan, itu bersuara, ‘Cockkk-a-doodle-caw!’ (§) Dengan cara yang sama, Yang Mulia, jadi banyak harta dapat ditemukan dalam kata-kata Buddha, namun ini adalah semua yang Anda telah sebutkan: ‘kue minyak-wijen.’“

"Anda menghina saya, perumah-tangga. Anda mencercaku. Ini adalah vihāra Anda, perumah-tangga. Saya meninggalkannya."

"Bhante, saya tidak menghina Anda. Saya tidak mencercamu. Semoga bhante Sudhamma tinggal dalam penuh kegembiraan di kebun mangga di Macchikāsaṇḍa. Saya akan bertanggung jawab untuk jubah, makanan, tempat tinggal, dan obat keperluan bhante Sudhamma."

Untuk kedua kalinya, B. Sudhamma berkata kepada Citta si perumah-tangga, "Anda menghina saya, perumah-tangga. Anda mencerca saya. Ini adalah vihāra Anda, perumah-tangga. Saya meninggalkannya."

"Bhante, saya tidak menghina Anda. Saya tidak mencercamu. Semoga bhante Sudhamma tinggal dalam penuh kegembiraan di kebun mangga di Macchikāsaṇḍa. Saya akan bertanggung jawab untuk jubah, makanan, tempat tinggal, dan obat keperluan bhante Sudhamma."

Untuk ketiga kalinya, B. Sudhamma berkata kepada Citta si perumah-tangga, "Anda menghina saya, perumah-tangga. Anda mencerca saya. Ini adalah vihāra Anda, perumah-tangga. Saya meninggalkannya."

"Kemanakah bhante Sudhamma akan pergi?"

"Aku akan pergi ke Sāvatthī, perumah-tangga, untuk menjumpai Yang Terberkahi."

"Dalam hal ini, bhante, laporkanlah kepada Yang Terberkahi semua hal yang telah dikatakan oleh Anda dan oleh saya. Dan ini tidak akan mengejutkan: bahwa bhante Sudhamma akan kembali ke Macchikāsaṇḍa sekali lagi."

[B. Sudhamma kemudian mengemasi barangnya dan pergi menemui Buddha. Yang kemudian mencelanya karena telah menghina Citta dan memberitahu Komunitas untuk memberlakukan transaksi rekonsiliasi pada dirinya, memaksanya untuk kembali ke Macchikāsaṇḍa untuk meminta maaf kepada Citta.] (Cv.I.18.1-5)

Komunitas, jika ingin, dapat menjatuhkan transaksi rekonsiliasi kepada seorang bhikkhu yang diberkahi oleh kualitas berikut:

- Ia berusaha untuk merugikan materi dari perumah-tangga, untuk mengkorupsi perumah-tangga, untuk tidak-berumah bagi perumah-tangga (sehingga mereka tidak dapat tinggal di tempat tertentu); ia menghina dan mencerca perumah-tangga; ia membuat perumah-tangga dengan perumah-tangga saling bermusuhan;

- Ia berbicara menghina Buddha kepada perumah-tangga, berbicara menghina Dhamma kepada perumah-tangga, berbicara menghina Saṅgha kepada perumah-tangga, mengejek dan mencemooh perumah-tangga tentang sesuatu yang rendah atau buruk, tidak memenuhi janji yang sepantasnya kepada perumah-tangga [K: ini termasuk menerima undangan untuk musim hujan atau janji serupa lainnya].

Prosedur untuk memberlakukan transaksi rekonsiliasi adalah sama seperti untuk menjatuhkan kecaman. Setelah transaksi dikenakan kepada seorang bhikkhu, ia harus mengikuti kewajiban yang sama seperti seorang bhikkhu yang dikecam, dengan satu tambahan penting: Ia harus pergi ke pengikut awam (atau orang awam) di mana ia bersalah dan meminta maaf kepadanya atau kepada mereka. Prosedur untuk ini adalah sebagai berikut. Pertama bhikkhu lain yang telah setuju untuk mengambil peran pendamping yang berwenang pergi dengan bhikkhu yang bersalah ke rumah pengikut awam itu. Tidak satu pun dari teks-teks menyebutkan poin ini, tetapi kebijakan yang bijaksana akan memilih pendamping seorang bhikkhu yang bersahabat dengan pengikut (atau orang) awam tersebut.

1) Ketika mereka tiba di sana, bhikkhu yang bersalah harus meminta maaf kepada pengikut awam itu, mengatakan, “Maafkan saya, perumah-tangga. Saya ingin berdamai dengan Anda. (Atau: Saya ingin bersahabat dengan Anda.)” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.

2) Jika tidak, bhikkhu pendamping harus mengatakan, “Maafkan bhikkhu ini, perumah-tangga. Ia ingin berdamai dengan Anda.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.

3) Jika tidak, bhikkhu pendamping harus mengatakan, “Maafkan bhikkhu ini, perumah-tangga. Saya ingin berdamai dengan Anda.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.

4) Jika tidak, bhikkhu pendamping harus mengatakan, “Maafkan bhikkhu ini, perumah-tangga, atas permintaan dari Komunitas.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.

5) Jika tidak, maka tanpa meninggalkan penglihatan atau pendengaran dari orang awam, bhikkhu yang bersalah harus mengatur

jubah atasnya di satu bahu, berlutut dengan tangannya ber*añjali*, dan mengakui pelanggaran kepada bhikkhu pendamping.

Ketika bhikkhu yang bersalah menerima pengampunan dari orang awam melalui langkah 1-4, atau telah mengakui pelanggaran di hadapan orang awam dalam langkah 5, dan telah melaksanakan pembatasan lain dengan benar, maka atas permohonannya Komunitas dapat membatalkan transaksi rekonsiliasi.

Menjungkirbalikkan mangkuk adalah ungkapan simbolis yang menandakan penolakan untuk menerima persembahan dari orang tertentu. Kisah awal untuk transaksi ini adalah variasi dari kisah awal untuk Sg 8. Pengikut Mettiya dan Bhummaja menghasut Vaḍḍha sang Licchavi untuk menuduh B. Dabba Mallaputta telah memperkosa istrinya. (Mereka tidak menunjukkan imajinasi sama sekali dan memerintahkannya untuk mengungkapkan tuduhannya dalam hal yang sama seperti yang mereka ajarkan pada Bhikkhunī Mettiyā dalam kisah awal untuk Sg 8: “Tempat penginapan tanpa ketakutan, tanpa membahayakan, tanpa bahaya, (sekarang) tempat penginapan dengan ketakutan, yang membahayakan, dengan bahaya. Dari mana sebelumnya ada ketenangan, (sekarang) ada angin-badai. Air, seolah-olah, bergolak. Istri saya telah diperkosa oleh Bhante Dabba Mallaputta.”) Buddha mengadakan pertemuan Komunitas, di mana B. Dabba—yang mencapai tingkat kesucian arahat pada usia tujuh tahun—menyatakan dengan jujur bahwa, “Sejak saya dilahirkan, dalam keadaan tidak sadar saya tidak pernah terlibat dalam hubungan seksual bahkan dalam mimpi, apalagi ketika terjaga.” Buddha kemudian memerintahkan Komunitas untuk menjungkirbalikkan mangkuk kepada Vaḍḍha, sehingga tidak satu pun bhikkhu yang berhubungan dengannya (Ini, menurut Komentar, berarti bahwa tidak ada bhikkhu yang menerima persembahan dari rumahnya.) B. Ānanda, saat *piṇḍapāta* di hari berikutnya, berhenti di rumah Vaḍḍha untuk memberitahukan bahwa Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk untuknya. Mendengar berita ini, Vaḍḍha tersungkur pingsan. Ketika dia sadar, ia pergi dengan kerabatnya untuk mengakui kesalahannya kepada Buddha. Buddha menerima pengakuannya dan memberitahu Komunitas untuk menegakkan mangkuknya kepada Vaḍḍha, sehingga para bhikkhu dapat berasosiasi dengannya seperti sebelumnya.

BAB DUA-PULUH

Komunitas, jika ingin, dapat menjungkirbalikkan mangkuknya untuk orang awam yang diberkahi dengan delapan kualitas berikut: Ia/dia

- Berusaha menghilangkan materi para bhikkhu,
- Berusaha merugikan para bhikkhu,
- Berusaha agar para bhikkhu tak bertempat tinggal (yaitu., sehingga mereka tak dapat tinggal di suatu tempat),
- Menghina dan mencerca para bhikkhu,
- Menyebabkan para bhikkhu memisahkan diri dari para bhikkhu;
- Berbicara menghina Buddha,
- Berbicara menghina Dhamma,
- Berbicara menghina Saṅgha.

Komentar menambahkan bahwa orang awam yang telah melakukan salah satu dari hal-hal ini memenuhi syarat agar mangkuk diterbalikkan. Tidak perlu untuk mereka untuk melakukan semua delapan itu.

Tidak sama seperti transaksi disiplin lainnya (dan tidak seperti kebanyakan transaksi Komunitas secara umum), objek transaksinya tidak perlu hadir dalam pertemuan di mana transaksi dilakukan. Hal ini tampaknya apa yang dimaksud Komentar ketika mengatakan bahwa transaksi dapat dilakukan di dalam atau di luar wilayah. Dengan kata lain, orang awam tidak perlu berada di wilayah yang sama di mana pertemuan diadakan.

Prosedurnya adalah: Komunitas bertemu dan setuju untuk menyatakan transaksi, yang—dalam mosi dan pengumuman—menjelaskan orang awam yang bersalah dan mengumumkan bahwa Komunitas menjungkirbalikkan mangkuk untuknya, yang mana tidak ada hubungan antara dia dan Komunitas. (Kata hubungan, di sini seperti di tempat lain, adalah *sambhoga,* yang secara harfiah berarti "mengkonsumsi bersama-sama" atau "berbagi kesejahteraan." Sebuah studi antropologi yang menarik dapat ditulis tentang implikasi dari kata ini yang digunakan untuk menjabarkan seorang bhikkhu yang menerima derma.) Komentar menambahkan bahwa Komunitas kemudian harus memberitahukan Komunitas lain bahwa mereka juga, tidak menerima derma atau persembahan dari rumah orang awam yang dimaksud. Dan, seperti yang

ditunjukkan pada kisah awalnya, orang awam harus diberitahu tentang transaksi tersebut.

Jika orang awam memperbaiki caranya—dengan kata lain, berhenti melakukan tindakan yang mana mangkuk diterbalikkan di tempat pertama dan tidak mulai melakukan salah satu tindakan lain yang menjadi dasar untuk menjungkirbalikkan mangkuk—Komunitas kemudian dapat menegakkan mangkuknya. Di sini prosedurnya adalah bahwa orang yang dikenakan sangsi berpakaian sopan, pergi ke Komunitas, bersujud dan dengan telapak tangan dirangkapkan di depan dada membuat permohonan resmi agar mangkuk ditegakkan. Komentar menambahkan bahwa orang tersebut harus menyatakan permohonannya tiga kali dan pergi sejauh satu *hatthapāsa* dari pertemuan Komunitas sementara pernyatan transaksi menegakkan mangkuk dibacakan, meskipun tidak ada di Kanon yang menetapkan langkah terakhir ini dibutuhkan. Setelah pembacaan, para bhikkhu dapat kembali menerima persembahan di rumah orang itu. Tidak satu pun dari teks-teks menyebutkan poin ini, tetapi Komunitas tampaknya akan terhormat untuk memberitahukan Komunitas lain yang telah diberitahu bahwa mangkuk yang dijungkirbalikkan kini telah ditegakkan kembali.

Tindakan disiplin lainnya. Cv.VII.3.2-3 menceritakan tentang bagaimana Buddha, setelah menegur B. Devadatta yang memohon untuk memimpin Komunitas, Komunitas mengotorisasi B. Sāriputta untuk memberitahu penduduk Rājagaha bahwa Devadatta sekarang seorang pria yang berubah perilakunya tidak lagi mencerminkan kehendak Komunitas. Meskipun bagian ini berisi pernyataan transaksi untuk otorisasi Komunitas—disebut sebuah transaksi-pengumuman (*pakāsanīya-kamma*)—itu tidak berisi penjelasan lain yang dibutuhkan, yang akan melayakkan transaksi tersebut menjadi pola umum. Dengan kata lain, tidak ada daftar kualitas pada objek yang harus diberkahi, tidak ada penjabaran tentang bagaimana dia harus bersikap, dan tidak ada kelayakan untuk mencabut transaksi. Oleh karena itu tampaknya telah dimaksudkan sebagai sebuah kejadian sesekali saja dan tidak dapat dimasukkan dalam daftar transaksi disiplin Komunitas.

Demikian pula, DN 16 bercerita tentang bagaimana Buddha, sesaat sebelum kemangkatannya, memberlakukan hukuman-brahma (*brahma-daṇḍa*) kepada B. Channa, yang ia tegaskan dengan mengatakan, “Channa

dapat berkata apa saja yang ia inginkan tapi dia tidak boleh diajak bicara, diperintahkan, atau dinasihati oleh para bhikkhu." Ini sebagai jawaban atas kesombongan B. Channa yang tidak bersedia menerima teguran dari siapa pun (lihat kisah awal untuk Sg 12 dan Pc 12). Kanon berisi dua cerita tentang bagaimana hukuman ini menyebabkan Kebangkitan akhir B. Channa. Versi di Cv.XI.1.15 menyatakan bahwa ia pingsan ketika mendengar berita tentang hukuman. Setelah pergi ke pengasingan, "dengan penuh perhatian, rajin, dan tegas, tak lama setelah itu ia mencapai dan berdiam dalam pembebasan tertinggi dari kehidupan suci," sehingga menjadi seorang arahat. Kemudian ia mendekati B. Ānanda untuk memohon agar hukuman-brahmanya dicabut, tapi yang terakhir memberitahukan bahwa hukuman dengan otomatis terangkat sesaat setelah pencapaian ke-arahatta-annya. Versi di SN XXII.90, bagaimanapun, menceritakan tentang bagaimana Channa, setelah mempelajari hukumannya, mencari instruksi dari bhikkhu lain dan akhirnya mendapatkan Kebangkitan penuh saat mendengar Sutta Kaccānagotta (SN XII.15) dari B. Ānanda. Bagaimanapun, tidak satu pun dari bagian-bagian ini, menjabarkan hukuman-brahma sebagai transaksi Komunitas. Seperti transaksi-pengumuman, maka dengan demikian itu bagian dari penyajian Buddha bukan Komunitas.

Penyalahgunaan sistem. Kanon memberitahukan dua contoh di mana Komunitas secara salah mempersoalkan para bhikkhu pada transaksi disiplin. Dalam contoh pertama (Mv.IX.1), B. Kassapagotta menggunakan caranya sendiri untuk memperhatikan kebutuhan dari sekelompok bhikkhu pendatang. Setelah mereka sudah diperhatikan dengan baik, ia berpikir bahwa sekarang mereka sudah mampu untuk memperhatikan diri mereka sendiri dan tidak melanjutkan layanan khusus yang sebelumnya ia lakukan terhadap mereka. Mereka, merasa tidak senang, menuduhnya dengan sebuah pelanggaran karena tidak menjaga layanan khususnya. Ia tidak melihat bahwa ia telah melakukan pelanggaran, sehingga mereka menangguhkannya untuk tidak melihat pelanggaran.

Pada contoh kedua (Cv.XII.1-7), B. Yasa Kākaṇḍakaputta mengunjungi Vesālī, di mana ia menemukan bahwa para bhikkhu lokal Vajjiputta telah mengatur para pengikut awam meletakkan uang dalam mangkuk, yang kemudian dibagi di antara anggota Komunitas. B. Yasa mencoba meyakinkan para pengikut awam bahwa ini adalah salah, tetapi

mereka tidak mendengarkannya. Setelah uang telah diberikan, para bhikkhu Vajjiputta menawarkan Yasa bagian. Dia menolak menerimanya jadi para bhikkhu Vajjiputta—menuduh menghina dan mencerca pengikut awam—yang memberlakukan transaksi rekonsiliasi pada dirinya. Ketika ia pergi mengunjungi pengikut awam, meskipun, bukannya meminta maaf dari mereka ia mengutip dari bagian-bagian sutta dan Vinaya yang menunjukkan bahwa Buddha tidak mengizinkan para bhikkhu untuk menerima uang. Kali ini para pengikut awam yakin dengan argumen-argumen dan mengumumkan bahwa semua bhikkhu di Vesālī, ia adalah satu-satunya putra Sakya. Para bhikkhu Vajjiputta marah dan menuduhnya pelanggaran dalam mengungkap Vinaya kepada pengikut awam tanpa izin mereka. Akibatnya, mereka membuat rencana untuk menangguhkan dia, tapi dia, ternyata, memiliki kekuatan batin atas kemauannya, sehingga ia melayang keluar dari kota dalam mencari para bhikkhu sesepuh yang akan menghentikan apa yang para bhikkhu Vajjiputta lakukan.

Dalam kedua kasus, para bhikkhu secara keliru mempergunakan transaksi disiplin ke jalan lain dengan otoritas yang lebih tinggi. Dalam contoh pertama, B. Kassapagotta pergi ke Buddha sendiri, yang menegaskan bahwa ia tidak melakukan kesalahan dan tidak benar-benar ditangguhkan. Contoh kedua lebih relevan dengan situasi kita saat ini, untuk itu terjadi setelah Buddha parinibbāna dan B. Yasa harus mengumpulkan sekelompok sesepuh yang dihormati untuk menyelesaikan masalah ini. Cerita tersebut, terlalu panjang untuk disampaikan di sini secara penuh, akan bernilai untuk membaca gambaran dari kesulitan yang terlibat dalam menyelesaikan masalah semacam ini, terutama karena para bhikkhu Vajjiputta melakukan yang terbaik untuk memperjuangkan kasus itu. (Siapa pun yang memiliki pengalaman dengan para bhikkhu yang tak tahu malu saat ini akan menghargai, perilaku bhikkhu Vajjiputta, strategi yang tak pernah ketinggalan zaman.) Namun, secara singkat, cerita itu memberikan beberapa panduan yang luas untuk seorang bhikkhu yang merasa bahwa ia telah diperlakukan secara tidak adil pada transaksi disiplin:

- Mencari bhikkhu senior yang pendapatnya akan dihormati oleh kedua pihak masalah.
- Mencari cukup bhikkhu di pihak Dhamma untuk menghadapi mereka yang bertentangan dengan Dhamma.

- Mintalah mereka bertemu di lokasi di mana transaksi sebenarnya diberlakukan.

Jika, dalam pertemuan itu, para bhikkhu yang dihormati oleh kedua pihak menyatakan atas dasar Dhamma ia yang dengan keliru dikucilkan, akan mengakhiri masalahnya, karena seorang bhikkhu yang dikucilkan dengan salah tidak pernah dihitung sebagai dikucilkan sama sekali. Jika para bhikkhu yang mengadili menyatakan setuju—lagi, atas dasar Dhamma—keputusan asli adalah benar, ia harus melaksanakan tugas yang tepat sehingga transaksi disiplin akan dibatalkan. Namun, jika, para bhikkhu yang mengadili dipengaruhi oleh pertimbangan non-Dhamma, ia dapat mencari para bhikkhu lain yang dihormati untuk mengkaji ulang kasus tersebut.

Aturan

Mx.IX.7 berisi para bhikkhu yang layak transaksi disiplin khusus:

- Dia adalah pembuat perselisihan, pertengkaran, percekcokan, pertikaian, masalah dalam Komunitas: Kecaman.
- Dia tidak berpengalaman dan tidak kompeten, tanpa pandang bulu penuh dengan pelanggaran (§); tinggal berteman dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tak pantas dengan perumah-tangga: Penurunan status.
- Dia adalah koruptor keluarga, seorang pria yang perilakunya buruk: Pengusiran.
- Dia menghina dan mencerca perumah-tangga: Rekonsiliasi.
- Dia telah melakukan pelanggaran namun menolak untuk melihatnya: Penangguhan.
- Dia telah melakukan pelanggaran namun menolak untuk menebus kesalahan: Penangguhan.
- Dia tidak ingin melepaskan pandangan jahat: Penangguhan.

Kecaman

Prosedur—menegur (§), dibuat untuk ingat, dibuat untuk mengungkapkan pelanggaran—dan pernyataan transaksi untuk kecaman — Cv.I.1.4

Transaksi Disiplin

Kualitas transaksi kecaman, yang non-Dhamma, non-Vinaya, diselesaikan dengan kurang baik (§) (daftar tiga):

a) Dilakukan bukan tatap muka, dilakukan tanpa interogasi, dilakukan tanpa pengakuan (terdakwa);
b) Dilakukan tanpa ada suatu pelanggaran, ada pelanggaran yang tidak memerlukan pengakuan, ketika suatu pelanggaran (yang membutuhkan pengakuan) telah diakui;
c) Tanpa dikenakan teguran, tanpa dibuat ingat, tanpa adanya pesakitan (pelaku) untuk mengungkapkan pelanggaran;
d) Dilakukan bukan tatap muka, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
e) Dilakukan tanpa interogasi, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
f) Dilakukan tanpa pengakuan (terdakwa), dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
g) Dilakukan tanpa ada suatu pelanggaran, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
h) Dilakukan untuk pelanggaran yang tidak memerlukan pengakuan, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
i) Dilakukan ketika pelanggaran (yang memerlukan pengakuan) telah diakui, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
j) Tanpa dikenakan teguran, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
k) Tanpa dibuat ingat, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi;
l) Tanpa adanya pesakitan (pelaku) dari pelanggaran itu, dilakukan tidak sesuai dengan Dhamma, faksi.—Cv.I.2

Kualitas transaksi kecaman, yang Dhamma, Vinaya, diselesaikan dengan baik (§) (daftar tiga):

a) Dilakukan tatap muka, dilakukan dengan interogasi, dilakukan dengan pengakuan (terdakwa);
b) Dilakukan dengan ada suatu pelanggaran, ada pelanggaran yang memerlukan pengakuan, ketika suatu pelanggaran (yang membutuhkan pengakuan) belum diakui;

c) Dengan dikenakan teguran, dibuat ingat, adanya pesakitan (pelaku) dari pelanggaran tersebut;
d) Dilakukan tatap muka, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
e) Dilakukan dengan interogasi, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
f) Dilakukan dengan pengakuan (terdakwa) dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
g) Dilakukan dengan ada suatu pelanggaran, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
h) Dilakukan untuk pelanggaran yang memerlukan pengakuan, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
i) Dilakukan ketika pelanggaran (yang memerlukan pengakuan) belum diakui, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
j) Adanya teguran, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
k) Ada yang dibuat ingat, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu;
l) Adanya pesakitan (pelaku) dari pelanggaran itu, dilakukan sesuai dengan Dhamma, bersatu.—Cv.I.3

Jika Komunitas ingin, mereka dapat membawakan transaksi kecaman terhadap seorang bhikkhu yang diberkahi dengan (satu dari) tiga kualitas:

- Ia pembuat pertengkaran, perselisihan, percekcokan, pertikaian, dan masalah di Komunitas; ia tidak berpengalaman dan tidak kompeten, tanpa pandang bulu (§) penuh pelanggaran; ia tinggal bergaul dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tidak pantas dengan perumah-tangga.
- Dalam kemoralan yang lebih tinggi, moralnya cacat; dalam perilaku yang lebih tinggi, perilakunya cacat; dalam pengertian yang lebih tinggi, pengertiannya cacat.
- Ia berbicara mencela Buddha; berbicara mencela Dhamma; berbicara mencela Saṅgha.

Jika Komunitas ingin, mereka dapat membawakan transaksi kecaman terhadap (satu dari) tiga bhikkhu:

- Ia pembuat pertengkaran, perselisihan, percekcokan, pertikaian, dan masalah di Komunitas; ia tidak berpengalaman dan tidak kompeten, tanpa pandang bulu (§) penuh pelanggaran; ia tinggal bergaul

dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tidak pantas dengan perumah-tangga.
- Dalam kemoralan yang lebih tinggi, moralnya cacat; dalam perilaku yang lebih tinggi, perilakunya cacat; dalam pengertian yang lebih tinggi, pengertiannya cacat.
- Ia berbicara mencela Buddha; berbicara mencela Dhamma; berbicara mencela Saṅgha.—Cv.I.4

Bagaimana seorang bhikkhu harus berpeilaku jika transaksi kecaman telah dilakukan kepadanya:

- Dia sebaiknya tidak memberikan Penerimaan;
- Dia sebaiknya tidak memberikan ketergantungan;
- Seorang pemula sebaiknya tidak menyertainya;
- Otorisasi untuk menasihati bhikkhunī sebaiknya tidak ia setujui;
- Bahkan ketika resmi, ia sebaiknya tidak menasihati bhikkhunī;
- Pelanggaran apapun yang membuatnya dikecam, ia sebaiknya tidak melakukan pelanggaran itu lagi, atau satu jenis yang serupa, atau satu yang lebih buruk dari itu;
- Ia sebaiknya tidak mengkritik transaksi (kecaman);
- Ia sebaiknya tidak mengkritik mereka yang melakukan transaksi;
- Ia sebaiknya tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa;
- Ia sebaiknya tidak membatalkan Undangan (§);
- Ia sebaiknya tidak terlibat dalam kata-kata (sebelum mendirikan melanjutkan tuduhan terhadap bhikkhu lain) (§);
- Ia sebaiknya tidak terus menyiapkan tuduhan (§);
- Ia sebaiknya tidak mendapatkan orang lain untuk memberinya cuti;
- Ia sebaiknya tidak membuat tuduhan resmi;
- Ia sebaiknya tidak membuat (bhikkhu lain) ingat (yaitu menginterogasinya tentang tuduhan resmi);
- Ia sebaiknya tidak bergabung dengan para bhikkhu yang berselisih dengan para bhikkhu (§) (terbaca *na bhikkhū bhikkhūhi sampayojetabbaṁ* pada edisi Thai).—Cv.I.5

Transaksi kecaman sebaiknya tidak dibatalkan jika bhikkhu tersebut:

a) Memberikan Penerimaan, memberikan ketergantungan, memiliki seorang pemula yang menyertainya, menyetujui otorisasi untuk menasihati para bhikkhunī, menasihati para bhikkhunī bahkan ketika resmi untuk melakukannya;
b) Melakukan pelanggaran yang karenanya ia dikecam, yang serupa, atau satu yang lebih buruk dari itu; mengkritik transaksi (kecaman); mengkritik mereka yang melakukan transaksi;
c) Membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa; membatalkan Undangan; terlibat dalam kata-kata (sebelum mendirikan melanjutkan tuduhan terhadap bhikkhu lain) (§); menyiapkan tuduhan (§); mendapatkan orang lain untuk memberinya cuti, membuat tuduhan resmi, membuat (bhikkhu lain) ingat; bergabung dengan para bhikkhu yang berselisih dengan para bhikkhu (§).—Cv.I.6

Transaksi kecaman sebaiknya dapat dibatalkan jika bhikkhu tersebut:

a) Tidak memberikan Penerimaan, tidak memberikan ketergantungan, tidak memiliki seorang pemula yang menyertainya, tidak menyetujui otorisasi untuk menasihati para bhikkhunī, tidak menasihati para bhikkhunī bahkan ketika resmi untuk melakukannya;
b) Tidak melakukan pelanggaran yang karenanya ia dikecam, yang serupa, atau satu yang lebih buruk dari itu; tidak mengkritik transaksi (kecaman); tidak mengkritik mereka yang melakukan transaksi;
c) Tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa; membatalkan Undangan; tidak terlibat dalam kata-kata (sebelum mendirikan melanjutkan tuduhan terhadap bhikkhu lain) (§);tidak menyiapkan tuduhan (§);tidak mendapatkan orang lain untuk memberinya cuti, tidak membuat tuduhan resmi, tidak membuat (bhikkhu lain) ingat; tidak bergabung dengan para bhikkhu yang berselisih dengan para bhikkhu.—Cv.I.7

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk mencabut kecaman—Cv.I.8

Hukuman Lebih Lanjut

Transaksi Disiplin

Prosedur (menegur (§), dibuat ingat, dibuat untuk mengungkapkan pelanggaran—pernyataan transaksi untuk transaksi hukuman-lebih lanjut—Cv.IV.11.2

Lima syarat untuk transaksi hukuman-lebih lanjut:

1. Dia (bhikkhu yang bersangkutan) tidak murni;
2. Dia tidak bersungguh-sungguh;
3. Dia dituduh (*sānuvāda*) (§);

4-5. Komunitas memberikan transaksi hukuman-lebih lanjut—sesuai dengan Dhamma,—dalam kesatuan.—Cv.IV.12.1

Kualitas transaksi hukuman-lebih lanjut yang non-Dhamma, non-Vinaya, diselesaikan dengan kurang baik (§) (Daftar tiga) [= Cv.I.2-3]—Cv.IV.12.2

Kualitas dari bhikkhu terhadap siapa transaksi hukuman-lebih lanjut dapat dilakukan [= Cv.I.4] (§—BD menghilangkan set kedua dan ketiga, bersama-sama dengan bagian yang menunjukkan bahwa *salah satu* dari kualitas-kualitas ini cukup untuk memenuhi syarat untuk transaksi.)—Cv.IV.12.3

Tugas seorang bhikkhu terhadap siapa transaksi hukuman-lebih lanjut telah dilakukan [= Cv.I.5]—Cv.IV.12.4

(Untuk beberapa alasan, tidak ada teks yang memberikan pernyataan transaksi untuk mencabut transaksi hukuman-lebih lanjut. Hal ini tampaknya kekeliruan.)

Penurunan Status

Prosedur (mirip dengan kecaman, didahului dengan ungkapan, "Anda harus tinggal dalam ketergantungan") dan pernyataan transaksinya (memasukkan pernyataan, "Anda harus tinggal dalam ketergantungan") untuk transaksi penurunan status—Cv.I.9.2

BAB DUA-PULUH

Kondisi untuk menjatuhkan penurunan status, perilaku yang pantas ketika penurunan status telah dijatuhkan, kondisi untuk mencabut penurunan status—semua sama seperti untuk kecaman—Cv.I.10-11

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk mencabut penurunan status—Cv.I.12

Pengusiran

Prosedur (mirip dengan kecaman) dan pernyataan transaksi untuk pengusiran (memasukkan pernyataan bahwa bhikkhu yang diusir sebaiknya tidak tetap tinggal di dalam x)—Cv.I.13.7

Transaksi pengusiran yang diselesaikan dengan kurang baik, diselesaikan dengan baik (mirip dengan kecaman). Jika ingin, Komunitas dapat menjatuhkan pengusiran kepada seorang bhikkhu yang... (serupa dengan yang digunakan dalam kecaman, ditambah)—

- Ia diberkahi dengan perbuatan yang sembrono, ucapan yang sembrono, perbuatan dan ucapan yang sembrono;
- Ia diberkahi dengan perbuatan yang tidak pantas, ucapan yang tidak pantas, perbuatan dan ucapan yang tidak pantas;
- Ia diberkahi dengan perbuatan yang merugikan, ucapan yang merugikan, perbuatan dan ucapan yang merugikan;
- Ia diberkahi dengan mata pencaharian salah melalui perbuatan, dengan mata pencaharian salah melalui ucapan, dengan mata pencaharian salah melalui perbuatan dan ucapan—Cv.I.14.1

Salah satu dari tiga bhikkhu yang dapat diusir: Ia yang... (mirip dengan kecaman, ditambah dengan tambahan di atas)—Cv.I.14.2

Perilaku yang pantas dari seorang bhikkhu yang telah diusir (mirip dengan kecaman)—Cv.I.15 (Cv.I.16 ditambah bahwa seorang bhikkhu yang telah diusir tidak dapat tinggal di tempat yang sama sebelum pengusiran.)

Kondisi untuk mencabut dan tidak mencabut pengusiran (mirip dengan kecaman)—Cv.I.16

Transaksi Disiplin

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk mencabut pengusiran—Cv.I.17

“Ada dua pengusiran ini [K: ini mengacu pada transaksi pengusiran]. Ada individu yang tidak menjadi subjek pengusiran (belum diusir) yang, jika Komunitas mengusirnya, dalam beberapa kasus diusir secara salah dan dalam beberapa kasus diusir secara benar. Dan individu manakah yang kepadanya ia belum diusir, jika Komunitas mengusirnya, diusir secara salah? Ada kasus di mana seorang bhikkhu murni dan tanpa pelanggaran. Jika ia diusir oleh Komunitas, ia diusir secara salah... Dan individu mana lagikah yang kepadanya ia belum diusir, jika Komunitas mengusirnya, diusir secara benar? Ada kasus di mana seorang bhikkhu tidak berpengalaman, dan tidak kompeten, tanpa pandang bulu (§) penuh dengan pelanggaran, tinggal berasosiasi dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tidak pantas dengan perumah-tangga. Jika ia diusir oleh Komunitas, ia diusir secara benar.”—Mv.IX.4.9

Suspensi/penangguhan

“Seorang bhikkhu yang murni, tanpa pelanggaran, tidak dapat ditangguhkan tanpa dasar, tanpa alasan. Siapa pun yang menangguhkannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.IX.1.8

Seorang bhikkhu tanpa pelanggaran yang terlihat, yang melihat tidak ada pelanggaran dalam dirinya: jika ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran—transaksi non-Dhamma.

Seorang bhikkhu tanpa pelanggaran yang terlihat yang mana ia harus menebus kesalahan: jika ditangguhkan karena tidak menebus kesalahan—transaksi non-Dhamma.

Seorang bhikkhu tanpa pandangan jahat: jika ditangguhkan karena tidak melepaskan pandangan jahat—transaksi non-Dhamma—Mv.IX.5.1

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.2-5

BAB DUA-PULUH

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang terlihat, melihatnya sebagai pelanggaran: jika ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran—transaksi non-Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang mana ia harus menebus kesalahan; berjanji untuk menebus kesalahannya: jika ditangguhkan karena tidak menebus kesalahan untuk pelanggaran—transaksi non-Dhamma.

Seorang bhikkhu yang memegang pandangan jahat; berjanji untuk melepaskannya: jika ditangguhkan karena tidak melepaskan pandangan jahat—transaksi non-Dhamma.—Mv.IX.5.6

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.7

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang terlihat, menolak melihatnya sebagai pelanggaran: jika ditangguhkan karena tidak melihat pelanggaran—transaksi Dhamma.

Seorang bhikkhu dengan pelanggaran yang mana ia harus menebus kesalahan: jika ditangguhkan karena tidak menebus kesalahan untuk pelanggaran—transaksi Dhamma.

Seorang bhikkhu yang memegang pandangan jahat; menolak untuk melepaskannya: jika ditangguhkan karena tidak melepaskan pandangan jahat—transaksi Dhamma.—Mv.IX.5.8

Kombinasi dari faktor di atas—Mv.IX.5.9

Penangguhan untuk tidak Melihat Pelanggaran

Prosedur (mirip dengan kecaman) dan pernyataan transaksi untuk penangguhan (memasukkan pernyataan bahwa bhikkhu yang ditangguhkan sebaiknya tidak berbagi dalam kehidupan Komunitas)—Cv.I.25.2

Tindakan penangguhan yang diselesaikan dengan kurang baik, diselesaikan dengan baik (mirip dengan kecaman). Jika ingin, Komunitas dapat

menjatuhkan penangguhan pada seorang bhikkhu yang... (serupa dengan yang digunakan dalam kecaman).—Cv.I.26

Perilaku yang pantas dari seorang bhikkhu yang telah ditangguhkan (mirip dengan kecaman (dimasukkan di antaranya "ia sebaiknya tidak mengkritik mereka yang melakukan transaksi itu" dan "ia sebaiknya tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu biasa"):

- Ia sebaiknya tidak menyetujui seorang bhikkhu biasa bersujud kepadanya, berdiri untuk menyambutnya, melakukan *añjali*, melakukan tugas penghormatan, membawakannya kursi, membawakannya tempat tidur, air untuk (mencuci) kaki, pijakan kaki, penyeka kaki; menerima mangkuk dan jubahnya, menggosokkan punggungnya saat mandi;
- Ia sebaiknya tidak menuduh seorang bhikkhu biasa cacat dalam kebajikan, perilaku, pandangan, atau mata pencaharian;
- Ia sebaiknya tidak menyebabkan bhikkhu bertengkar dengan bhikkhu;
- Ia sebaiknya tidak menggunakan pakaian yang khas ("lambang") dari seorang perumah-tangga atau seorang anggota kepercayaan lain; ia sebaiknya tidak mengasosiasikan dirinya dengan anggota kepercayaan lain; ia harus mengasosiasikan dirinya dengan para bhikkhu (yaitu., mengenali dirinya sebagai seorang bhikkhu); ia harus melatih dalam pelatihan para bhikkhu;
- Ia sebaiknya tidak tinggal di kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; ia sebaiknya tidak tinggal di bukan-kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa; ia sebaiknya tidak tinggal di kediaman atau bukan-kediaman di bawah atap yang sama dengan seorang bhikkhu biasa;
- Saat melihat seorang bhikkhu biasa ia harus bangun dari tempat duduknya; ia sebaiknya tidak menyapa (§) seorang bhikkhu biasa di dalam atau di luar.—Cv.I.27

Kondisi untuk mencabut dan tidak mencabut penangguhan (mirip dengan kecaman ditambah kondisi tambahan yang disebutkan dalam Cv.I.27)—Cv.I.28-29

BAB DUA-PULUH

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk mencabut penangguhan—Cv.I.30

Penangguhaan untuk tidak Menebus kesalahan untuk Pelanggaran (I.31) dan untuk tidak Melepaskan Pandangan Jahat

Sama seperti suspensi untuk tidak melihat pelanggaran, dengan satu catatan tambahan: jika seorang bhikkhu ditangguhkan untuk tidak melepaskan pandangan jahat lepas jubah, transaksi suspensinya harus dibatalkan.—Cv.I.34.1

"Ada dua dasar ini untuk menjadi afiliasi terpisah: Dirinya sendiri membuat dirinya menjadi afiliasi terpisah atau kesatuan Komunitas menangguhkannya untuk tidak melihat (pelanggaran), untuk tidak membuat perbaikan (untuk suatu pelanggaran), atau untuk tidak melepaskan (pandangan jahat). Ini adalah dua dasar untuk menjadi afiliasi terpisah. Ada dua dasar ini untuk menjadi afiliasi bersama: Dirinya sendiri membuat dirinya menjadi afiliasi bersama atau kesatuan Komunitas mengembalikan orang yang telah ditangguhkan untuk tidak melihat (sebuah pelanggaran), untuk tidak membuat perbaikan (untuk suatu pelanggaran), atau untuk tidak melepaskan (pandangan jahat). Ini adalah dua dasar untuk menjadi afiliasi bersama."—Mv.X.1.10

Rekonsiliasi

Prosedur (sama seperti untuk kecaman) dan pernyataan transaksi untuk rekonsiliasi (memasukkan pernyataan bahwa perumah-tangga bernama ini atau itu harus diminta maaf oleh bhikkhu yang bersalah pada siapa transaksi itu dikenakan)—Cv.I.18.6

Transaksi rekonsiliasi yang diselesaikan dengan kurang baik, dengan baik (sama seperti untuk kecaman)—Cv.I.19

Jika Komunitas ingin, mungkin melakukan transaksi rekonsiliasi terhadap seorang bhikkhu yang diberkahi dengan (salah satu dari) lima kualitas:

- Ia berusaha untuk menghilangkan materi perumah-tangga, untuk merugikan perumah-tangga, agar perumah-tangga tidak memiliki-kediaman, ia menghina dan mencerca perumah-tangga, ia membuat perumah-tangga bertengkar dengan perumah-tangga;

Atau (salah satu dari) lima kualitas lebih lanjut:

- Ia berbicara mencela Buddha kepada perumah-tangga; berbicara mencela Dhamma kepada perumah-tangga; berbicara mencela Saṅgha kepada perumah-tangga; mengejek dan mencaci seorang perumah-tangga tentang sesuatu yang rendah atau hina; tidak memenuhi (secara harfiah., "membuat kenyataan") janji yang selayaknya kepada perumah-tangga.

Jika Komunitas ingin, mungkin melakukan transaksi rekonsiliasi terhadap (salah satu dari) lima bhikkhu:

- Ia berusaha untuk menghilangkan materi perumah-tangga, untuk merugikan perumah-tangga, agar perumah-tangga tidak memiliki-kediaman, ia menghina dan mencerca perumah-tangga, ia membuat perumah-tangga bertengkar dengan perumah-tangga;

Atau (salah satu dari) lima bhikkhu lebih lanjut:

- Ia berbicara mencela Buddha kepada perumah-tangga; berbicara mencela Dhamma kepada perumah-tangga; berbicara mencela Saṅgha kepada perumah-tangga; mengejek dan mencaci seorang perumah-tangga tentang sesuatu yang rendah atau hina; tidak memenuhi janji yang selayaknya kepada perumah-tangga.—Cv.I.20

Perilaku yang tepat untuk seorang bhikkhu yang telah ditempatkan di bawah transaksi rekonsiliasi (sama seperti untuk kecaman)—Cv.I.21

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk mengotorisasi pendamping untuk pergi dengan bhikkhu itu ketika meminta maaf (bhikkhu yang diotorisasi harus ditanyakan terlebih dahulu)—Cv.I.22.2

BAB DUA-PULUH

Prosedur untuk meminta maaf:

- Bhikkhu 1 meminta maaf: “Maafkan saya, perumah-tangga. Saya ingin berdamai dengan Anda.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.
- Jika tidak, Bhikkhu 2 berkata: “Maafkanlah bhikkhu ini, perumah-tangga. Ia ingin berdamai dengan Anda.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.
- Jika tidak, Bhikkhu 2 berkata: “Maafkanlah bhikkhu ini, perumah-tangga. Saya ingin berdamai denganmu.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.
- Jika tidak, Bhikkhu 2 berkata: “Maafkanlah bhikkhu ini, perumah-tangga, atas permintaan dari Komunitas.” Jika orang awam memaafkannya, baik dan bagus.
- Jika tidak, maka tanpa meninggalkan penglihatan atau pendengaran dari orang awam, bhikkhu yang bersalah harus mengatur jubah atasnya di satu bahu, berlutut dengan tangannya ber*añjali*, dan mengakui pelanggarannya (kepada Bhikkhu 2).—Cv.I.22.3

Kondisi untuk mencabut dan tidak mencabut transaksi rekonsiliasi (sama seperti untuk kecaman)—Cv.I.23.2

Permohonan dan pernyataan transaksi untuk mencabut transaksi rekonsiliasi—Cv.I.24

Menjungkirbalikkan Mangkuk

(BD menghilangkan arti bagian ini): Mangkuk dapat dijungkirbalikkan kepada orang awam yang diberkahi dengan delapan kualitas berikut: Ia/dia berusaha menghilangkan materi para bhikkhu, berusaha merugikan para bhikkhu, berusaha agar para bhikkhu tak bertempat tinggal, menghina dan mencerca para bhikkhu, menyebabkan para bhikkhu bertengkar dengan para bhikkhu; berbicara mencela Buddha, berbicara mencela Dhamma, berbicara mencela Saṅgha.” Saya mengizinkan bahwa mangkuk dapat dijungkirbalikkan kepada orang awam yang diberkahi oleh (salah satu dari) delapan kualitas ini.”—Cv.V.20.3

Prosedur dan pernyataan transaksi. Oleh Komunitas juga tidak boleh berhubungan dengannya.—Cv.V.20.4

"Mangkuk dapat ditegakkan kepada kepada orang awam yang diberkahi dengan delapan kualitas berikut: Ia/dia tidak berusaha menghilangkan materi para bhikkhu, tidak berusaha merugikan para bhikkhu, tidak berusaha agar para bhikkhu tak bertempat tinggal, tidak menghina dan mencerca para bhikkhu, tidak menyebabkan para bhikkhu bertengkar dengan para bhikkhu; berbicara memuji Buddha, berbicara memuji Dhamma, berbicara memuji Saṅgha." Saya mengizinkan bahwa mangkuk dapat ditegakkan kepada orang awam yang diberkahi oleh (salah satu dari) delapan kualitas ini."—Cv.V.20.6

Prosedur (orang awam mendatangi Komunitas dan membuat permohonan) dan pernyataan transaksi—Cv.V.20.7

BAB DUA-PULUH SATU

Perpecahan

Sebuah perpecahan (*saṅgha-bheda,* secara harfiah keretakan dalam Saṅgha) adalah bagian dalam Komunitas di mana dua kelompok bhikkhu dari afiliasi bersama, dengan setidaknya lima dalam satu kelompok dan empat yang lain, melakukan urusan Komunitas secara terpisah di wilayah yang sama. Pembahasan di bawah Sg 10 menganalisis bagaimana perpecahan dapat terjadi. Di sini kami akan membahas bagaimana bhikkhu, bhikkhunī, dan penyokong awam harus berbuat sekali perpecahan telah dimulai dan bagaimana mengakhirinya.

Buddha mengutuk perpecahan dalam terminologi yang keras, dengan berkata bahwa seorang yang memulai atau bergabung dalam perpecahan di Komunitas yang awalnya bersatu dalam pengertian yang benar dari Dhamma dan Vinaya, mengetahui atau mencurigai bahwa dia tidak berada di pihak Dhamma dan Vinaya, akan bersiap untuk direbus di dalam neraka selama beribu-ribu tahun (AN V.129; Cv.VII.5.3-4). Buddha juga merumuskan dua aturan saṅghādisesa (Sg 10 dan 11) untuk membantu mencegah skisma, dan memberikan kelayakan khusus bagi para bhikkhu untuk mencoba menghindari, mencegah, dan mengakhiri perpecahan, bahkan jika itu berarti melanggar kediaman musim hujan (lihat Bab 11). Namun, Khandhaka tidak menggambarkan Buddha sebagai orang yang mengecilkan hati dari memihak dalam perpecahan. Sebaliknya, beliau memerintahkan mereka untuk melihat ke dalam masalah dan memihak faksi di pihak Dhamma. Ia juga tidak mendorong untuk terlalu gegabah menyembuhkan perpecahan. Jika keretakan Komunitas mencoba untuk menyelesaikan perbedaannya tanpa sampai ke akar masalahnya, transaksi dengan kesatuan yang diberitahukan cacat dan masalahnya harus dibuka kembali. Dengan demikian Buddha tidak menganjurkan persatuan yang dangkal untuk kepentingannya sendiri dengan mengorbankan Dhamma, melainkan mendorong bahwa Dhamma menjadi jelas dipertahankan terhadap non-Dhamma dan perbedaan antara keduanya dijaga kebersihannya.

Perilaku selama perpecahan. Ketika seorang bhikkhu telah mempelajari bahwa perselisihan akan menuju perpecahan dan dia ingin terlibat, dia harus memihak dengan faksi manapun yang berpihak dengan

Dhamma. Menurut Mv.X.5.4, seorang pembicara non-Dhamma harus diakui sebagai berikut; jika ia "menjelaskan non-Dhamma sebagai 'Dhamma'... Dhamma sebagai 'non-Dhamma'... non-Vinaya sebagai 'Vinaya'... Vinaya sebagai 'non-Vinaya'... apa yang tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata sebagai 'diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'dirumuskan oleh Tathāgata'... apa yang dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'tidak dirumuskan oleh Tathāgata '... bukan-pelanggaran sebagai 'pelanggaran'... pelanggaran sebagai 'bukan-pelanggaran'... pelanggaran ringan sebagai 'pelanggaran berat'... pelanggaran berat sebagai 'pelanggaran ringan'... pelanggaran yang tak dapat dibersihkan sebagai 'sebagai pelanggaran yang dapat dibersihkan'... pelanggaran yang dapat dibersihkan sebagai 'pelanggaran yang tidak dapat dibersihkan '... pelanggaran serius sebagai 'bukan pelanggaran serius'... bukan pelanggaran serius sebagai 'pelanggaran serius.'" Seorang pembicara Dhamma harus diakui sebagai berikut; jika ia menjelaskan non-Dhamma sebagai "non-Dhamma," Dhamma sebagai "Dhamma," dan seterusnya.

Dengan demikian kemampuan untuk mengambil pihak memerlukan pengertian yang baik tentang ajaran Buddha. Jika ia tidak dapat dengan jelas memutuskan pihak yang benar (mungkin bahwa kedua belah pihak salah, atau mereka terpisah melebihi daerah kelabu di mana teks-teks memberikan ruang untuk berbagai tafsiran), yang terbaik untuk tidak terlibat. Mv.III.11.5 memberikan izin untuk bhikkhu untuk mematahkan kediaman musim hujannya jika para bhikkhu dalam Komunitasnya berjuang untuk perpecahan dan ia tidak ingin hadir di akhir keputusan. Memperdebatkan dari kelayakan ini, akan masuk akal jika seorang bhikkhu tiba di sebuah Komunitas di mana perpecahan telah terjadi dan tidak ingin terlibat di dalamnya, ia akan lebih baik pergi ke tempat lainnya.

Bhikkhunī yang terhubung dengan Komunitas yang telah terpisah harus mendengarkan kedua pihak dan kemudian memberikan pilihan

kepada pihak faksi manapun yang sesuai Dhamma. Mereka harus melihat faksi Dhamma untuk layanan apapun yang mereka harapkan dari Saṅgha Bhikkhu, seperti nasihat dan penjadwalan hari uposatha (lihat Bab 23). Sedangkan kaum awam, teks mengutip Buddha yang mengatakan bahwa mereka harus memberikan dana kepada kedua faksi dan mendengarkan Dhamma mereka. Kemudian, atas pertimbangan, mereka harus memberikan pilihan mereka pada faksi Dhamma. Bagaimanapun, ulasan, dalam menasihati kaum awam untuk memberikan pilihan ke salah satu faksi di atas yang lain, Buddha tidak mengatakan bahwa hanya satu faksi yang dapat menerima derma. Setelah semua, orang awam mungkin mendapat informasi salah tentang Dhamma dan dalam posisi yang tidak baik untuk memberitahu faksi yang benar dari yang salah. Pada saat yang sama, Buddha tidak pernah tercatat menyatakan makhluk hidup sebagai tidak bernilai mendapatkan dana, untuk itu serupa dengan mengatakan bahwa makhluk itu tidak layak untuk hidup. Namun, ada cerita yang mengandung pelajaran yang terdapat di Mv.X, menceritakan perpecahan di Kosambī. Setelah kedua belah pihak telah menentang upaya Buddha untuk menyelesaikan perbedaan mereka, beliau meninggalkan Kosambī. Para penyokong awam kemudian memaksa penyelesaian dengan menolak memberikan derma tidak kepada kedua pihak.

Praktis. Meskipun kedua pihak perpecahan mungkin melakukan pengulangan Pātimokkha secara terpisah dan transaksi Komunitas lainnya dalam wilayah yang sama, transaksi dari kedua pihak dianggap sah selama mereka dengan benar mengikuti mosi dan pengumuman yang sesuai untuk tindakan-tindakan itu. Tidak ada pihak yang bisa membatalkan atau berhasil memprotes transaksi pihak lain, karena mereka terhitung afiliasi terpisah (lihat Mv.X.1.9-10; Mv.IX.4.7). Namun—meskipun tidak ada teks yang membahas hubungan antara Mv.X.1.9-10 dan Mv.IX.4.2, yang berkaitan dengan kuorum yang sah dan tidak sah—akan terlihat bahwa jika kuorum dari satu pihak harus diisi dengan memasukkan para bhikkhu yang bergabung dalam faksi mereka dikarenakan motif korup, diketahui atau dicurigai bahwa apa yang mereka lakukan tidak berada di pihak Dhamma, transaksi mereka akan secara otomatis tidak sah.

Jika dua pihak dari perpecahan berada pada kondisi yang buruk, para bhikkhu dari setiap pihak, setiap kali duduk, harus duduk terpisah cukup jauh dari anggota pihak yang berlawanan sehingga mereka tidak akan bertindak tidak pantas terhadap satu sama lain (§). Jika kedua belah

pihak dalam kondisi yang sopan, meskipun, seorang bhikkhu di satu pihak mungkin duduk di dekat seorang bhikkhu dari pihak lain, meninggalkan selang satu tempat duduk di antaranya (§).

Ketika faksi skismatik tiba di vihāra, para anggota harus diberi tempat tinggal yang kosong (§). Jika tidak ada yang kosong, beberapa harus dibuat kosong, meskipun ini harus diatur sedemikian rupa sehingga bhikkhu senior tidak mendahului tempat tinggal untuk membuat jalan bagi bhikkhu junior. Keuntungan dari pengaturan ini adalah bahwa bhikkhu penghuni tidak akan terlibat dalam perpecahan dan pada saat yang sama diberikan beberapa kelonggaran dari percekcokan skismatik. Jika dua faksi skismatik tiba di saat yang sama, akan lebih bijaksana—menjaga nasihat di atas di dalam pikiran—untuk memberi mereka tempat tinggal yang terpisah dari satu sama lain.

Penawaran yang diberikan kepada Komunitas harus dibagi antara kedua faksi. Prinsip ini berlaku terlepas dari apakah penawaran itu diberikan sebelum atau setelah perpisahan. Persembahan yang diberikan kepada faksi tertentu setelah berpisah adalah untuk faksi itu saja.

Mengakhiri perpecahan. Kanon berisi dua pola untuk menyelesaikan perpecahan, berdasarkan cara yang berbeda pada dua perpecahan yang diselesaikan selama hidup Buddha. Menyamaratakan kedua pola itu, kita dapat membuat pengamatan berikut:

Sebuah perpecahan dapat dengan benar diakhiri hanya jika kedua belah pihak mampu menyelidiki alasannya (yaitu., pokok di sekitar perselisihan yang mengkristalkan perpecahan), sampai ke akar (kondisi pikiran yang memotivasi perpecahan—lihat Cv.IV.14.3-4), dan kemudian menyelesaikan pihak mana yang benar, berdasarkan Dhamma dan Vinaya. (Lihat petunjuk untuk menyelesaikan perselisihan di EMB 1, Bab 11.) Setelah masalah telah selesai, semua anggota dari kedua faksi harus bertemu: Tidak ada yang dapat mengirimkan persetujuannya, dan bahkan mereka yang sakit juga harus datang pada pertemuan. Salah satu bhikkhu membacakan pernyataan transaksi yang mengumumkan penyatuan Komunitas, dan uposatha-kesatuan kemudian diadakan (lihat Bab 15). Itulah akhir perpecahan.

Metode ini hanya bekerja dalam kasus di mana kedua faksi bertindak dalam keyakinan yang baik, masing-masing percaya bahwa itu

menafsirkan Dhamma-Vinaya dengan benar. Dalam kasus seperti ini, perbedaan dapat diselesaikan dengan menarik bhikkhu yang pengetahuan Dhamma-Vinayanya berwibawa. Bagaimanapun, ada, kasus di mana para bhikkhu sudah mulai atau bergabung dengan perpecahan yang berakar dalam niat yang merugikan, diketahui atau dicurigai bahwa pandangan dan perbuatan mereka menyimpang dari Dhamma-Vinaya. Dalam kasus ini, penyatuan penuh adalah mustahil. Mereka yang bertindak atas dasar niat yang merugikan harus diusir dari Saṅgha (Mv.I.67). Mereka yang tergabung dalam faksi skismatik melalui ketidaktahuan harus dimenangi ke pihak Dhamma dengan menjelaskan Dhamma-Vinaya yang benar kepada mereka. Jika mereka meninggalkan faksi dan kembali ke Komunitas, mereka harus mengakui pelanggaran thullaccaya, dan mereka adalah anggota Komunitas seperti sebelumnya.

Aturan

Akar Perpecahan

Akar perpecahan: tiga tidak terampil dan tiga terampil
[Daftar disisipkan memberikan enam ciri tidak terampil:] Seorang bhikkhu yang:

- Mudah marah dan menyimpan dendam;
- Memiliki maksud dan pendengki;
- Iri hati dan posesif;
- Licik dan penipu;
- Memiliki keinginan jahat dan pandangan salah;
- Melekat pada pandangannya sendiri, keras kepala, tak mudah melepaskan mereka.

Bhikkhu semacam ini hidup tanpa rasa hormat atau menjunjung Buddha, Dhamma, Saṅgha; tidak menyelesaikan pelatihan. Ketika ia menyebabkan perselisihan dalam Komunitas, itu akan menjadi gangguan, ketidakbahagiaan, merugikan banyak orang, kerusakan dan rasa sakit pada manusia dan makhluk surgawi.—Cv.IV.14.3

Perpecahan

Tiga akar yang tidak terampil: keadaan pikiran yang tamak, merugikan, atau membingungkan. Tiga akar terampil: keadaan pikiran yang tidak tamak, tidak merugikan, atau tidak membingungkan.—Cv.IV.14.4

Keretakan dalam Komunitas, Perpecahan dalam Komunitas

B. Upāli: "'Sebuah keretakan dalam Komunitas, sebuah keretakan dalam Komunitas (*saṅgha-rāji)'* itu dikatakan. Sampai sejauh mana ada keretakan dalam Komunitas tetapi bukan perpecahan dalam Komunitas? Sampai sejauh mana ada keretakan dalam Komunitas dan perpecahan dalam Komunitas?
Buddha: "Ketika ada satu di suatu pihak dan dua di pihak lain, dan yang keempat membuat pengumuman dan membuat mereka mengambil kupon voting: 'Ini adalah Dhamma. Ini adalah Vinaya. Ini adalah instruksi Guru. Ambil ini. Setujui ini.' Ini adalah keretakan dalam Komunitas tetapi bukan perpecahan dalam Komunitas. Ketika ada dua di satu pihak dan dua di pihak lain dan yang kelima membuat pengumuman... Ketika ada dua pada satu pihak dan tiga pada pihak lain dan yang keenam membuat pengumuman... Ketika ada tiga di satu pihak dan tiga pada pihak lain dan yang ketujuh membuat pengumuman... Ketika ada tiga di satu pihak dan empat pada pihak lain dan yang kedelapan membuat pengumuman... Ini adalah keretakan dalam Komunitas tetapi bukan perpecahan dalam Komunitas. Ketika ada empat di satu pihak dan empat pada pihak lain dan yang kesembilan membuat pengumuman dan membuat mereka mengambil kupon voting: 'Ini adalah Dhamma. Ini adalah Vinaya. Ini adalah instruksi Guru. Ambil ini. Setujui ini.' Ini adalah keretakan dalam Komunitas dan perpecahan dalam Komunitas. Dengan sembilan atau lebih dari sembilan, ada keretakan dalam Komunitas dan perpecahan dalam Komunitas.
"Seorang bhikkhunī tidak membagi Komunitas bahkan jika ia berusaha untuk membagi. Seorang siswi pelatihan tidak membagi Komunitas. Seorang sāmaṇera... seorang sāmaṇerī... seorang pengikut awam pria... seorang pengikut awam wanita tidak membagi Komunitas bahkan jika ia berusaha untuk membagi. Seorang bhikkhu biasa, dari afiliasi bersama, yang berdiri di wilayah yang sama membagi Komunitas."—Cv.VII.5.1

BAB DUA-PULUH SATU

B. Upāli: "'Perpecahan dalam Komunitas, perpecahan dalam Komunitas (*saṅgha-bheda)'* itu dikatakan. Sampai sejauh mana Komunitas terbagi?"
Buddha: "Ada kasus di mana mereka menjelaskan non-Dhamma sebagai 'Dhamma'... Dhamma sebagai 'non-Dhamma'... non-Vinaya sebagai 'Vinaya'... Vinaya sebagai 'non-Vinaya'... apa yang tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata sebagai 'diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'dirumuskan oleh Tathāgata'... apa yang dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'tidak dirumuskan oleh Tathāgata '... bukan-pelanggaran sebagai 'pelanggaran'... pelanggaran sebagi 'bukan-pelanggaran'... pelanggaran ringan sebagai 'pelanggaran berat'... pelanggaran berat sebagai 'pelanggaran ringan'... pelanggaran yang tak dapat dibersihkan sebagai 'sebagai pelanggaran yang dapat dibersihkan'... pelanggaran yang dapat dibersihkan sebagai 'pelanggaran yang tidak dapat dibersihkan '... pelanggaran serius sebagai 'bukan pelanggaran serius'... bukan pelanggaran serius sebagai 'pelanggaran serius.'" Atas dasar delapan belas alasan ini mereka menarik diri, menarik pemisahan, mereka melakukan uposatha terpisah, melakukan Undangan terpisah, melakukan transaksi Komunitas terpisah. Sampai sejauh inilah Komunitas terbagi."—Cv.VII.5.2

B. Upāli: "'Komunitas-bersatu, Komunitas-bersatu,' itulah yang dikatakan. Sampai sejauh mana ada Komunitas-bersatu?"
Buddha: "Ada kasus di mana mereka menjelaskan non-Dhamma sebagai non-Dhamma'... Dhamma sebagai 'Dhamma'... pelanggaran serius sebagai 'pelanggaran serius'... pelanggaran bukan-serius sebagai 'pelanggaran bukan serius.' Atas dasar delapan belas alasan ini mereka tidak menarik diri, tidak menarik pemisahan, mereka tidak melakukan uposatha terpisah, tidak melakukan Undangan terpisah, tidak melakukan transaksi Komunitas terpisah. Sampai sejauh inilah Komunitas-bersatu."—Cv.VII.5.3

B. Upāli: "Setelah membagi Komunitas yang bersatu, apa yang ia peroleh?"

Perpecahan

Buddha: “Setelah membagi Komunitas yang bersatu, ia memperoleh ketidakadilan yang berlangsung selama ribuan tahun dan direbus di neraka selama ribuan tahun...”
B. Upāli: “Setelah menyatukan Komunitas yang terpisah, apa yang ia peroleh?”
Buddha: “Setelah menyatukan Komunitas yang terpisah, ia memperoleh jasa-brahma (terbaca *brahma-puññaṁ* pada edisi Thai) yang berlangsung selama ribuan tahun dan bersukacita di surga selama ribuan tahun...”— Cv.VII.5.4

B. Upāli: “Yang skismatik ditakdirkan untuk kekurangan, ditakdirkan ke neraka, dihukum selama ribuan tahun, tidak tersembuhkan?”
Buddha: “Ada kasus di mana seorang bhikkhu menjelaskan non-Dhamma sebagai Dhamma. Yang melihat (penjelasan) itu sebagai non-Dhamma, melihat perpecahan sebagai non-Dhamma, keliru pandangannya, keliru pilihannya, keliru persetujuannya, keliru keadaan (pikiran) nya, ia membuat pengumuman, membuat (para bhikkhu) mengambil kupon voting (mengatakan), ‘Ini adalah Dhamma, ini adalah Vinaya, ini adalah instruksi Guru. Ambil ini. Setujui ini.’ Ini adalah skismatik yang ditakdirkan untuk kekurangan, ditakdirkan ke neraka, dihukum selama ribuan tahun, tidak tersembuhkan.
“Kemudian lagi, seorang bhikkhu menjelaskan non-Dhamma sebagai Dhamma. Yang melihat (penjelasan) itu sebagai non-Dhamma, melihat perpecahan sebagai Dhamma... yang melihat (penjelasan) itu sebagai non-Dhamma, meragukan tentang perpecahan... yang melihat (penjelasan) itu sebagai Dhamma, melihat perpecahan sebagai non-Dhamma... yang melihat (penjelasan) itu sebagai Dhamma, meragukan tentang perpecahan... meragukan tentang (penjelasan) itu, melihat perpecahan sebagai non-Dhamma... meragukan tentang (penjelasan, meragukan tentang perpecahan, keliru pandangannya, keliru pilihannya, keliru persetujuannya, keliru keadaan (pikiran) nya, ia membuat pengumuman, membuat (para bhikkhu) mengambil kupon voting (mengatakan), ‘Ini adalah Dhamma, ini adalah Vinaya, ini adalah instruksi Guru. Ambil ini. Setujui ini.’ Ini adalah skismatik yang ditakdirkan untuk kekurangan, ditakdirkan ke neraka, dihukum selama ribuan tahun, tidak tersembuhkan. (Dengan cara yang sama untuk setiap tujuh belas sisa alasan untuk perpecahan.)”

B. Upāli: “Dan manakah skismatik yang tidak ditakdirkan untuk kekurangan, tidak ditakdirkan ke neraka, tidak dihukum selama ribuan tahun, tidak tak tersembuhkan?”
Buddha: “Ada kasus di mana seorang bhikkhu menjelaskan non-Dhamma sebagai Dhamma. Yang melihat (penjelasan) itu sebagai Dhamma, melihat perpecahan sebagai Dhamma, tidak keliru pandangannya, tidak keliru pilihannya, tidak keliru persetujuannya, tidak keliru keadaan (pikiran) nya, ia membuat pengumuman, membuat (para bhikkhu) mengambil kupon voting (mengatakan), ‘Ini adalah Dhamma, ini adalah Vinaya, ini adalah instruksi Guru. Ambil ini. Setujui ini.’ Ini adalah skismatik yang tidak ditakdirkan untuk kekurangan, tidak ditakdirkan ke neraka, tidak dihukum selama ribuan tahun, tidak tak tersembuhkan. (Dengan cara yang sama untuk setiap tujuh belas sisa alasan untuk perpecahan.)”—Cv.VII.5.5-6

Selama Perpecahan

“Ketika Komunitas terpisah dan menjadi berlarut-larut dalam cara yang tidak sopan, tidak sesuai dengan Dhamma, kemudian ia harus duduk di tempat duduk (cukup jauh terpisah dari seorang anggota faksi yang berlawanan) (§), “Kami tidak akan menunjukkan perbuatan atau ucapan yang tidak pantas kepada satu sama lain, kami tidak ingin merampas (§) satu sama lain dengan tangan.’ Ketika Komunitas terpisah dan menjadi berlarut-larut dalam cara yang sopan, sesuai dengan Dhamma, ia dapat duduk dengan meninggalkan jarak tempat duduk (§) (dari seorang anggota dari faksi yang berlawanan).”—Mv.X.2.1

B. Sāriputta: “Bagaimana saya harus berperilaku berkenaan dengan para bhikkhu (skismatik)?”
Buddha: “Dalam kasus itu, Sāriputta, ambil sikap Anda sesuai dengan Dhamma.”
B. Sāriputta: “Dan bagaimana saya mengetahui apa yang Dhamma dan apa yang non-Dhamma?”—Mv.X.5.3
Buddha: “Ada delapan belas alasan di mana seorang pembicara non-Dhamma dapat diketahui. Ia menjelaskan non-Dhamma sebagai ‘Dhamma’... Dhamma sebagai ‘non-Dhamma’... non-Vinaya sebagai ‘Vinaya’... Vinaya sebagai ‘non-Vinaya’... apa yang tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata sebagai ‘diucapkan, disebutkan oleh

Tathāgata'... apa yang diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'dirumuskan oleh Tathāgata'... apa yang dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'tidak dirumuskan oleh Tathāgata '... bukan-pelanggaran sebagai 'pelanggaran'... pelanggaran sebagai 'bukan-pelanggaran'... pelanggaran ringan sebagai 'pelanggaran berat'... pelanggaran berat sebagai 'pelanggaran ringan'... pelanggaran yang tak dapat dibersihkan sebagai 'sebagai pelanggaran yang dapat dibersihkan'... pelanggaran yang dapat dibersihkan sebagai 'pelanggaran yang tidak dapat dibersihkan '...pelanggaran serius sebagai 'bukan pelanggaran serius'... bukan pelanggaran serius sebagai 'pelanggaran serius.' Inilah delapan belas alasan di mana seorang pembicara non-Dhamma dapat diketahui.—Mv.X.5.4

"Ada delapan belas alasan di mana seorang pembicara Dhamma dapat diketahui. Ia menjelaskan non-Dhamma sebagai 'non-Dhamma'... Dhamma sebagai 'Dhamma'... Vinaya sebagai 'Vinaya'... non-Vinaya sebagai 'non-Vinaya'... apa yang tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata sebagai ' tidak diucapkan, tidak disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata sebagai ' diucapkan, disebutkan oleh Tathāgata'... apa yang tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai ' tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang teratur dipraktekkan oleh Tathāgata sebagai 'teratur dipraktekkan oleh Tathāgata'... apa yang dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'dirumuskan oleh Tathāgata'... apa yang tidak dirumuskan oleh Tathāgata sebagai 'tidak dirumuskan oleh Tathāgata '... bukan-pelanggaran sebagai 'bukan-pelanggaran'... pelanggaran sebagai 'pelanggaran'... pelanggaran ringan sebagai 'pelanggaran ringan'... pelanggaran berat sebagai 'pelanggaran berat'... pelanggaran yang tidak dapat dibersihkan sebagai 'sebagai pelanggaran yang tidak dapat dibersihkan'... pelanggaran yang dapat dibersihkan sebagai 'pelanggaran yang dapat dibersihkan '...pelanggaran serius sebagai 'pelanggaran serius'... bukan pelanggaran serius sebagai 'bukan

pelanggaran serius.' Ini adalah delapan belas alasan di mana seorang pembicara Dhamma dapat diketahui."—Mv.X.5.5

Mahāpajāpatī Gotamī: "Bagaimana saya harus berperilaku berkenaan dengan para bhikkhu (skismatik)?"
Buddha: "Dalam kasus itu, Gotamī, dengarkan Dhamma dari kedua belah pihak. Setelah mendengarkan Dhamma dari kedua belah pihak, berikan pilihan pada pandangan, persetujuan, pilihan, dan kepercayaan pada pihak mereka yang berbicara Dhamma. Dan apapun yang diharapkan Komunitas para bhikkhunī dari Komunitas para bhikkhu semuanya harus diharapkan dari pihak mereka yang berbicara Dhamma."—Mv.X.5.7

Anāthapiṇḍika (dan Visākhā): "Bagaimana saya harus berperilaku berkenaan dengan para bhikkhu (skismatik)?"
Buddha: "Dalam kasus itu, perumah-tangga, berikan dana kepada kedua belah pihak. Setelah memberikan dana kepada kedua belah pihak, dengarkan Dhamma dari kedua belah pihak. Setelah mendengarkan Dhamma dari kedua belah pihak, berikan pilihan pada pandangan, persetujuan, pilihan, dan kepercayaan pada pihak mereka yang berbicara Dhamma."—Mv.X.5.8 (9)

B. Sāriputta: "Bagaimana saya bertindak berkenaan dengan tempat tinggal mereka?"
Buddha: "Dalam kasus itu, Sāriputta, kosongkan (§) tempat tinggal yang akan diberikan kepada mereka."
B. Sāriputta: "Dan jika tidak ada tempat tinggal yang kosong, apa yang harus saya lakukan?"
Buddha: "Mereka harus diberikan setelah membuatnya dikosongkan. Tetapi tidak dalam cara apapun saya mengatakan bahwa tempat tinggal didahului untuk bhikkhu senior. Siapa pun yang mendahuluinya: pelanggaran dari perbuatan salah."
B. Sāriputta: "Dan bagaimana saya bertindak berkenaan dengan dana materi?"
Buddha: "Dana materi harus dibagi rata di antara semua."—Mv.X.5.10

"Ada kasus di mana para bhikkhu setelah menghabiskan musim hujan dan Komunitas terpisah sebelum kain-jubah muncul. Orang-orang memberikan

air pada satu faksi dan kain-jubah pada faksi lain, mengatakan, ‘Kami memberi kepada Komunitas.’ Itu adalah untuk (seluruh) Komunitas... Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah pada faksi yang sama, mengatakan, ‘Kami memberi kepada Komunitas.’ Itu adalah untuk (seluruh) Komunitas... Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah pada faksi yang lain, mengatakan, ‘Kami memberi kepada faksi.’ Itu adalah hanya untuk faksi itu. Orang-orang memberikan air pada satu faksi dan kain-jubah pada faksi yang sama, berkata, ‘Kami memberi kepada faksi.’ Itu adalah hanya untuk faksi itu.”—Mv.VIII.30.4-5

“Ada kasus di mana para bhikkhu setelah menghabiskan musim hujan dan, ketika kain-jubah telah muncul tapi sebelum itu dibagikan, Komunitas terpisah. Itu harus dibagi rata di antara semua.”—Mv.VIII.30.6

Mengakhiri Perpecahan

B. Sāriputta (setelah mendapatkan kembali, bersama dengan B. Moggallana, para bhikkhu yang baru ditahbiskan yang bodoh mengikuti Devadatta dalam perpecahan): “Bhante, itu akan baik jika para pengikut skismatik diterima kembali (ditahbiskan kembali).”
Buddha: “Cukup, Sāriputta, untuk pilihan Anda untuk Penerimaan kembali pengikut skismatik. Dalam hal ini, Anda harus membuat pengikut skismatik mengakui pelanggaran serius.”—Cv.VII.4.4

Prosedur untuk mencapai kesatuan dalam Komunitas: “Ia dan semua harus berkumpul bersama, sakit dan tidak sakit. Persetujuan tidak dapat disampaikan untuk siapa pun.” Pernyataan transaksi. “Segera uposatha harus dilakukan, Pātimokkha harus dibacakan.”—Mv.X.5.14

“Ketika Komunitas, tanpa mengadili masalah, tanpa mendapatkan akar perselisihan dalam Komunitas... perpecahan di dalam Komunitas, pemisahan dalam Komunitas, terpisah dalam Komunitas, perceraian dalam Komunitas—melakukan unifikasi Komunitas, yang merupakan unifikasi Komunitas bukan Dhamma.

BAB DUA-PULUH SATU

“Ketika Komunitas, telah mengadili masalah, telah mendapatkan akar perselisihan dalam Komunitas... perpecahan dalam Komunitas, pemisahan dalam Komunitas, terpisah dalam Komunitas, perceraian dalam Komunitas—melakukan unifikasi Komunitas, yang merupakan unifikasi Komunitas yang sesuai Dhamma.” — Mv.X.6.1

BAB DUA-PULUH DUA

Warisan

Barang kepunyaan. Kanon menyatakan ketika seorang bhikkhu meninggal dunia, semua barang-barangnya menjadi milik Komunitas para bhikkhu. Komentar menambahkan bahwa prinsip ini berlaku terlepas di mana bhikkhu itu meninggal. Jika kebetulan ia meninggal saat mengunjungi biarawati, barang-barangnya tetap menjadi milik Komunitas bhikkhu. Demikian pula, jika bhikkhunī meninggal saat mengunjungi vihāra, barang-barangnya tetap menjadi milik Komunitas bhikkhunī. Selanjutnya, menurut Kanon, barang kepunyaan seorang pemula yang meninggal semuanya menjadi milik Komunitas bhikkhu; barang kepunyaan siswi pelatihan dan seorang sāmaṇerī yang meninggal semuanya menjadi milik Komunitas bhikkhunī.

Komentar untuk Cv.X.11 menambahkan bahkan jika bhikkhu atau pemula yang sekarat mengatakan, "Setelah kematian saya, mungkin barang kepunyaan saya menjadi milik ini atau itu," permintaannya tidak sah. Dengan demikian, dari sudut pandang Vinaya, kehendak terakhir dan wasiat seorang bhikkhu tidak akan memiliki kekuatan. Hukum sipil di negara-negara Buddhis mengakui klaim Komunitas pada barang kepunyaan seorang bhikkhu yang meninggal, tetapi klaim ini belum diuji secara memadai di pengadilan hukum di negara-negara non-Buddhis. (Jika pengadilan tertinggi di negeri itu adalah aturan terhadap klaim Komunitas yang ada di sini, ini akan menjadi area yang tepat untuk menerapkan prinsip "mematuhi raja," dinyatakan dalam Mv.III.4.2, dan tidak memperjuangkan masalah lebih lanjut.)

Vinaya-mukha membahas tradisi, berdasarkan celah yang termasuk dalam Komentar untuk Mv.VIII.26, dirancang di sekitar putusan Komentar sendiri terhadap kehendak terakhir dan wasiat: Seorang bhikkhu, di ranjang kematiannya, mungkin berkata, "Saya memberikan barang kepunyaan saya kepada ini dan itu." Selama dia tidak menambahkan kondisi tersebut, "setelah kematian saya," pemberiannya sah. Jika kebetulan ia sembuh dari penyakitnya setelah memberikan pemberiannya, penerima bebas untuk mengembalikan barang-barang tersebut atau tidak, sebagaimana yang ia lihat cocok. Jika bhikkhu yang sakit meninggal, barang kepunyaannya menjadi milik penerima dan bukan ke Komunitas. Namun, jika, bhikkhu itu menambahkan kondisi "setelah kematian saya" pada pernyataannya, barang

kepunyaannya setelah ia meninggal menjadi milik Komunitas, dan penerima yang dimaksud tidak memiliki hak atas itu.

Ketika Komunitas menerima barang kepunyaan seorang bhikkhu yang meninggal, mangkuk dan tiga jubahnya dapat dilimpahkan kepada mereka yang merawatnya, untuk menghormati jasa mereka yang tidak hanya untuk dia tapi juga untuk Komunitas dalam memenuhi kewajiban para bhikkhu untuk merawat satu sama lain (lihat Bab 5). Prosedurnya adalah sebagai berikut: Salah satu bhikkhu yang bertindak sebagai perawat bhikkhu yang sekarat mendatangi Komunitas, membawa jubah dan mangkuk bhikkhu yang meninggal. Setelah ia memberitahu mereka tentang kematiannya, ia memberikan jubah dan mangkuk kepada mereka. Salah satu anggota Komunitas membacakan pernyataan transaksi, terdiri dari mosi dan pengumuman, melimpahkan jubah dan mangkuk kepada mereka yang merawat bhikkhu itu ketika ia sedang sakit. Pernyataan ini diberikan dalam Lampiran I.

Di sini Komentar membahas pertanyaan tentang siapa yang memiliki hak untuk membagi jubah dan mangkuk tersebut. Jika seluruh Komunitas telah menetapkan daftar nama untuk perawat, itu mengatakan, ada perbedaan pendapat mengenai siapa yang dianggap sebagai perawat orang sakit. Beberapa guru mengatakan bahwa semua orang dalam Komunitas layak mendapatkan bagian, bahkan mereka yang tidak dimasukkan dalam daftar nama. Lainnya (dan ini masuk akal) mengatakan bahwa bagian itu hanya untuk mereka yang dimasukkan dalam daftar nama yang benar-benar mengamati tugas-tugas mereka. Semua pihak sepakat bahwa siapa pun yang membantu—apakah bhikkhu, pemula, atau orang awam—harus mendapatkan bagian. (Kanon menyatakan bahwa setiap pemula yang terlibat memiliki hak untuk bagian itu setara dengan seorang bhikkhu.) Jika satu orang mengambil beban khusus dalam merawat bhikkhu yang sakit, ia/dia harus mendapatkan bagian khusus. Para bhikkhu yang hanya mengirim obat tidak dihitung sebagai "perawat orang sakit." Mereka yang membantu perawat dalam mencuci jubah, merebus obat, dll., mendapatkannya.

Adapun untuk sisa barang-barang bhikkhu yang meninggal, Kanon mengatakan bahwa semua barang ringan atau murah (*lahubhaṇḍa*) dan keperluan kecil harus dibagi di antara Komunitas yang hadir. Barang berat atau mahal (*garubhaṇḍa*)—ini akan termasuk bangunan apapun miliknya—menjadi milik Saṅgha dari keempat arah angin, baik mereka yang telah

datang dan mereka yang belum datang, sehingga mereka tidak dibagi atau didistribusikan.

Di sini Komentar menambahkan bahwa jika mangkuk dan jubah bhikkhu yang meninggal bernilai rendah dan sisa barangnya bernilai tinggi, Komunitas harus mengambil dana dari barang yang tersisa untuk memberikan mangkuk dan satu set jubah yang layak kepada bhikkhu-perawat. Barang kepunyaan yang ditinggalkan oleh seorang bhikkhu yang meninggal di vihāra lain menjadi milik Komunitas di vihāra itu. Jika ia memegang kepemilikan barang yang sama dengan orang lain, barang tersebut menjadi milik pemilik lain, bukan untuk Komunitas.

Prinsip yang sama juga berlaku untuk barang kepunyaan dari seorang pemula yang meninggal.

Satu pengecualian untuk pengaturan ini adalah jika seorang bhikkhu telah mengirimkan barang melalui bhikkhu kedua untuk bhikkhu ketiga, mengatakan, "Berikan ini kepada ini dan itu," dan kemudian meninggal sebelum barang itu sampai ke tangan bhikkhu ketiga, bhikkhu kedua dapat mengambil barang itu sebagai warisan dari yang pertama. Demikian pula, jika bhikkhu pertama mengirimkan barang mengatakan, "Saya memberikan ini kepada ini dan itu," dan bhikkhu ketiga meninggal sebelum bhikkhu yang kedua mendapatkan barang itu darinya, bhikkhu kedua dapat mengambil barang itu sebagai warisan dari yang ketiga. Untuk rincian lebih lanjut tentang pengaturan ini, lihat Pr 2.

Pemakaman. Tidak seperti beberapa Vinaya awal lainnya, Vinaya Pāli tidak mengandung aturan tentang bagaimana melakukan pemakaman bagi seorang bhikkhu atau pemula yang meninggal. Penulis berspekulasi mengapa ini demikian, tapi spekulasi cenderung pada perkataan penulis daripada tentang Vinaya. Dengan hasil praktis adalah bahwa Komunitas (atau sahabat bhikkhu, kerabat, dll.) dapat mengatur tubuhnya seperti yang mereka lihat cocok sesuai dengan budaya dan hukum setempat. DN 16 menyatakan bahwa seorang arahat, setelah kematian, layak dibuatkan *stūpa* yang dibangun sebagai tempat sisa jenazahnya, tetapi Vinaya tidak mengandung aturan untuk menegakkan ini.

Salah satu masalah yang muncul saat ini adalah kebiasaan yang merelakan tubuhnya untuk ilmu pengetahuan medis. Karena tidak ada aturan bahwa tubuh bhikkhu (sebagai lawan untuk barang kepunyaannya)

barang kepunyaan Komunitas, jika ia merelakan tubuhnya dengan cara ini keinginannya harus dihormati.

Isu lain yang muncul saat ini adalah biaya pemakaman. Di zaman Buddha, pemakaman tidak memerlukan biaya apa-apa. Tubuh akan dikremasi, dalam hal ini di mana kayu mudah didapatkan di hutan manapun, atau tubuh akan dibuang di pekuburan, yang melibatkan sedikit usaha dan tanpa biaya. Saat ini, dengan tingginya biaya pemakaman, tradisi di Thailand adalah adaptasi berguna bagi aturan Vinaya. Ada, jika tidak satupun relawan yang mensponsori pemakaman seorang bhikkhu yang meninggal, Komunitas itu sendiri yang mensponsori, dan dana untuk pemakaman pertama datang dari barang kepunyaannya. Hanya jika barang-barang ringannya dan sisa keperluannya setelah pemakaman tersebut dibagi di antara anggota Komunitas.

Aturan

"Komunitas adalah pemilik jubah dan mangkuk dari seorang bhikkhu yang telah meninggal dunia. Tetapi mereka yang merawat yang sakit adalah layanan terbesar. Saya mengizinkan Komunitas memberikan tiga jubah dan mangkuk tersebut kepada mereka yang merawat orang sakit." Pernyataan transaksi—Mv.VIII.27.2

"Komunitas adalah pemilik jubah dan mangkuk dari seorang pemula yang telah meninggal dunia. Tetapi mereka yang merawat yang sakit adalah layanan terbesar. Saya mengizinkan Komunitas memberikan tiga jubah dan mangkuk tersebut kepada mereka yang merawat orang sakit." Pernyataan transaksi—Mv.VIII.27.3

"Saya mengizinkan seorang pemula yang merawat orang sakit diberikan bagian yang sama."—Mv.VIII.27.4

"Saya mengizinkan Komunitas memberikan tiga jubah dan mangkuk kepada mereka yang merawat orang sakit. Apapun barang dan keperluan ringan (§) yang ada dapat dibagi di antara Komunitas yang hadir.

BAB DUA-PULUH DUA

“Apapun barang dan keperluan berat (§) yang ada untuk Komunitas dari empat penjuru, baik mereka yang telah datang dan yang belum datang. Mereka sebaiknya tidak dipindahkan, mereka sebaiknya tidak dibagi.”—Mv.VIII.27.5

“Jika seorang bhikkhunī, saat ia sekarat, mungkin mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, semoga keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas para bhikkhu di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas para bhikkhunī. Jika seorang siswi latihan... Jika seorang sāmaṇerī, saat ia sekarat, mungkin mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, semoga keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas para bhikkhu di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas para bhikkhunī.

“Jika seorang bhikkhu, saat ia sekarat, mungkin mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, semoga keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas para bhikkhu di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas para bhikkhu. Jika seorang pemula... Jika seorang pengikut awam pria... Jika seorang pengikut awam wanita... Jika siapa pun lainnya, saat ia sekarat, mungkin mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, semoga keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas para bhikkhunī di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas para bhikkhu.”—Cv.X.11

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu (lain), (berkata,) ‘Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.’ Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa ia yang mengirim itu telah meninggal. Jika dia menentukan itu sebagai kain-jubah warisan (§) dari ia yang mengirimnya, itu ditentukan dengan benar. Jika ia mengambil pada kepercayaan (§) dari seorang untuk siapa itu dikirim, itu diambil dengan salah.

“Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu, (berkata,) ‘Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.’ Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa ia untuk siapa itu dikirim telah meninggal. Jika dia menentukan sebagai kain-jubah warisan dari seorang untuk siapa itu dikirimkan, itu ditentukan dengan salah. Jika ia

mengambil pada kepercayaan (§) dari orang yang mengirim itu, itu diambil dengan benar.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu, (berkata,) 'Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.' Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa keduanya telah meninggal. Jika dia menentukan sebagai kain-jubah warisan (§) dari ia yang mengirimnya, itu ditentukan dengan benar. Jika ia menentukannya sebagai kain-jubah warisan dari seorang untuk siapa itu dikirim, itu ditentukan dengan salah.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu, (berkata,) 'Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.' Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa ia yang mengirim itu telah meninggal. Jika ia menentukannya sebagai kain-jubah warisan dari ia yang mengirimnya, itu ditentukan dengan salah. Jika ia mengambil pada kepercayaan dari seorang untuk siapa itu dikirim, itu diambil dengan benar.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu, (berkata,) 'Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.' Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa ia untuk siapa itu dikirim telah meninggal. Jika ia menentukannya sebagai kain-jubah warisan dari seorang untuk siapa itu dikirim, itu ditentukan dengan benar. Jika dia mengambil pada kepercayaan dari orang yang mengirimkannya, itu diambil dengan salah.

"Ada kasus di mana seorang bhikkhu mengirimkan kain-jubah di tangan bhikkhu, (berkata,) 'Saya memberikan kain-jubah ini kepada ini dan itu.' Sepanjang jalan, ia (bhikkhu kedua) mendengar bahwa keduanya telah meninggal. Jika ia menentukannya sebagai kain-jubah warisan dari ia yang mengirimnya, itu ditentukan dengan salah. Jika ia mengambil pada kepercayaan dari seorang untuk siapa itu dikirim, itu diambil dengan benar."—Mv.VIII.31.2-3

bagian tiga

Rekan-sejawat

BAB DUA-PULUH TIGA

Bhikkhunī

Aturan yang mengatur kehidupan para bhikkhunī tersebar di seluruh Vinaya. Di sini kita akan fokus pada aturan di Cv.X yang mengatur interaksi para bhikkhu dengan bhikkhunī. Aturan di Khandhaka ini hanya mempengaruhi bhikkhunī dan tidak pada bhikkhu paling baik dipahami dalam konteks aturan pelatihan di Pātimokkha Bhikkhunī sehingga tidak dibahas di sini.

Peraturan yang mengatur hubungan antara para bhikkhu dan bhikkhunī jatuh ke dalam dua kategori: mereka yang mengatur hubungan formal antara dua Komunitas, dan mereka yang mengatur hubungan antara individu bhikkhu dan bhikkhunī. Meskipun beberapa dari hubungan ini—berurusan dengan berbagi keuntungan materi—yang timbal-balik, kebanyakan mereka bermurah-hati kepada para bhikkhu. Untuk memahami mengapa, pertama kita harus mempertimbangkan kisah asal berdirinya Saṅgha Bhikkhunī.

Menurut Komentar, peristiwa dalam cerita ini terjadi segera setelah pertama kali Buddha kembali ke Kapilavatthu tidak lama setelah Pencapaian-Nya. Komentar lain menyatakan bahwa B. Ānanda tidak menjadi pelayan permanen Buddha sampai dua puluh tahun setelah Pencapaian Buddha. Kanon diam pada titik-titik ini, tetapi jika klaim Komentar adalah benar, maka peristiwa ini akan terjadi ketika Ānanda melayani sebagai pelayan sementara sebelum menjadi nantinya berjanji untuk mengisi posisi itu. Namun, mengingat referensi Buddha ke kediaman musim hujan, uposatha, dan Undangan dalam hal ini, itu lebih mungkin bahwa peristiwa ini terjadi kemudian dalam karirnya, setelah cukup banyak peraturan dan prosedur yang dimiliki untuk para bhikkhu telah ditetapkan.

> Pada waktu itu, Yang Tersadarkan, Yang Terberkahi, berdiam di dekat Kapilavatthu di Kebun Banyan. Kemudian Mahāpajāpatī Gotamī mendatangi Yang Terberkahi dan, pada saat kedatangan, setelah bersujud kepadanya, berdiri di satu sisi. Seraya ia berdiri di sana, ia berkata kepadanya: "Akan lebih baik, Yang Mulia, jika wanita mungkin dapat Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Cukup, Gotamī. Jangan menganjurkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata (§)."

Kedua kalinya... Ketiga kalinya ia berkata kepadanya: "Akan lebih baik, yang mulia, jika wanita mungkin dapat Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Cukup, Gotamī. Jangan menganjurkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

Kemudian Mahāpajāpatī Gotamī, (berpikir,) "Yang Terberkahi tidak mengizinkan wanita Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata"—sedih dan tidak bahagia, menangis, wajahnya berlinang air mata—bersujud kepada Yang Terberkahi, mengelilingi-Nya, menjaga-Nya di sisi kanannya, dan kemudian pergi.

Yang Terberkahi, setelah tinggal selama yang ia suka di Kapilavatthu, berangkat ke Vesālī. Setelah mengembara secara bertahap, ia tiba di Vesālī. Di sana ia berdiam dekat Vesālī di Gedung Beratap Runcing di Hutan Besar.

Kemudian Mahāpajāpatī Gotamī, setelah mencukur rambutnya, setelah mengenakan jubah kuning tua, berangkat ke Vesālī bersama-sama dengan sejumlah besar wanita Sakya. Setelah mengembara secara bertahap, ia tiba di Vesālī dan pergi ke Gedung Beratap Runcing di Hutan Besar. Lalu ia berdiri di sana di luar teras, kakinya bengkak, anggota badannya ditutupi dengan debu, sedih dan tidak bahagia, menangis, wajahnya berlinang air mata. B. Ānanda melihatnya berdiri di sana... dan bertanya, "Kenapa, Gotamī, mengapa kamu berdiri di sini... wajahmu berlinang air mata?"

"Karena, Yang Mulia, Yang Terberkahi tidak mengizinkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Dalam hal ini, Gotamī, tetaplah di sini untuk beberapa saat (§) sementara saya bertanya kepada Yang Terberkahi untuk mengizinkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

BAB DUA-PULUH TIGA

Kemudian B. Ānanda menghadap Yang Terberkahi dan, pada saat kedatangan, setelah bersujud kepadanya, duduk di satu sisi. Seraya ia duduk di sana ia berkata kepada Yang Terberkahi: "Bhante, Mahāpajāpatī Gotamī sedang berdiri di luar teras... wajahnya berlinang air mata, karena Bhagavā tidak mengizinkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata. "Akan lebih baik, Yang Mulia, jika wanita mungkin dapat Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Cukup, Ānanda. Jangan menganjurkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

Kedua kalinya... Ketiga kalinya B. Ānanda berkata, "... Akan lebih baik, Yang Mulia, jika wanita mungkin dapat Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Cukup, Ānanda. Jangan menganjurkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

Maka pikiran terlintas di benak B. Ānanda, "Yang Terberkahi tidak mengizinkan wanita untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata. Bagaimana jika saya mencari beberapa cara lain untuk meminta Yang Terberkahi untuk mengizinkan wanita Melepaskan-keduniawian ..." Jadi dia berkata kepada Bhagavā, "Bhante, jika seorang wanita Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata, akankah mereka mampu untuk merealisasi buah dari pemasuk-arus, yang kembali-sekali, yang tidak-kembali, atau ke-arahatta-an?"

"Ya, Ānanda, mereka dapat..."

"Dalam hal ini, Yang Mulia, Mahāpajāpatī Gotamī telah berjasa besar kepada Yang Terberkahi. Ia adalah bibi Yang Terberkahi, ibu angkat, perawat, pemberi susu. Ketika ibu Bhagavā meninggal, ia memberinya susu. Akan lebih baik, Yang Mulia jika wanita mungkin dapat

Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata."

"Ānanda, jika Mahāpajāpatī Gotamī menerima delapan aturan penghormatan, itu akan menjadi Penerimaan penuhnya.

1) "Seorang bhikkhunī yang telah sepenuhnya diterima bahkan untuk lebih dari satu abad harus bersujud, bangkit dari tempat duduknya, memberi hormat dengan merangkapkan telapak tangan di depan dada, dan melakukan bentuk-bentuk penghormatan kepada seorang bhikkhu bahkan jika ia baru sepenuhnya diterima pada hari itu juga. Aturan ini harus dihormati, dihargai, dipuja, dimuliakan, tidak pernah boleh dilanggar selama hidupnya.

2) "Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak menghabiskan musim hujan di kediaman di mana tidak ada bhikkhu (di dekatnya)...

3) "Setiap setengah-bulan seorang bhikkhunī harus mengharapkan dua hal dari Saṅgha Bhikkhu: (izin untuk) meminta tanggal uposatha dan (izin untuk) mendekati untuk penasihatan...

4) "Pada akhir kediaman musim hujan, seorang bhikkhunī harus mengundang (tuduhan dari) kedua Saṅgha (Bhikkhu dan Bhikkhunī) pada salah satu dari tiga alasan: apa yang mereka lihat, apa yang mereka dengar, apa yang mereka curigai...

5) "Seorang bhikkhunī yang telah melanggar salah satu aturan penghormatan harus menjalani penebusan selama setengah bulan di bawah kedua Saṅgha...

6) "Hanya setelah seorang siswi pelatihan dilatih dalam enam kemoralan selama dua tahun ia dapat memohon Penerimaan dari kedua Saṅgha...

7) "Seorang bhikkhu tidak dengan cara apapun dihina atau dicaci maki oleh seorang bhikkhunī...

8) "Mulai hari ini, menasihati seorang bhikkhu oleh seorang bhikkhunī dilarang, tapi menasihati seorang bhikkhunī oleh seorang bhikkhu tidak dilarang. Aturan ini, juga, harus dihormati, dihargai, dipuja, dimuliakan, tidak pernah boleh dilanggar selama hidupnya.

"Jika Mahāpajāpatī Gotamī menerima delapan aturan penghormatan, ini akan menjadi Penerimaan penuhnya."

BAB DUA-PULUH TIGA

> Kemudian B. Ānanda, setelah mempelajari delapan aturan penghormatan di hadapan Yang Terberkahi, menemui Mahāpajāpatī Gotamī dan, pada saat kedatangan, berkata padanya, "Gotamī, jika Anda menerima delapan aturan penghormatan, ini akan menjadi Penerimaan penuhmu..."
>
> "B. Ānanda, bagaikan jika seorang wanita muda—atau orang—menyukai perhiasan, setelah diberi karangan bunga teratai atau melati merambat yang wangi, setelah menerimanya dengan kedua tangan, atau untuk diletakkan di kepalanya, dengan cara yang sama saya menerima delapan aturan penghormatan, tidak pernah melanggar mereka selama saya hidup."
>
> Kemudian B. Ānanda kembali ke Yang Terberkahi dan, setelah bersujud, duduk di satu sisi. Seraya ia duduk di sana ia berkata, "Bhante, Mahāpajāpatī Gotamī telah menerima delapan aturan penghormatan. Ibu angkat Yang Terberkahi sepenuhnya diterima."
>
> "Tapi, Ānanda, jika wanita tidak mendapatkan untuk Melepaskan-keduniawian dari kehidupan rumah ke tanpa rumah dalam Dhamma dan disiplin yang diketahui oleh Tathāgata, kehidupan suci akan bertahan lama, Dhamma yang asli akan berlangsung 10,000 tahun. Tapi sekarang mereka telah dapat Melepaskan-keduniawian... kehidupan suci ini tidak akan berlangsung lama, Dhamma yang asli hanya akan bertahan 5000 tahun. Sama seperti sebuah suku di mana ada banyak wanita dan sedikit pria sangat mudah dijarah oleh perampok dan pencuri, dengan cara yang sama, dalam Dhamma dan displin apapun wanita dapat Melepaskan-keduniawian, kehidupan suci tidak akan berlangsung lama... Sama seperti seorang pria mungkin membuat tanggul di muka sekitar waduk yang besar untuk menjaga air dari meluap, dengan cara yang sama Aku telah menetapkan di muka delapan aturan penghormatan bagi para bhikkhunī bahwa mereka tidak boleh langgar selama mereka hidup."—Cv.X.1

Seperti yang cerita tersebut jelaskan, jenis kelamin tidak menjadi masalah dalam menentukan kemampuan seseorang untuk mempraktekkan Dhamma dan mencapai pembebasan. Tapi dari sudut pandang Buddha itu *adalah* masalah dalam membentuk Saṅgha sebagai sebuah institusi. DN 16 menunjukkan percakapan antara Buddha dan Māra tak lama setelah Pencerahan Buddha di mana kemunduran sebelumnya untuk benar-benar

membebaskan kekuatan sampai ia telah membentuk baik Saṅgha Bhikkhu dan Saṅgha Bhikkhunī pada pondasi yang kuat. Dengan demikian, pada saat ia diminta untuk membentuk Saṅgha Bhikkhunī, ia punya waktu untuk memberikan pemikiran yang cermat baik untuk mendesain institusi dan strateginya sehingga desain itu diterima.

Keprihatinannya yang pragmatis dan strategis, ditujukan pada kelangsungan hidup jangka panjang dari dua hal: Dhamma yang asli dan kehidupan suci. Seperti yang dijelaskan SN.XVI.13, kelangsungan hidup Dhamma yang asli berarti tidak hanya kelangsungan hidup yang kasar dari ajaran tetapi kelangsungan hidup ajaran tanpa dicampur dengan "Dhamma tiruan" (*saddhamma-paṭirūpa*), nanti "perbaikan" yang akan disebut keaslian Dhamma sejati dipertanyakan. Salah satu kemungkinan contoh semacam ini pemalsuan—awal sutta Prajñā-paramitā, dengan ajaran-ajarannya pada ketidakmunculan Dhamma—mulai muncul sekitar 500 tahun setelah kehidupan Buddha, yang menunjukkan bahwa ramalan-Nya telah diketahui sebelumnya.

Mengapa keberadaan Komunitas wanita akan mempercepat munculnya Dhamma tiruan, Buddha tidak mengatakan. Mengingat kekuatannya dalam mengingat, ia mungkin telah belajar dari Buddha sebelumnya. Namun, ia bersedia untuk membuat pengorbanan terkandung dalam mendirikan Komunitas wanita sehingga wanita akan memiliki kesempatan untuk mendapatkan pencapaian kesucian.

Namun, tudak seperti kelangsungan hidup Dhamma yang sejati, kelangsungan dari kehidupan suci, *adalah* soal kelangsungan hidup sederhana dari latihan, bahkan setelah Dhamma sejati tidak lagi memiliki monopoli total dalam Komunitas. Persamaan suku yang didominasi wanita menunjukkan bahwa, di mata Buddha, kelangsungan hidup dari kehidupan suci melalui perang, invasi, dan jatuhnya peradaban diperlukan Komunitas yang didominasi pria. Pengalaman di Sri Lanka, India, dan Myanmar telah mengeluarkan poin ini: Komunitas bhikkhunī dihapuskan ketika negara-negara ini diserang, sedangkan bhikkhu—jika mereka tidak bisa bertahan di tempat—mampu melarikan diri dan berkumpul kembali di tempat lain.

Jadi Buddha merumuskan delapan aturan penghormatan untuk membantu memperpanjang kelangsungan hidup dari kehidupan suci dengan mendukung jenis kelamin lebih mungkin agar bertahan lama. Adapun keterlambatan dalam memberikan Penerimaan terhadap bibinya, agar ia akan rela untuk menerima delapan aturan penghormatan; jika beliau

mengusulkan ketentuan ini pada permintaan pertama, dia akan mungkin menolaknya. Kebutuhan Komunitas yang didominasi pria juga menjelaskan mengapa persyaratan untuk Penerimaan di Saṅgha Bhikkhunī lebih sulit dan rumit daripada persyaratan untuk Penerimaan di Saṅgha Bhikkhu; dan mengapa beberapa dari peraturan yang mengatur hubungan antara dua Komunitas mengasihi para bhikkhu dibanding bhikkhunī.

Para bhikkhunī awal tidak menerima situasi ini dengan patuh. Segera setelah bersumpah untuk mematuhi delapan aturan penghormatan selama sisa hidupnya, Mahāpajāpatī Gotamī meminta agar bhikkhunī dibebaskan dari satu yang paling berat—pertama. Fakta bahwa ia meminta untuk mengingkari kata-katanya kepada Buddha menghukum kegagalan permintaannya. Menurut Vibhaṅga bhikkhunī Pātimokkha, individu bhikkhunī pada kemudian hari tidak menaati aturan kedua, ketiga, keempat, keenam, dan ketujuh penghormatan, memimpin Buddha menambah aturan pācittiya yang melarang pelanggaran Pātimokkha mereka (masing-masing, bhikkhunī Pc 56, 59, 57, 63 (66), & 52). Cv.X.20 melaporkan bahwa bhikkhunī mencoba memulai tuduhan terhadap para bhikkhu yang melanggar aturan penghormatan yang kedelapan, memimpin Buddha untuk menyatakan upaya tersebut tidak sah dan menjatuhkan dukkaṭa pada mereka. Adanya aturan-aturan ini berarti bahwa setiap bhikkhunī yang melanggar mereka harus mengakui pelanggarannya kepada sesama bhikkhunī. Karena transaksi disiplin dapat diterapkan hanya pada mereka yang mengakui tindakan mereka, tindakan dari mengakui pelanggaran tersebut akan membuka jalan bagi kedua Saṅgha memaksakan penebusan pada pelaku sesuai dengan aturan kelima penghormatan.

Menariknya, aturan pertama penghormatan dipaksakan oleh aturan untuk para bhikkhu. Cv.X.3 membebankan dukkaṭa pada bhikkhu yang bersujud kepada seorang wanita, bangkit dari kursi untuknya, hormat dengan merangkapkan telapak tangan di depan dada, atau melakukan bentuk-bentuk hormat atas keunggulannya. Jadi jika seorang bhikkhu melanggar aturan ini, ia harus mengaku kenyataan ini; bhikkhunī tersebut akan dihadapkan dengan pengakuan bhikkhu tersebut, sehingga pengaturan dalam garis prosesnya dapat menyebabkan bhikkhunī itu mengamati penebusan.

Meskipun ketidakseimbangan dalam hubungan antara dua Komunitas, sangat penting untuk diingat bahwa, selama lebih dari seribu tahun, Saṅgha Bhikkhunī menyediakan tradisi hidup berlatih—

memperketat wanita ke wanita melalui Mahāpajāpatī Gotamī kepada Buddha sendiri—yang memandu dan mendukung banyak wanita untuk mencapai pencapaian yang mulia. Tidak ada lembaga yang dapat dibandingkan untuk menyamai klaim ini.

Hubungan komunal. Ketika Saṅgha Bhikkhunī pertama kali didirikan, para bhikkhu diperintahkan untuk mengajarkan mereka Vinaya dan melakukan transaksi Komunitas mereka. Bagaimanapun, seiringnya waktu, masalah muncul, seperti orang-orang yang mencurigai pertemuan para bhikkhu dan bhikkhunī untuk tujuan tersembunyi. Sebuah kisah yang khas adalah:

> Pada waktu itu para bhikkhunī, saat melihat seorang bhikkhu di sepanjang jalan utama, di sisi jalan, atau di persimpangan jalan, setelah menempatkan mangkuk mereka di tanah, setelah mengatur jubah atas mereka di salah satu bahu, berlutut dengan tangan dirangkapkan di depan dada, mengakui pelanggaran mereka. Orang-orang tersinggung dan kesal dan menyebarkan tentang itu, "Mereka adalah kekasih dari ini; ini adalah kekasih mereka. Setelah mereka semalam saling mencemooh, sekarang mereka saling meminta maaf."

Akibatnya, Buddha melarang para bhikkhu dari melakukan transaksi dengan para bhikkhunī, dan menempatkan bhikkhunī yang bertanggung jawab atas banyaknya transaksi Komunitas mereka sendiri. Misalnya, mereka mengulang Pātimokkha mereka sendiri dan mengakui pelanggaran mereka sendiri satu sama lain. Peran satu-satunya bhikkhu dalam transaksi ini adalah mengajar para bhikkhunī tentang bagaimana melakukannya.

Di daerah lain, walaupun, para bhikkhu terus memainkan peran dalam transaksi Komunitas bhikkhunī. Jika para bhikkhunī berencana memberlakukan transaksi disiplin kepada bhikkhunī lain, mereka harus berkonsultasi dengan para bhikkhu tentang hukuman apa yang tepat dan terikat oleh keputusan para bhikkhu. Komentar untuk Cv.X.7 mencatat bahwa jika mereka memberlakukan transaksi yang berbeda dari yang ditentukan oleh para bhikkhu, mereka dikenakan sebuah dukkaṭa di bawah Mv.IX.6.3.

BAB DUA-PULUH TIGA

Para bhikkhunī tidak diizinkan untuk membatalkan uposatha atau Undangan dari seorang bhikkhu, atau menetapkan mosi atau berpartisipasi dalam penyelidikan pelanggaran seorang bhikkhu. Namun, para bhikkhu, diizinkan untuk membatalkan uposatha atau Undangan dari seorang bhikkhunī, atau menetapkan mosi atau berpartisipasi dalam penyelidikan pelanggaran seorang bhikkhunī.

Pentahbisan. Setelah menerima Penerimaan penuh, Mahāpajāpatī Gotamī mendekati Buddha dan bertanya kepadanya apa yang sebaiknya dilakukan dengan wanita 500 Sakya yang telah mengikutinya dalam meminta Penerimaan. Jawaban Buddha adalah mengizinkan bahwa para bhikkhunī diberikan Penerimaan penuh oleh para bhikkhu (Cv.X.2.1).

Ketika kelayakan pertama kali ini diberikan, itu jelas berarti bahwa para bhikkhu dapat memberikan Penerimaan penuh kepada pengikut awam wanita. Walaupun, seiring waktu, sebagaimana Saṅgha Bhikkhunī berkembang, pola untuk Penerimaan penuh berubah sampai itu menjadi pola yang dinyatakan dalam aturan keenam penghormatan (Cv.X.17). Dengan kata lain, calon Penerimaan penuh pertama kali dengan resmi meminta pelatihan dari Saṅgha Bhikkhunī, setelah itu ia menjalani masa pelatihan di mana dia tidak melanggar salah satu dari enam pertama dari sepuluh kemoralan selama dua tahun. (Rupanya dia melakukan ini sebagai seorang sāmaṇerī, meskipun hal ini masih kontroversial.) Jika ia melanggar satu dari enam kemoralan ini, dua tahun periode pelatihannya diulang kembali. Ketika ia telah menyelesaikan dua tahun penuh pelatihan ini tanpa melanggar, Saṅgha Bhikkhunī—setelah mengotorisasinya sebagai yang telah menyelesaikan pelatihan—akan memberikannya Penerimaan penuh (Bhikkhunī Pc 63, 64, 66, 67, 72, & 73).

Berbeda dengan Saṅgha Bhikkhu, di mana dua atau tiga kandidat berbagi pembimbing yang sama dapat ditahbiskan dengan pernyataan transaksi tunggal, hanya satu kandidat dapat diterima sebagai bhikkhunī dalam pernyataan transaksi tunggal, karena satu sponsor *(pavattanī),* seorang wanita setara dengan seorang pembimbing, yang tidak bisa mengambil lebih dari satu murid dalam kurun waktu dua tahun berturut-turut (Bhikkhunī Pc 82 & 83). Untuk alasan ini, dalam pentahbisan apapun di mana dua atau lebih calon yang diterima dengan satu pernyataan transaksi, pernyataan akan, pada dasarnya, mengumumkan bahwa Komunitas berpartisipasi dalam melanggar aturan. Dengan demikian ini

akan digolongkan sebagai transaksi non-Dhamma, non-Vinaya di bawah Mv.IX.3.2, yang akan membatalkan prosesnya.

Segera setelah Penerimaannya dalam Saṅgha Bhikkhunī, calon harus dibawa menghadap Saṅgha Bhikkhu, di mana dia diberikan Penerimaan penuh yang kedua kalinya (Cv.X.17.8). Namun, jika, ada bahaya dalam membawanya ke Saṅgha Bhikkhu, seorang utusan bhikkhunī—berpengalaman, bhikkhunī yang kompeten—dapat dikirim menggantikan dirinya (Cv.X.22). Dalam salah satu peristiwa ini, hanya ketika calon Penerimaan telah disahkan oleh Saṅgha Bhikkhu dia dianggap telah ditahbiskan secara penuh.

Dalam menetapkan prosedur ini, Buddha mempertahankan kelayakan sebelumnya untuk para bhikkhu memberikan Penerimaan penuh untuk bhikkhunī tetapi membatasi itu sehingga hanya diterapkan untuk seorang calon yang telah benar mengikuti semua prosedur awal, dari meminta pelatihan sampai diberikan Penerimaan oleh Saṅgha Bhikkhunī (Cv.X.17.2).

Itu telah diperdebatkan bahwa karena kelayakan asli untuk para bhikkhu untuk menahbiskan bhikkhunī tidak pernah secara tegas dibatalkan, itu masih pada tempatnya, dan sebagainya para bhikkhu mungkin menahbiskan bhikkhunī tanpa kandidat tersebut melalui prosedur awal. Argumen ini didasarkan pada paralel cara di mana Penerimaan para bhikkhu berubah dalam tahun-tahun awal Pengajaran, di mana kelayakan Komunitas untuk memberikan Penerimaan melalui transaksi dengan satu mosi dan tiga pengumuman (Mv.I.28.3) dengan tegas mencabut kelayakan sebelumnya (Mv.I.12.4) untuk kelompok bhikkhu yang memberikan Pabbajjā dan Penerimaan melalui pergi berlindung. Klaim perbedaan pendapat, ini, menetapkan pola yang dapat diterapkan untuk Penerimaan bhikkhunī juga. Jika Buddha telah bertujuan bahwa kelayakan dalam Cv.X.2.1 untuk sepenuhnya dibatalkan, ia akan mengatakannya demikian dalam Cv.X.17.2.

Namun, argumen ini mengabaikan fakta bahwa Buddha mengikuti dua pola yang berbeda dalam mengubah transaksi Komunitas, tergantung pada jenis perubahan yang dibuat. Hanya ketika benar-benar menarik izin untuk sesuatu yang sebelumnya dengan tegas ia layakkan (seperti dalam Mv.I.28.3 dan Cv.X.7) ia mengikuti pola dari kelayakan yang sebelumnya dengan tegas dibatalkan atau menjatuhkan suatu pelanggaran dalam mengambil keuntungan dari itu. Ketika menyimpan kelayakan sebelumnya

sementara menempatkan pembatasan baru ke dalamnya, ia mengikuti pola kedua, di mana ia hanya menyatakan pembatasan baru untuk kelayakannya dan memberikan petunjuk tentang bagaimana bentuk transaksi baru yang relevan sebaiknya dilakukan sejalan dengan ditambahkannya pembatasan. Contoh untuk pola kedua ini meliputi perubahan dalam transaksi Komunitas untuk Penerimaan bhikkhu (Mv.I.38.3-5; Mv.I.76.10-12) dan otorisasi daerah di mana seseorang tidak terpisah dari jubahnya (Mv.II.12.1-2; Mv.II.12.3-4). Ketika transaksi Komunitas dimodifikasi dengan cara ini, pelepasan pola transaksi sebelumnya diperjelas secara resmi oleh fakta bahwa pengarahan yang diperbaharui dinyatakan dengan tegas, "ini adalah bagaimana hal itu disepakati," "ini adalah bagaimana Saṅgha harus diberitahu." Ini, pada dasarnya, berarti bahwa prosedur yang lama seharusnya tidak lagi digunakan. Pembatalan pola transaksi sebelumnya juga merupakan masalah akal sehat: jika tidak dibatalkan, pembatasan yang ditambahkan pada kelayakan akan tidak berarti

Karena bagian Cv.X.17.2, mengizinkan para bhikkhu untuk memberikan Penerimaan penuh kepada seorang calon yang telah diberikan Penerimaan oleh Saṅgha Bhikkhunī, yang hanya menambahkan pembatasan baru pada kelayakan sebelumnya yang diberikan dalam Cv.X.2.1, mengikuti pola kedua ini. Ini secara otomatis membatalkan kelayakan sebelumnya.

Alasan yang berlaku untuk membatalkan kelayakan sebelumnya tidak sulit untuk dilihat. Selama Saṅgha Bhikkhunī masih ada, Cv.X.17.2 menjamin bahwa para bhikkhu tidak bisa menambahkan anggota baru ke Saṅgha Bhikkhunī tanpa persetujuan dari yang terakhir. Dengan kata lain, para bhikkhu tidak bisa memaksa bhikkhunī untuk menerima anggota baru dalam Komunitas mereka yang tidak mereka inginkan. Saat ini Saṅgha Bhikkhunī yang asli telah punah, Cv.X.17.2 mencegah para bhikkhu dari memberikan Penerimaan kepada wanita ketika mereka (para bhikkhu) tidak mampu menyediakan mereka dengan Komunitas terlatih bhikkhunī yang sesuai menurut latihannya.

Nasihat. Aturan ketiga penghormatan adalah bahwa para bhikkhunī meminta izin untuk mendekati para bhikkhu untuk nasihat setiap setengah-bulan. Seorang bhikkhunī yang tidak pergi—kecuali dia sakit atau nasihatnya telah dibatalkan (lihat di bawah)—dikenakan pelanggaran di bawah Pc 58 bhikkhunī. Prosedurnya adalah sebagai berikut: Dua atau tiga bhikkhunī akan mendekati seorang bhikkhu dan, atas nama Komunitas

mereka, meminta izin untuk mendekati salah satu bhikkhu untuk nasihat itu. Bhikkhu pertama, dalam giliran, akan bergabung dengan para bhikkhu yang telah bertemu untuk Pātimokkha dan memberitahu bhikkhu yang mengulang Pātimokkha bahwa bhikkhunī telah meminta izin untuk mendekat untuk nasihat. Sebelum pengulangannya (lihat Bab 15), bhikkhu yang mengulang Pātimokkha pertama akan bertanya jika ada bhikkhu yang hadir yang sudah resmi untuk menasihati para bhikkhunī. Jika ada, salah satu dari mereka menasihati para bhikkhunī. Jika belum ada, para bhikkhu akan mencari apakah satu di antara mereka mampu dan bersedia untuk menasihati para bhikkhunī (untuk kualifikasinya, lihat Pc 21). Jika ada seorang bhikkhu seperti itu, ia akan resmi. Jika tidak, para bhikkhunī harus diberitahu untuk "mencapai penyempurnaan (dalam praktek) dengan cara damai."

Setelah seorang bhikkhu telah resmi untuk menasihati para bhikkhunī, ia dikenakan dukkaṭa jika ia tidak melakukan penasihatan. Satu-satunya bhikkhu yang dibebaskan dari tugas ini adalah mereka yang tidak memenuhi syarat, mereka yang sakit, dan mereka yang akan berangkat pada perjalanan. (Menurut Komentar, pembebasan terakhir ini diterapkan hanya untuk bhikkhu yang berencana untuk mengambil perjalanan pada hari uposatha atau sehari setelahnya.) Jika seorang bhikkhu, telah melakukan nasihat itu, tidak mengumumkan itu kepada para bhikkhunī atau tidak pergi untuk menasihati seperti yang diumumkan, ia dikenakan dukkaṭa. (BD menyatakan bahwa dua aturan terakhir hanya berlaku dalam kasus seorang bhikkhu yang tinggal sendirian di hutan, yang disebutkan di bawah, tetapi Komentar menegaskan bahwa mereka berlaku terlepas daro apakah nasihat itu telah diatur oleh Komunitas bhikkhu atau seorang bhikkhu.)

Jika seorang bhikkhu tinggal sendirian di hutan didekati oleh bhikkhunī yang meminta izin untuk mendekat untuk nasihat, ia harus membuat janji untuk menemui mereka di lokasi yang lebih tepat untuk memberikan nasihat itu. Bhikkhunī manapun yang tidak menepati janji dikenakan dukkaṭa juga. Pengaturan terakhir ini tampaknya tidak cocok dengan Pc 58 bhikkhunī, yang menetapkan pācittiya pada setiap bhikkhunī yang tidak menghadiri penasihatan, namun mungkin pācittiya hanya berlaku ketika nasihat itu telah diiatur oleh Komunitas para bhikkhu. Tak satu pun dari teks membahas hal ini.

BAB DUA-PULUH TIGA

Undangan. Aturan keempat penghormatan adalah bahwa bhikkhunī di akhir kediaman musim hujan akan mengundang tuduhan baik dari Komunitas mereka sendiri dan dari Komunitas bhikkhu. Tidak mengundang antara mereka sendiri dikenakan pelanggaran dukkaṭa; tidak mengundang para bhikkhu menimbulkan pelanggaran di bawah Pc 57 bhikkhunī. Setelah mengadakan percobaan dengan berbagai cara mengundang bersama—termasuk satu contoh ketika semua bhikkhu dan semua bhikkhunī mengadakan Undangan mereka menjadi satu, mengakibatkan kegaduhan—prosedur berikut harus dikerjakan: Setelah bhikkhunī mengundang di antara mereka sendiri, mereka memilih salah satu anggotanya yang berpengalaman dan kompeten untuk pergi pada sore hari atau pada hari berikutnya untuk mengundang kritik dari Komunitas bhikkhu atas nama seluruh Komunitas bhikkhunī.

Penebusan. Kanon hanya mencatat satu contoh di mana bhikkhunī harus mengamati penebusan jika melanggar aturan penghormatan, dan itu hanya memperlakukan satu masalah yang muncul sebagai akibatnya: Tugas penebusan mengharuskan dia tinggal sendirian, tapi bhikkhunī Sg 3 melarangnya. Solusinya adalah bahwa bhikkhunī lain yang diberi wewenang oleh Komunitas bhikkhunī bertindak sebagai temannya selama penebusan tersebut.

Kanon diam pada isu-isu lain seputar penebusan ini yang menyiratkan bahwa prosedur dan tugas di sini adalah untuk mengikuti pola penebusan karena melakukan pelanggaran saṅghādisesa. Komentar Cv.II membuat hal ini jelas, memberikan contoh pernyataan transaksi mengikuti model penebusan dari saṅghādisesa dan menangani masalah tambahan yang timbul dari fakta bahwa penebusan *garu-dhamma* harus diamati di kedua Saṅgha. Sebagian besar penjelasan Komentar mengikuti rekomendasi umum untuk mengurangi tugas setiap hari penebusan untuk waktu yang singkat di sekitar subuh, diamati di daerah terpencil di luar vihāra. Seperti tercantum dalam Bab 19, pola ini memiliki sedikit untuk merekomendasikan hal ini bahkan untuk penebusan saṅghādisesa, dan di sini semakin tidak masuk akal: Kelompok-kelompok kecil dari para bhikkhu dan bhikkhunī bertemu di luar vihāra di kegelapan dini hari akan pasti meningkatkan kecurigaan. Dan jika tugas bhikkhunī bisa dikurangi menjadi hanya periode sekitar subuh, akan ada kebutuhan untuk mengotorisasi bhikkhunī lain untuk tinggal bersamanya sebagai pendampingnya.

Komentar, bagaimanapun, tidak membuat dua poin yang berguna: Tidak ada periode masa percobaan untuk bhikkhunī yang menyembunyikan pelanggaran aturan penghormatannya. Dan jika jalan dari kediaman para bhikkhuni ke vihāra para bhikkhu dianggap meragukan, dua atau tiga orang awam harus menemani bhikkhunī dan teman bhikkhunī itu ketika dia pergi, memberikan pemberitahuan harian ke Saṅgha Bhikkhu.

Adapun bhikkhunī yang harus menjalani penebusan atas pelanggaran aturan saṅghādisesa, dia masih diminta untuk mengamati masa percobaan jika dia menyembunyikan pelanggarannya. Dan, mengingat sifat tugas penebusan dan masa percobaan, Komunitas bhikkhunī akan harus mengotorisasi bhikkhunī lain untuk bertindak sebagai temannya baik untuk penebusan dan untuk masa percobaan tersebut.

Hubungan individu. Cv.X.3 mengulangi Cv.VI.6.5 untuk memperkuat aturan pertama penghormatan: bahwa seorang bhikkhu tidak bersujud, bangkit untuk menyambut, melakukan *añjali*, atau melakukan bentuk penghormatan lainnya kepada seorang wanita yang terhormat, bahkan jika dia seorang bhikkhunī.

Etiket jika seorang bhikkhu dan seorang bhikkhunī bertemu di jalan adalah bahwa dia (bhikkhunī) harus melangkah ke samping sementara masih di kejauhan dan memberikan jalan untuknya. Dia tidak boleh memberinya pukulan. Aturan ini dirumuskan ketika "seorang wanita yang sebelumnya dari suku Mallan (menurut Komentar, mantan istri pegulat) yang Melepaskan-keduniawian di antara para bhikkhunī. Melihat seorang bhikkhu yang lemah di sepanjang jalan utama, ia memberinya pukulan dengan ujung bahunya dan membuatnya berputar (§)."

Jika keduanya sedang *piṇḍapāta*, bhikkhunī harus menunjukkan mangkuknya ke bhikkhu (aturan ini mengikuti kisah awal yang diberitahukan di EMB1 berkaitan dengan Pd 1). Jika, untuk menghinanya, ia menunjukkan mangkuknya terbalik, dia dikenakan sebuah dukkaṭa. Dia harus menawarkan dia makanan dari mangkuknya, tapi hanya di bawah keadaan tertentu dia (bhikkhu) diizinkan untuk menerimanya (lihat Pd 1). Kisah awal untuk aturan-aturan ini mengindikasikan bahwa protokol ini adalah suatu tindakan menjaga ketertiban, untuk memastikan bahwa para bhikkhunī tidak membawa seludupan.

Salah satu dari beberapa aturan timbal-balik adalah bahwa seorang bhikkhu atau bhikkhunī tidak bisa mengambil dana yang diberikan untuk

dikonsumsi sendiri dan memberikannya kepada seorang anggota dari Komunitas lain. ("Orang-orang mengkritik dan mengeluh dan menyebarkan tentang itu, 'Bagaimana bisa para bhante memberi kepada orang lain apa yang diberikan untuk tujuan konsumsi mereka sendiri? Tidakkah kami tahu bagaimana untuk memberikan dana?'") Namun, makanan yang berlimpah-ruah—baik milik Komunitas itu sendiri atau individu dalam Komunitas—bisa diberikan kepada Komunitas lain. Kelayakan ini diterapkan untuk makanan yang sudah disimpan (makanan yang secara resmi diberikan pada hari sebelumnya—lihat Pc 38). Komentar menjelaskan bagian terakhir dari kelayakan ini dengan mengatakan bahwa makanan yang secara resmi diterima oleh anggota dari salah satu atau dua Komunitas tidak dihitung sebagai diterima untuk lainnya. Jadi, misalnya, makanan yang diterima kemarin oleh seorang bhikkhu tidak dihitung sebagai "disimpan" dari sudut pandang seorang bhikkhunī yang memakannya hari ini. Komentar juga menyatakan bahwa jika tidak ada orang awam di sekitarnya, para bhikkhu sendiri bisa secara resmi menawarkan makanan untuk bhikkhunī, dan sebaliknya.

Jika para bhikkhu memiliki kelimpahan tempat tinggal (yaitu., perabotan) sedangkan bhikkhunī tidak punya, tempat tinggal itu dapat diberikan kepada bhikkhunī secara sementara.

Para bhikkhunī tidak benar-benar tanpa penolong dalam kasus seorang bhikkhu yang menganiaya mereka. Pātimokkha Bhikkhu berisi dua aturan—NP 4 dan NP 17—untuk mencegah para bhikkhu dari mendapatkan bhikkhunī untuk melakukan layanan pribadi untuk mereka. Bhikkhunī juga dilindungi dari pelecehan seksual oleh para bhikkhu. Seorang bhikkhu yang, dengan pikiran penuh nafsu, menyentuh seorang bhikkhunī, mengucapkan kata-kata cabul kepadanya, atau berbicara dalam memujinya agar dia melakukan hubungan seksual dengannya, akan dikenakan pelanggaran saṅghādisesa di bawah aturan yang relevan (Sg 2-4). Selain itu, para bhikkhunī diizinkan untuk memberikan hukuman resmi kepada seorang bhikkhu yang telah berperilaku terhadap bhikkhunī dalam cara yang tidak pantas. Dalam kisah awal pada aturan yang relevan, beberapa bhikkhu dari kelompok-enam memercikkan air berlumpur pada para bhikkhunī dengan harapan agar para bhikkhunī tertarik pada mereka (!); mereka memperlihatkan tubuh mereka, paha mereka, dan kemaluan mereka kepada para bhikkhunī; setelah main mata dengan mereka atau mengganggu mereka. (Menurut Komentar, ini berarti bahwa mereka

menyarankan agar para bhikkhunī melakukan perselingkuhan dengan mereka atau dengan pria lain—meskipun jika mereka mengucapkan kata-kata cabul atau menyarankan melakukan hubungan seksual dengan diri mereka sendiri, mereka akan melanggar aturan saṅghādisesa yang disebutkan di atas.) Dalam semua kasus ini, para bhikkhunī diizinkan untuk menjatuhkan hukuman pada bhikkhu yang menyinggung, bahkan jika ia telah melakukan salah satu dari kecerobohannya ini hanya kepada satu bhikkhunī: Komunitas bhikkhunī bisa secara resmi setuju bahwa mereka tidak akan memberi hormat kepadanya.

Pv.XV.8 memberikan alasan tambahan mengapa Komunitas bhikkhunī bisa menjatuhkan hukuman ini pada seorang bhikkhu:

- Ia memperlihatkan kedua bahunya kepada bhikkhunī,
- Ia berusaha untuk kerugian materi dari bhikkhunī,
- Ia berusaha untuk merugikan bhikkhunī,
- Ia berusaha agar bhikkhunī tak bertempat tinggal,
- Ia menghina dan mencerca bhikkhunī,
- Ia membuat para bhikkhu bertengkar dengan para bhikkhunī.

Komentar menjelaskan bahwa bhikkhunī dapat bertemu di biarawati mereka dan memberikan pengumuman, melalui pengumuman yang dinyatakan tiga kali, bahwa mereka tidak akan memberikan penghormatan kepada pelaku. Pelaku kemudian diminta untuk meminta maaf dari para bhikkhunī, tapi ia tidak perlu melakukannya secara langsung. Sebaliknya, ia pergi ke Komunitas bhikkhu atau ke individu bhikkhu di vihāranya sendiri, bersujud, dan memberitahu mereka atau dia bahwa ia meminta maaf kepada bhikkhunī. Utusan tersebut kemudian pergi ke bhikkhunī dan memberitahu mereka, untuk mengangkat hukuman itu. Dengan kata lain, bhikkhunī tidak perlu bersuara apakah menerima atau tidak permintaan maaf itu—meskipun jika bhikkhu itu bertingkah lagi, bhikkhunī bisa menjatuhkan kembali hukuman itu, dan para bhikkhu bisa bertemu untuk menjatuhkan transaksi kecaman pada pelaku.

Namun, jika, seorang bhikkhunī berperilaku serupa kepada seorang bhikkhu—seperti mengeksposkan payudaranya, kemaluannya, atau pahanya untuk seorang bhikkhu; berusaha untuk kerugian materi seorang bhikkhu, dll.—hukumannya akan lebih berat. Komunitas bhikkhu akan bertemu untuk menjatuhkan pembatasan pada dirinya—melarang dia,

misalnya, memasuki vihāra mereka. Jika dia tidak mematuhi, mereka dapat membatalkan nasihat kepadanya. Menurut Komentar, para bhikkhu tidak pergi ke biarawati untuk memberitahukan ini. Sebaliknya, ketika para bhikkhunī datang untuk nasihat, mereka harus diberitahu, "Saya membatalkan nasihat pada bhikkhunī itu. Jangan melakukan Pātimokkha dengannya." Seperti yang Kanon katakan, bhikkhunī kemudian tidak diizinkan untuk memasukkan dia dalam Pātimokkha mereka sampai kasus itu diselesaikan (yang dapat melibatkan transaksi disiplin). Ada aturan terhadap seorang bhikkhu yang tidak berpengalaman, tidak kompeten yang membatalkan nasihat seorang bhikkhunī, yang menyatakan bahwa seorang individu bhikkhu, jika berpengetahuan dan kompeten, diizinkan untuk melakukannya. Juga ada aturan terhadap membatalkan nasihat seorang bhikkhunī tanpa alasan. Selama masalah ini belum diselesaikan, bhikkhu tersebut tidak bisa melakukan perjalanan. Ia berkewajiban untuk mencapai putusan akhir tentang masalah tersebut. Jika transaksi disiplin dikenakan kepada bhikkhunī, ini akan memaksanya pergi sebelum sisa para bhikkhu mendapatkan persetujuan mereka.

Akhirnya, Buddha memberikan satu perlindungan lebih lanjut terhadap keberadaan para bhikkhunī yang disalahgunakan oleh para bhikkhu atau para pemula: Pria manapun yang pernah menganiaya seorang bhikkhunī, untuk sisa hidupnya, kehilangan kesempatan untuk Melepaskan-keduniawian.

Aturan

Transaksi Komunal

"Saya mengizinkan bahwa disiplin diajarkan kepada para bhikkhunī oleh para bhikkhu."—Cv.X.8

"Pelanggaran bhikkhunī tidak boleh diakui kepada bhikkhu. Saya mengizinkan bahwa pelanggaran bhikkhunī diakui kepada sesama bhikkhunī"... "Saya mengizinkan para bhikkhu mengajarkan para bhikkhunī: 'Ini adalah bagaimana pelanggaran diakui.'"—Cv.X.6.2

Bhikkhunī

“Pātimokkha tidak boleh diulang kepada para bhikkhunī oleh bhikkhu. Siapa pun yang mengulangnya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan Pātimokkha diulang kepada para bhikkhunī oleh bhikkhunī”... “Saya mengizinkan para bhikkhu untuk memberitahukan bhikkhunī: ‘Inilah bagaimana Pātimokkha harus diulang.’“—Cv.X.6.1

“Transaksi bhikkhunī [K: tujuh transaksi disiplin yang dimulai dengan kecaman] tidak boleh dilakukan oleh para bhikkhu. Saya mengizinkan transaksi bhikkhunī dilakukan oleh para bhikkhunī”... “Saya mengizinkan para bhikkhu untuk memberitahu bhikkhunī: ‘Inilah bagaimana transaksi itu dilakukan.’“—Cv.X.6.3

“Saya mengizinkan para bhikkhu, setelah menentukan transaksi, memberikannya kepada bhikkhunī, dan bahwa bhikkhunī melakukan transaksi para bhikkhunī. Saya mengizinkan para bhikkhu, setelah menentukan pelanggaran, memberikannya kepada para bhikkhunī, dan bahwa para bhikkhunī mengakui pelanggaran bhikkhunī.” (§)—Cv.X.7

"Saya mengizinkan bhikkhunī diberi Penerimaan penuh oleh para bhikkhu."—Cv.X.2.1 "Saya mengizinkan orang yang telah diberikan Penerimaan penuh pada satu sisi dan dimurnikan (dari 24 faktor yang menghambat) di Saṅgha Bhikkhunī diberikan Penerimaan penuh di Saṅgha Bhikkhu".—Cv.X.17.2

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk Penerimaan wanita ke dalam Saṅgha Bhikkhunī—Cv.X.17 (Lihat juga bhikkhunī Pc 63, 64, 66, 67, 72, 73, 75, 82, & 83.)

Prosedur dan pernyataan transaksi untuk menerima seorang bhikkhunī melalui seorang utusan— Cv.X.22

“Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak membatalkan uposatha seorang bhikkhu. Meskipun ia telah membatalkannya, itu tidak (benar-benar) dibatalkan. Dan untuk dia yang membatalkannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak membatalkan Undangan (seorang bhikkhu). Meskipun ia telah membatalkannya, itu tidak (benar-benar) dibatalkan. Dan untuk dia yang membatalkannya:

pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak melakukan penyelidikan (terhadap seorang bhikkhu). Meskipun ia telah melakukannya, itu tidak (benar-benar) dilakukan. Dan untuk dia yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak memiliki tuduhan yang ditetapkan dalam mosi (terhadap seorang bhikkhu). Meskipun dia telah menetapkannya dalam mosi, itu tidak (benar-benar) ditetapkan dalam mosi. Dan untuk dia yang menetapkan itu dalam mosi: pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak mendapatkan (seorang bhikkhu) untuk memberikan cuti. Meskipun dia mendapatkannya, ia tidak (benar-benar) mendapatkannya. Dan untuk dia yang mendapatkan itu: pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak membuat tuduhan resmi (terhadap seorang bhikkhu). Meskipun dia telah membuatnya, itu tidak (benar-benar) dibuat. Dan untuk dia yang membuat itu: pelanggaran dari perbuatan salah. Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak membuat (seorang bhikkhu) ingat (yaitu, menginterogasinya tentang tuduhan resmi). Meskipun ia telah membuatnya ingat, ia tidak (benar-benar) dibuat ingat. Dan untuk dia yang membuat dia ingat: pelanggaran dari perbuatan salah.

“Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu membatalkan uposatha seorang bhikkhunī. Ketika ia telah membatalkan, itu dibatalkan dengan benar. Dan untuk orang yang membatalkan itu: bukan pelanggaran. Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu membatalkan Undangan (seorang bhikkhunī). Ketika ia telah membatalkan, itu dibatalkan dengan benar. Dan untuk orang yang membatalkan itu: bukan pelanggaran. Saya mengizinkan seorang bhikkhu melakukan penyelidikan (terhadap seorang bhikkhunī). Ketika ia telah melakukan, itu telah dilakukan dengan benar. Dan untuk orang yang membatalkan itu: bukan pelanggaran. Saya mengizinkan seorang bhikkhu memiliki tuduhan yang ditetapkan dalam mosi (terhadap seorang bhikkhunī). Ketika ia telah menetapkannya dalam mosi, itu telah ditetapkan dengan mosi yang benar. Dan untuk ia yang menetapkan dalam mosi: bukan pelanggaran. Saya mengizinkan seorang bhikkhu mendapatkan (seorang bhikkhunī) untuk memberikan dia cuti. Ketika ia mendapatkan, ia mendapatkan dengan benar. Dan ia yang mendapatkan: bukan pelanggaran. Saya mengizinkan seorang bhikkhu membuat tuduhan resmi (terhadap seorang bhikkhunī). Ketika ia telah membuatnya, itu telah dibuat dengan benar. Dan untuk ia yang membuatnya: bukan pelanggaran. Saya

mengizinkan seorang bhikkhu membuat (seorang bhikkhunī) membuat ingat. Ketika ia telah membuatnya ingat, ia telah dengan benar dibuat untuk ingat. Dan untuk ia yang membuat ingat: bukan pelanggaran."—Cv.X.20

Nasihat

"Seluruh Komunitas bhikkhunī sebaiknya tidak pergi untuk nasihat. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah"... "Saya mengizinkan dua atau tiga bhikkhunī untuk pergi untuk nasihat. Mendekati seorang bhikkhu (!), mengatur jubah mereka di satu bahu, bersujud kepadanya, berlutut dengan tangan dirangkapkan di depan dada, mereka mengatakan ini: 'Bhante, Komunitas bhikkhunī memberikan hormat sujud kepada Komunitas bhikkhu dan meminta izin untuk mendekat untuk nasihat (§). Semoga Komunitas bhikkhu memberikan izin untuk mendekat untuk nasihat.'

"Bhikkhu tersebut harus mendekati bhikkhu yang mengulang Pātimokkha dan berkata, 'Bhante, Komunitas bhikkhunī memberikan hormat sujud kepada Komunitas bhikkhu dan meminta izin untuk mendekat untuk nasihat. Semoga Komunitas bhikkhu memberikan izin untuk mendekat untuk nasihat.' [Kalimat terakhir ini dihilangkan dalam BD.] Bhikkhu yang mengulang Pātimokkha harus menjawab, 'Apakah ada seorang bhikkhu yang telah resmi sebagai orang yang menasihati Komunitas bhikkhunī?' Jika ada, bhikkhu yang mengulang Pātimokkha harus mengatakan, 'Bhikkhu bernama ini dan itu berwenang sebagai seorang yang menasihati Komunitas bhikkhunī. Komunitas bhikkhunī dapat mendekatinya.'

"Jika tidak ada bhikkhu yang telah resmi sebagai seorang yang menasihati Komunitas bhikkhunī, bhikkhu yang mengulang Pātimokkha harus mengatakan, 'Bhikkhu mana yang mampu atau mau menasihati bhikkhunī?' Jika seseorang mampu atau mau untuk menasihati para bhikkhunī dan diberkahi dengan delapan kualifikasi (lihat Pc 21), kemudian setelah resmi, ia harus mengatakan, 'Bhikkhu bernama ini dan itu berwenang sebagai seorang yang menasihati Komunitas bhikkhunī. Komunitas bhikkhunī dapat mendekatinya.'

BAB DUA-PULUH TIGA

“Jika tidak ada orang yang mampu atau mau untuk menasihati para bhikkhunī, bhikkhu yang mengulang Pātimokkha harus mengatakan, ‘Tidak ada bhikkhu yang resmi untuk menasihati para bhikkhunī. Semoga Komunitas bhikkhunī berusaha untuk mencapai penyempurnaan dalam cara damai.’“—Cv.X.9.4

“Nasihat tidak boleh tidak diberikan. Siapa pun (yaitu., bhikkhu yang resmi untuk memberikan itu) tidak memberikan: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Saya mengizinkan nasihat diberikan kecuali oleh ia yang tidak kompeten, ia yang sakit, orang yang akan berangkat pada perjalanan (§)”... “Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhu yang tinggal di hutan memberikan nasihat, dan ia membuat janji: ‘Saya akan membawanya (§) ke tempat tersebut’“... “Nasihat tidak boleh tidak diumumkan. Siapa pun yang tidak mengumumkannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Ia tidak boleh tidak membawa nasihat. Siapa pun yang tidak membawanya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Bhikkhunī sebaiknya tidak boleh tidak pergi ke janji itu. Siapa pun yang tidak pergi: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.X.9.5

“Setelah menyapu area (untuk nasihat itu), setelah menetapkan air untuk minum dan mencuci, setelah mengatur kursi, setelah mendapat pendamping (setiap pria, menurut Komentar), bhikkhu yang berwenang harus duduk. Para bhikkhunī, setelah pergi ke sana, setelah bersujud kepadanya, harus duduk di satu sisi. Bhikkhu yang berwenang bertanya kepada mereka, ‘Apakah Anda semua sudah datang, saudari?’ Jika mereka mengatakan, ‘Kami semua datang,’ (ia kembali bertanya) ‘Apakah delapan aturan penghormatan hafal?’ Jika mereka mengatakan, ‘Mereka hafal,’ ia harus memberikan (pernyataan), ‘Ini, saudari, nasihat itu.’ Jika mereka mengatakan, ‘Mereka tidak hafal,’ ia harus mengulang (delapan aturan)... Jika mereka mengatakan, ‘Kami semua datang’ dan dia berbicara tentang Dhamma yang lain, pelanggaran dari perbuatan yang salah. Jika mereka mengatakan, ‘Kami belum semua datang,’ dan ia berbicara tentang delapan aturan penghormatan, pelanggaran dari perbuatan yang salah. Jika, tanpa memberikan nasihat, ia berbicara tentang Dhamma yang lain, pelanggaran dari perbuatan yang salah.”—Pc 21

Undangan

Bhikkhunī

“Para bhikkhunī sebaiknya tidak boleh tidak mengundang. Siapa pun yang tidak mengundang: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Para bhikkhunī, setelah mengundang antara mereka sendiri, tidak boleh tidak mengundang Komunitas bhikkhu. Siapa pun yang tidak mengundang harus ditangani sesuai dengan aturan (Bhikkhunī Pc 57)”... Pada saat itu, bhikkhunī mengundang bersama menjadi satu (§) dengan bhikkhu sehingga menciptakan kegaduhan... “Bhikkhunī sebaiknya tidak mengundang bersama menjadi satu dengan bhikkhu. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Saya mengizinkan para bhikkhunī untuk mengundang setelah waktu makan”... “Saya mengizinkan mereka, setelah mengundang Komunitas bhikkhunī pada satu hari, untuk mengundang Komunitas para bhikkhu di hari berikutnya.”—Cv.X.19.1

“Saya mengizinkan bahwa satu bhikkhunī—yang berpengalaman dan mampu—diberi wewenang untuk mengundang Komunitas bhikkhu atas nama Komunitas bhikkhunī.” Prosedur dan pernyataan transaksi—Cv.X.19.2

Penebusan

(Bhikkhunī yang harus menjalani penebusan karena melanggar salah satu aturan penghormatan menyadari bahwa tugas penebusan mengharuskan dia untuk hidup sendiri, sedangkan bhikkhunī Sg 3 melarang dia dari menghabiskan malam sendirian, dan jadi dia meminta nasihat sesuai garisan perilaku) "Saya mengizinkan bahwa salah satu bhikkhunī, yang telah resmi, diberikan kepada bhikkhunī itu sebagai pendamping. "Prosedur dan pernyataan transaksi—Cv.X.25.3

Warisan

“Jika seorang bhikkhunī, saat ia sedang sekarat, harus mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, mungkin keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas bhikkhu di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas bhikkhunī. Jika seorang sāmaṇerī... saat ia sedang sekarat, harus mengatakan, ‘Setelah kepergian saya, mungkin keperluan saya menjadi milik Komunitas,’ Komunitas bhikkhu di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas bhikkhunī.

BAB DUA-PULUH TIGA

"Jika seorang bhikkhu, saat ia sedang sekarat, harus mengatakan, 'Setelah kepergian saya, mungkin keperluan saya menjadi milik Komunitas,' Komunitas bhikkhunī di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas bhikkhu. Jika seorang sāmaṇera... Jika seorang pengikut awam pria... Jika seorang pengikut awam wanita... Jika siapa pun lainnya, saat ia sedang sekarat, harus mengatakan, 'Setelah kepergian saya, mungkin keperluan saya menjadi milik Komunitas,' Komunitas bhikkhunī di sana bukan pemiliknya. Mereka menjadi milik Komunitas bhikkhu."—Cv.X.11

Hubungan Pribadi

"Bersujud, bangkit untuk menyambut, memberi salam dengan merangkapkan tangan di depan dada, atau melakukan bentuk penghormatan kepada seorang yang mulia tidak dapat dilakukan kepada seorang wanita. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Cv.X.3 (Lihat Cv.VI.6.5)

"Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak memberikan pukulan kepada seorang bhikkhu. Siapa pun yang memberikannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa seorang bhikkhunī, saat melihat seorang bhikkhu, melangkah ke tepi jalan sementara masih di kejauhan dan memberikan jalan untuknya."—Cv.X.12

"Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak mengambil janin dalam mangkuk. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan seorang bhikkhunī, ketika melihat seorang bhikkhu, untuk mengambil mangkuk dan menunjukkan kepadanya."—Cv.X.13.1

"Saya mengizinkan seorang bhikkhunī, ketika melihat seorang bhikkhu, untuk menunjukkan mangkuknya menghadap ke atas. Dan ia harus menawarkan makanan untuknya apa pun yang ada dalam mangkuk."—Cv.X.13.2

Pada waktu itu orang memberikan makanan kepada para bhikkhu, dan para bhikkhu memberikannya kepada para bhikkhunī. Orang-orang merasa tersinggung dan kesal dan menyebarkan tentang itu, "Bagaimana bisa para bhante memberi kepada orang lain apa yang diberikan untuk tujuan

konsumsi mereka sendiri? Bukankah kami tahu bagaimana untuk memberikan dana?”... “Ia sebaiknya tidak memberikan kepada orang lain apa yang diberikan untuk tujuan konsumsi mereka sendiri. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”

Pada waktu itu para bhikkhu memiliki banyak makanan... “Saya mengizinkan bahwa apa yang menjadi milik Komunitas diberikan (§).” Bahkan ada kelimpahan yang lebih besar. “Saya mengizinkan bahwa apa yang menjadi milik individu dibagikan.” Pada waktu itu para bhikkhu memiliki kelimpahan makanan yang telah disimpan. “Saya mengizinkan bahwa itu dikonsumsi oleh bhikkhunī ketika bhikkhu telah mengatur untuk mereka untuk secara resmi diterima.”—Cv.X.15.1

Pada waktu itu orang memberikan makanan kepada para bhikkhunī, dan para bhikkhunī memberikannya kepada para bhikkhu. Orang-orang merasa tersinggung dan kesal dan menyebarkan tentang itu, “Bagaimana bisa para wanita memberi kepada orang lain apa yang diberikan untuk tujuan konsumsi mereka sendiri? Bukankah kami tahu bagaimana untuk memberikan dana?”... “Ia sebaiknya tidak memberikan kepada orang lain apa yang diberikan untuk tujuan konsumsi mereka sendiri. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”

Pada waktu itu para bhikkhunī memiliki banyak makanan... “Saya mengizinkan bahwa apa yang menjadi milik Komunitas diberikan (§).” Bahkan ada kelimpahan yang lebih besar. “Saya mengizinkan bahwa apa yang menjadi milik individu dibagikan.” Pada waktu itu para bhikkhunī memiliki kelimpahan makanan yang telah disimpan. “Saya mengizinkan bahwa itu dikonsumsi oleh bhikkhu ketika bhikkhunī telah mengatur untuk mereka untuk secara resmi diterima.”—Cv.X.15.2

Pada waktu itu para bhikkhu memiliki kelimpahan tempat tinggal sementara bhikkhunī tidak memilikinya... “Saya mengizinkan bahwa tempat tinggal itu diberikan kepada para bhikkhunī secara sementara.”—Cv.X.16.1

Hukuman

BAB DUA-PULUH TIGA

“Seorang bhikkhu sebaiknya tidak memercikkan air berlumpur kepada seorang bhikkhunī. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa hukuman diberikan kepada bhikkhu itu... Ia sebaiknya tidak diberi hormat oleh Komunitas para bhikkhunī”... “Seorang bhikkhu, setelah memperlihatkan tubuhnya, sebaiknya tidak menunjukkannya kepada seorang bhikkhunī; setelah memperlihatkan pahanya... kemaluannya, sebaiknya ia tidak menunjukkannya kepada seorang bhikkhunī. Ia sebaiknya tidak main mata (§) seorang bhikkhunī. Ia sebaiknya tidak mengganggu (§) seorang bhikkhunī. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa hukuman diberikan kepada bhikkhu itu... Ia sebaiknya tidak diberi hormat oleh Komunitas para bhikkhunī.”—Cv.X.9.1

“Seorang bhikkhunī sebaiknya tidak memercikkan air berlumpur kepada seorang bhikkhu. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa hukuman diberikan kepada bhikkhunī itu... Saya mengizinkan bahwa pembatasan dibebankan kepadanya.” (Ia tidak mematuhi itu) “Saya mengizinkan bahwa nasihat dibatalkan untuknya”... “Seorang bhikkhunī, setelah memperlihatkan tubuhnya, sebaiknya tidak menunjukkannya kepada seorang bhikkhu; setelah memperlihatkan payudaranya... memperlihatkan pahanya... kemaluannya, sebaiknya ia tidak menunjukkannya kepada seorang bhikkhu. Ia sebaiknya tidak main mata (§) dengan seorang bhikkhu. Ia sebaiknya tidak mengganggu (§) seorang bhikkhu. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan bahwa hukuman diberikan kepada bhikkhunī itu... Saya mengizinkan bahwa pembatasan dibebankan kepadanya.” (Ia tidak mematuhi) “Saya mengizinkan bahwa nasihat dibatalkan untuknya.”—Cv.X.9.2

“Bhikkhunī sebaiknya tidak membawakan uposatha bersama dengan seorang bhikkhunī yang nasihatnya telah dibatalkan selama masalahnya belum diselesaikan”... (BD memiliki B. Upāli dalam kisah awal untuk aturan berikut, sedangkan empat edisi utama Kanon memiliki B. Udāyi) “Setelah membatalkan nasihat (seorang bhikkhunī), ia sebaiknya tidak mengadakan perjalanan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “Nasihat (seorang bhikkhunī) tidak dapat dibatalkan

oleh seorang bhikkhu yang tidak berpengalaman, tidak kompeten. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... Nasihat (seorang bhikkhunī) tidak dapat dibatalkan tanpa dasar, tanpa alasan. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah”... “ Setelah membatalkan nasihat (seorang bhikkhunī), ia sebaiknya tidak boleh tidak memberikan putusan akhir. Siapa pun yang tidak memberikannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.X.9.3

BAB DUA-PULUH EMPAT

Pemula

Kata *sāmaṇera*—di sini diterjemahkan sebagai "pemula"—secara literal berarti kontemplatif muda. Ketika Buddha menghentikan pergi-untuk-berlindung sebagai metode masuk ke dalam Saṅgha Bhikkhu, ia menahan itu sebagai metode di mana anak laki-laki terlalu muda untuk Penerimaan dan meninggalkan keduniawian. B. Rāhula, putra Buddha sendiri, adalah yang pertama menerima Pelepasan-keduniawian dengan cara ini.

Kualifikasi dan prosedur untuk Melepaskan-keduniawian dijelaskan dalam Bab 14. Seperti disebutkan di sana, pola yang biasa untuk pemula baru, segera setelah Melepaskan-keduniawian, untuk mengambil sepuluh aturan pelatihan.

Pelatihan. Pelatihan dasar pemula terdiri dari sepuluh aturan pelatihan:

- Menahan diri dari membunuh makhluk hidup,
- Menahan diri dari mengambil apa yang tidak diberikan,
- Menahan diri dari hubungan seksual,
- Menahan diri dari berbicara bohong,
- Menahan diri dari alkohol dan minuman keras fermentasi yang menyebabkan kelalaian,
- Menahan diri dari makan di waktu yang salah (setelah tengah hari dan sebelum fajar),
- Menahan diri dari menonton tarian, menyanyi, dan musik (lihat Bab 10),
- Menahan diri dari menghiasi diri dengan karangan bunga, parfum, kosmetik, dan perhiasan (lihat Bab 1),
- Menahan diri dari kursi atau tempat tidur yang tinggi dan besar (lihat Bab 6),
- Menahan diri dari menerima emas dan perak (uang).

Menurut Komentar, seorang pemula yang melanggar salah satu dari lima aturan pelatihan ini telah memisahkan diri dari Tiga Perlindungan, dari pembimbing, dari haknya untuk keuntungan Komunitas, dan dari haknya untuk sebuah tempat tinggal di vihāra. Meskipun, dia masih pemula, dan

jika dia melihat kesalahan dari jalannya dan bertekad untuk menahan diri di masa depan, ia mungkin mengambil Tiga Perlindungan dari pembimbingnya lagi dan dikembalikan ke statusnya sebelumnya.

Praktek yang juga biasa diterima pemula adalah pelatihan dalam aturan Sekhiya dan protokol Khandhaka, tetapi tidak ada standar yang ditetapkan untuk menjatuhkan pelanggaran pada mereka untuk melanggar salah satu dari aturan ini.

Ketergantungan. Seorang pemula harus tinggal bergantung pada seorang pembimbing. Keduanya pembimbing dan pemula diharapkan mengikuti protokol yang tepat berkaitan dengan yang lainnya (lihat Bab 9). Salah satu bhikkhu diperbolehkan untuk memiliki lebih dari satu pemula yang menyertainya hanya jika dia kompeten untuk memastikan bahwa pemula tidak nakal dengan satu sama lain. (Dalam kisah awal untuk aturan ini, dua pemula menyertai B. Upananda saling melecehkan secara seksual satu sama lain; dalam cerita kemudian, salah satu dari mereka menganiaya seorang bhikkhunī.) Seorang bhikkhu juga dilarang dari memikat bhikkhu lain untuk menyertainya. Komentar menyatakan bahwa *menyertai* berarti memiliki murid pemula atau bhikkhu. Bahkan jika bhikkhu lain tidak bermoral, itu dikatakan, seseorang tidak dapat dengan langsung memikat pengikutnya tetapi ia bisa membuat pernyataan demikian bahwa mereka akan menyadari ketidaksenangan tinggal dengan pembimbing mereka. Contoh yang diberikan menunjukkan bahwa pernyataan yang tidak langsung tidak harus halus: “Hidup Anda dalam ketergantungan pada seorang yang tidak bermoral seperti orang yang baru mandi tapi melumuri diri dengan kotoran.” Jika orang kepada siapa keterangan ini ditujukan menyadari kebenarannya dan kemudian meminta untuk mengambil ketergantungan padanya, ia dapat menerima mereka sebagai pengikut tanpa pelanggaran.

Hukuman. Ada lima alasan untuk menghukum pemula:

- Ia berusaha untuk merugikan para bhikkhu,
- Ia berusaha untuk membahayakan para bhikkhu,
- Ia berusaha untuk bhikkhu tak-bertempat tinggal,
- Ia menghina dan mencerca bhikkhu, atau
- Ia menyebabkan para bhikkhu berpisah dari para bhikkhu.

Hukuman semata-mata tanggung jawab pembimbing pemula ini. Bhikkhu lain mungkin memberikan hukuman pada pemula hanya dengan izin pembimbingnya. Komentar mengatakan bahwa jika pembimbingnya diberitahukan tiga kali tentang kenakalan muridnya dan tidak berbuat apa-apa, ia diperbolehkan untuk membuat larangan sendiri, tapi Sub-komentar memperingatkan bahwa seseorang harus memberitahu Komunitas sebelum melakukannya.

Cara hukumannya adalah membebankan larangan pada pemula itu—dengan kata lain, menempatkan batas lokal tertentu kepadanya. Ia tidak diizinkan untuk menempatkan batas di seluruh vihāra. Sebaliknya, ia dapat menempatkan batas area di mana pemula itu biasa tinggal dan biasa berkumpul. Juga, ia sebaiknya tidak menjatuhkan larangan berkenaan makanan. Komentar menasihati bahwa bentuk-bentuk lain dari hukuman yang sesuai untuk pelanggaran pemula ini—seperti membawa air, membawa kayu bakar, atau membawa pasir—diizinkan. Ia juga dapat menjanjikan makanan untuk pemula sebagai hadiah jika ia dengan rela menjalani hukuman itu. Hukuman harus diberikan dengan maksud, “Dia akan berubah. Dia akan berhenti nakal.” Ini sebaiknya tidak diberikan dengan niat jahat seperti, “Dia akan merasakannya. Dia akan lepas jubah.” Hukuman yang kejam dan tidak biasa, seperti membuat dia membawa batu bata atau batu di kepalanya, menenggelamkan dirinya dalam air, dll., dilarang.

Teks-teks tidak menyatakan berapa lama larangan harus dikenakan. Ini diserahkan kepada kebijaksanaan bhikkhu yang menjatuhkannya. Ketika ia melihat bahwa pemula itu telah menerima pelajarannya dan memperbaiki jalannya, hukuman itu harus dibatalkan.

Hukuman fisik tidak diizinkan. Seorang bhikkhu tidak boleh memukul atau mengangkat tangannya terhadap pemula lebih dari yang dia bisa lakukan kepada orang lain yang belum ditahbiskan (lihat Pc 74 dan 75). Bahkan bermain kasar juga dilarang. Seorang bhikkhu menimbulkan dukkaṭa di bawah Pc 52 untuk menggelitik seorang pemula, dan dukkaṭa di bawah Cv.V.31.2 untuk menjentikkan pemula dengan kayu giginya.

Pengusiran. Seperti yang tercantum di bawah Pc 70, pemula nakal dapat dikenakan dua jenis pengusiran: pengusiran dari statusnya sebagai seorang pemula dan pengusiran sebagai hukuman. Sebagai hukuman,

pengusiran adalah tanggung jawab pembimbing pemula ini. Pc 70 meliputi bentuk pengusiran kedua. Di sini kami akan membahas yang pertama.

Ada sepuluh alasan untuk mengusir seorang pemula:

- Dia adalah pengambil kehidupan,
- Dia adalah pengambil apa yang tidak diberikan,
- Dia terlibat dalam ketidaksucian,
- Dia adalah seorang pembicara bohong,
- Dia adalah peminum minuman keras,
- Dia berbicara menghina Buddha,
- Dia berbicara menghina Dhamma,
- Dia berbicara menghina Saṅgha,
- Dia memegang pandangan yang salah, atau
- Dia adalah penganiaya seorang bhikkhunī.

Komentar memperluas rincian setiap tindakan ini yang akan membuat pemula menjadi subjek pengusiran: berkaitan dengan aturan pertama, membunuh semut atau menghancurkan telur kutu tempat tidur; berkaitan dengan yang kedua, mencuri sehelai rumput; berkaitan dengan yang ketiga, hubungan kelamin, anus, mulut; berkaitan dengan yang keempat, menceritakan kebohongan bahkan bercanda; berkaitan dengan yang kelima, sengaja minum alkohol. Sebagaimana dinyatakan di atas, seorang pemula yang melakukan salah satu dari tindakan ini telah merusak Tiga Perlindungannya. Jika dia melihat kesalahan dari jalannya, ia dapat mengambil Tiga Perlindungan lagi. Jika tidak, dia harus diusir dari statusnya sebagai pemula.

Menghina Buddha, Dhamma, dan Saṅgha, Komentar mengatakan, berarti berbicara bertentangan dengan yang digunakan dalam puja bakti standar kepada Tiga Permata—menegaskan, misalnya, bahwa Buddha Dhamma diajarkan dengan buruk, atau bahwa siswa-siswanya berlatih secara licik. Pelaku dalam kasus ini harus ditegur. Jika ia melihat kesalahan dari jalannya, ia harus dihukum dengan larangan yang tepat dan kemudian memberikannya aturan pelatihan lagi. Jika tidak, dia harus diusir. Hal yang sama juga berlaku untuk pemula yang mengemban pandangan salah—yang, menurut Komentar, berarti mengemban baik ekstrem keabadian atau ekstrem pemusnahan. Hanya penganiaya seorang bhikkhunī yang secara otomatis diusir tanpa basa-basi. Pemula tersebut juga membuat dirinya

tidak pernah memenuhi syarat untuk Melepaskan-keduniawian atau menerima Penerimaan lagi dalam hidup ini.

Aturan

Melepaskan-keduniawian

"Seorang anak berusia kurang dari 15 tahun tidak boleh diberikan untuk Melepaskan-keduniawian. Siapa pun yang memberikannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.50.1 "Saya mengizinkan seorang anak kurang dari 15 tahun diberikan Pelepasan-keduniawian jika ia mampu mengejar burung gagak."—Mv.I.51.1

"Seorang anak tanpa izin dari orang tuanya tidak boleh diberikan Pelepasan-keduniawian. Siapa pun yang memberikannya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.54.6

Bagaimana seorang pemula harus ditahbiskan—Mv.I.54.3

"Para bhikkhu, saya mengizinkan Pelepasan-keduniawian untuk seorang pemula dengan cara tiga kejadian untuk perlindungan."—Mv.I.54.3

Aturan Pelatihan

"Saya mengizinkan sepuluh aturan pelatihan ini untuk pemula, dan untuk pemula berlatih di dalamnya."—Mv.I.56.1

Kehadiran

"Satu (bhikkhu) sebaiknya tidak memiliki dua pemula yang menyertainya. Siapa pun yang mendapatkan mereka untuk menyertainya: pelanggaran dari perbuatan salah."—Mv.I.52.1 "Saya mengizinkan seorang bhikkhu, jika berpengalaman dan kompeten, untuk mendapatkan dua pemula—atau sebanyak yang ia mampu ajarkan dan nasihati—untuk menyertainya."—Mv.I.55

Pemula

“Pengikut lain tidak sebaiknya dipikat. Siapa pun yang memikatnya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.59

Hukuman

“Saya mengizinkan hukuman dikenakan kepada seorang pemula yang diberkahi dengan lima kualitas: dia berusaha untuk merugikan para bhikkhu, dia berusaha untuk membahayakan para bhikkhu, dia berusaha untuk bhikkhu tak-bertempat tinggal, dia menghina dan mencerca bhikkhu, atau dia menyebabkan bhikkhu berpisah dari para bhikkhu. Saya mengizinkan hukuman dibebankan kepada seorang pemula yang diberkahi oleh lima kualitas ini.”—Mv.I.57.1

“Saya mengizinkan larangan (menempatkan suatu batas) untuk dibuat.” “Seluruh vihāra dari Komunitas tidak dapat dibatasi. Siapa pun yang membuatnya dibatasi: pelanggaran dari perbuatan salah. Saya mengizinkan di mana pun ia (biasa) tinggal, di mana pun ia (biasa) kembali, dibuat batasan.”—Mv.I.57.2

“Larangan tidak dapat dibuat sehubungan makanan yang dapat dimakan oleh mulut. Siapa pun yang membuat (larangan semacam itu): pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.57.3

“Sebuah larangan tidak dapat dibuat tanpa meminta izin dari pembimbing (pemula atau bhikkhu muda). Siapa pun yang membuat (larangan semacam itu): pelanggaran dari perbuatan salah.”—Mv.I.58

“Dan pemula tidak boleh dijentikkan dengan kayu gigi. Siapa pun yang melakukannya: pelanggaran dari perbuatan salah.”—Cv.V.31.2

Pengusiran

“Saya mengizinkan seorang pemula yang diberkahi dengan sepuluh kualitas untuk diusir: Dia adalah seorang pengambil kehidupan, dia adalah seorang pengambil barang yang tak diberikan, dia terlibat dalam ketidaksucian, dia adalah seorang pembicara bohong, dia adalah seorang peminum minuman keras, dia berbicara menghina Buddha, dia berbicara

menghina Dhamma, dia berbicara menghina Saṅgha, dia memegang pandangan salah, dia adalah penganiaya seorang bhikkhunī. Saya mengizinkan bahwa seorang pemula yang diberkahi dengan sepuluh kualitas ini diusir."—Mv.I.60

Lampiran

LAMPIRAN SATU

Pernyataan Transaksi Bersama

A. WILAYAH (SĪMĀ)

Untuk mengangkat ti-cīvara-avippavāsa: (Mv.II.12.5)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yo so saṅghena ti-cīvarena avippavāso sammato, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho taṁ ti-cīvarena avippavāsaṁ samūhaneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yo so saṅghena ti-cīvarena avippavāso sammato, saṅgho taṁ ti-cīvarena avippavāsaṁ samūhanati. Yass'āyasmato khamati, etassa ti-cīvarena avippavāsassa samugghāto, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Samūhato so saṅghena ti-cīvarena avippavāso. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari mencabut apa yang (sebelumnya) diotorisasi sebagai yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubahnya. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mencabut apa yang (sebelumnya) diotorisasi sebagai yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubahnya. Dia kepada siapa yang menyetujui pencabutan yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubahnya, harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubahnya telah dicabut oleh Komunitas. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Untuk mencabut wilayah Komunitas bersama: (Mv.II.12.6)

Pernyataan Transaksi Bersama

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho taṁ sīmaṁ samūhaneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, saṅgho taṁ sīmaṁ samūhanati. Yass'āyasmato khamati, etissā sīmāya samāna-saṁvāsāya ek'uposathāya samugghāto, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Samūhatā sā sīmā saṅghena samāna-saṁvāsā ek'uposathā. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari mancabut wilayah yang (sebelumnya) diotorisasi sebagai salah satu afiliasi bersama, dari satu uposatha. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mencabut wilayah yang diotorisasi sebagai salah satu afiliasi bersama, dari satu uposatha. Dia kepada siapa yang menyetujui pencabutan wilayah dari afiliasi bersama, dari satu uposatha, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Wilayah afiliasi bersama, dari satu uposatha, telah dicabut oleh Komunitas. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Versi Dhammayut:

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho taṁ sīmaṁ samūhaneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, saṅgho taṁ sīmaṁ samūhanati. Yass'āyasmato khamati, etissā sīmāya samugghāto, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

LAMPIRAN SATU

Samūhatā sā saṅghena sīmā. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Menunjuk tanda batas: “Dalam——arah, apa penandanya?”

- *Timur* Puratthimāya disāya kiṁ nimittaṁ.
- *Tenggara* Puratthimāya anudisāya kiṁ nimittaṁ.
- *Selatan* Dakkhiṇāya disāya kiṁ nimittaṁ.
- *Barat-daya* Dakkhiṇāya anudisāya kiṁ nimittaṁ.
- *Barat* Pacchimāya disāya kiṁ nimittaṁ.
- *Barat-laut* Pacchimāya anudisāya kiṁ nimittaṁ.
- *Utara* Uttarāya disāya kiṁ nimittaṁ.
- *Timur-laut* Uttarāya anudisāya kiṁ nimittaṁ.
- *Timur* Puratthimāya disāya kiṁ nimittaṁ.

Balasan: “Sebuah——, bhante.”

- Batu: Pāsāṇo, bhante.
- Bukit: Pabbato, bhante.
- Hutan kecil: Vanaṁ, bhante.
- Pohon: Rukkho, bhante.
- Jalan: Maggo, bhante.
- Sarang rayap: Vammiko, bhante.
- Sungai: Nadī, bhante.
- Air: Udakaṁ, bhante.

Tanggapan: “Ini——adalah penandanya.”

- Batu: Eso pāsāṇo nimittaṁ.
- Bukit: Eso pabbato nimittaṁ.
- Hutan kecil: Etaṁ vanaṁ nimittaṁ.
- Pohon: Eso rukkho nimittaṁ.
- Jalan: Eso maggo nimittaṁ.
- Sarang rayap: Eso vammiko nimittaṁ.
- Sungai: Esā nadī nimittaṁ.
- Air: Etaṁ udakaṁ nimittaṁ.

Pernyataan Transaksi Bersama

Mengesahkan wilayah: (Mv.II.6.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yāvatā samantā nimittā kittitā, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho etehi nimittehi sīmaṁ sammanneyya samāna-saṁvāsaṁ ek'uposathaṁ. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yāvatā samantā nimittā kittitā, saṅgho etehi nimittehi sīmaṁ sammannati samāna-saṁvāsaṁ ek'uposathaṁ. Yass'āyasmato khamati, etehi nimittehi sīmāya sammati samāna-saṁvāsāya ek'uposathāya, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammatā sīmā saṅghena etehi nimittehi, samāna-saṁvāsā ek'uposathā. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari—sejauh penanda yang telah ditentukan di sekelilingnya—mari mengotorisasi wilayah afiliasi bersama, dari satu uposatha. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Sejauh penanda yang telah ditentukan di sekelilingnya, Komunitas mengotorisasi wilayah afiliasi bersama, dari satu uposatha. Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi wilayah afiliasi bersama sejauh penanda yang telah ditentukan di sekelilingnya sebagai salah satu afiliasi bersama, dari satu uposatha, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Wilayah sejauh penanda tersebut telah diotorisasi oleh Komunitas sebagai salah satu dari afiliasi bersama, dari satu uposatha. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Versi Dhammayut (paragraf akhir):

Sammatā saṅghena sīmā etehi nimittehi, samāna-saṁvāsā ek'uposathā. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Menentukan ti-cīvara-avippavāsa: (Mv.II.12.4)

LAMPIRAN SATU

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho taṁ sīmaṁ ti-cīvarena-avippavāsaṁ sammanneyya ṭhapetvā gāmañca gāmūpacārañca. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yā sā saṅghena sīmā sammatā samāna-saṁvāsā ek'uposathā, saṅgho taṁ sīmaṁ ti-cīvarena- avippavāsaṁ sammannati, ṭhapetvā gāmañca gāmūpacārañca. Yass'āyasmato khamati, etissā sīmāya ti-cīvarena-avippavāsassa sammati, ṭhapetvā gāmañca gāmūpacārañca, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammatā sā sīmā saṅghena ti-cīvarena-avippavāso, ṭhapetvā gāmañca gāmūpacārañca. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari mengotorisasi wilayah—(sudah) diotorisasi sebagai salah satu afiliasi bersama, dari satu uposatha—kecuali untuk desa atau daerah desa, sebagai (wilayah) yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubah. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mengotorisasi wilayah—(sudah) diotorisasi sebagai salah satu afiliasi bersama, dari satu uposatha—kecuali untuk desa atau daerah desa, sebagai (wilayah) yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubah. Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi wilayah tersebut, kecuali untuk desa atau daerah desa, sebagai (wilayah) yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubah, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Wilayah, telah diotorisasi oleh Komunitas sebagai salah satu yang tidak menjadi terpisah dari tiga jubah, kecuali untuk desa atau daerah desa. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Versi Dhammayut (paragraf akhir):

Sammatā sā saṅghena sīmā ti-cīvarena-avippavāso, ṭhapetvā gāmañca gāmūpacārañca. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

B. RUANG UPOSATHA

Menentukan ruang uposatha: (Mv.II.8.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho itthannāmaṁ vihāraṁ uposathāgāraṁ sammanneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho itthannāmaṁ vihāraṁ uposathāgāraṁ sammannati. Yass'āyasmato khamati, itthannāmassa vihārassa uposathāgārassa sammati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammato saṅghena itthannāmo vihāro uposathāgāraṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, maka mari mengotorisasi bangunan dengan nama ini sebagai ruang uposatha. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mengotorisasi bangunan dengan nama ini sebagai ruang uposatha. Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi bangunan dengan nama ini sebagai ruang uposatha, harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Bangunan dengan nama ini telah diotorisasi oleh Komunitas sebagai ruang uposatha. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Mencabut ruang uposatha: (Mv.II.8.4)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho itthannāmaṁ uposathāgāraṁ samūhaneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho itthannāmaṁ uposathāgāraṁ samūhanati. Yass'āyasmato khamati, itthannāmassa uposathāgārassa samugghāto, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Samūhataṁ saṅghena itthannāmaṁ uposathāgāraṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, maka mari mencabut ruang uposatha dengan nama ini. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mencabut ruang uposatha dengan nama ini. Dia kepada siapa yang menyetujui pencabutan ruang uposatha dengan nama ini, harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Ruang Uposatha dengan nama ini telah dicabut oleh Komunitas. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Mengotorisasi area di depan ruang uposatha: (Mv.II.9.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yāvatā samantā nimittā kittitā, yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho etehi nimittehi uposatha-pamukhaṁ[19] sammanneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Yāvatā samantā nimittā kittitā, saṅgho etehi nimittehi uposatha-pamukhaṁ sammannati. Yass'āyasmato khamati, etehi nimittehi uposatha-pamukhassa sammati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammataṁ saṅghena etehi nimittehi uposatha-pamukhaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

[19] Mengikuti edisi Sri Lanka, Myanmar, dan PTS. Edisi Thai terbaca, "uposatha-mukhaṁ."

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, maka mari mengotorisasi area di depan (ruang) uposatha sejauh penanda yang telah ditentukan di sekelilingnya. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mengotorisasi area di depan (ruang) uposatha sejauh penanda yang telah ditentukan di sekelilingnya. Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi area di depan (ruang) uposatha sejauh penanda tersebut, harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Area di depan (ruang) uposatha telah diotorisasi oleh Komunitas sejauh penanda tersebut. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

C. TEMPAT PENYIMPANAN MAKANAN (*MV.VI.33.2*)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho itthannāmaṁ vihāraṁ kappiya-bhūmiṁ sammanneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho itthannāmaṁ vihāraṁ kappiya-bhūmiṁ sammannati. Yass'āyasmato khamati, itthannāmassa vihārassa kappiya-bhūmiyā sammati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammato saṅghena itthannāmo vihāro kappiya-bhūmi. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, maka mari mengotorisasi (nama) kediaman ini sebagai tempat yang layak (untuk menyimpan makanan). Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mengotorisasi kediaman (nama) sebagai tempat yang layak (untuk menyimpan makanan). Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi kediaman (nama) sebagai ttempat yang layak (untuk menyimpan makanan), harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Kediaman (nama) telah diotorisasi oleh Komunitas sebagai tempat yang layak (untuk menyimpan makanan). Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

D. PEJABAT KOMUNITAS

Dalam ini dan semua pernyataan berikut di mana seorang bhikkhu disebutkan namanya, kata, Itthannāmo—"Ini-dan-itu"—harus diganti dengan nama sebenarnya bhikkhu itu. Jika ia adalah seorang bhikkhu senior, kata, Itthannāmo bhikkhu harus diganti sebagai berikut (mengandaikan namanya adalah Mahindo):

- Itthannāmo bhikkhu—āyasmā Mahindo
- Itthannāmaṁ bhikkhuṁ—āyasmantaṁ Mahindaṁ
- Itthannāmassa bhikkhuno—āyasmato Mahindassa
- Itthannāmena bhikkhuna—āyasmatā Mahindena

Untuk pola yang digunakan ketika nama bhikkhu-nya memiliki sebuah perbedaan bentuk-akar kata (-i, -u, dll.), lihat pendahuluan pada Lampiran II.

Distributor makanan: (Cv.VI.21.1)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ ***bhattuddesakaṁ*** sammanneyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ bhattuddesakaṁ sammannati. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ***bhattuddesakassa*** sammati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Sammato saṅghena Itthannāmo bhikkhu ***bhattuddesako.*** Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari mengotorisasi Bhikkhu (nama) sebagai distributor makanan. Ini adalah mosinya.

Pernyataan Transaksi Bersama

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas mengotorisasi Bhikkhu (nama) sebagai distributor makanan. Dia kepada siapa yang menyetujui otorisasi Bhikkhu (nama) sebagai distributor makanan harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Bhikkhu (nama) telah diotorisasi oleh Komunitas sebagai distributor makanan. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

*Untuk posisi lain, ganti **bhattuddesakaṁ, bhattuddesakassa atau bhattuddesako** dengan nama yang sesuai untuk posisi itu, sebagai berikut:*

Penerima kain-jubah: (Mv.VIII.5.2)

- Cīvara-paṭiggāhakaṁ, cīvara-paṭiggāhakassa atau cīvara-paṭiggāhako

Penyimpan kain-jubah: (Mv.VIII.6.2)

- Cīvara-nidāhakaṁ, cīvara-nidāhakassa atau cīvara-nidāhako

Distributor kain-jubah: (Mv.VIII.9.1)

- Cīvara-bhājakaṁ, cīvara-bhājakassa atau cīvara-bhājako

Pelimpah kain mandi: (Cv.VI.21.3)

- Sāṭiya-gāhāpakaṁ, sāṭiya-gāhāpakassa atau sāṭiyagāhāpako

Pemberi-klaim tempat tinggal: (Cv.VI.11.2)

- Senāsana-gāhāpakaṁ, senāsana-gāhāpakassa atau senāsana-gāhāpako

Pemberi tempat tinggal: (Cv.VI.21.2)

- Senāsana-paññāpakaṁ, senāsana-paññāpakassa, atau senāsana-paññāpako

LAMPIRAN SATU

Penjaga gudang: (Mv.VIII.8.1)

- Bhaṇḍāgārikaṁ, bhaṇḍāgārikassa, atau bhaṇḍāgāriko

Pengawas pelayan vihāra: (Cv.VI.21.3)

- Ārāmika-pesakaṁ, ārāmika-pesakassa, atau ārāmika-pesako

Pengawas pemula: (Cv.VI.21.3)

- Sāmaṇera-pesakaṁ, sāmaṇera-pesakassa atau sāmaṇera-pesako

Untuk menunjuk satu orang untuk lebih dari satu posisi sekaligus:

Penerima, distributor, dan penyimpan kain-jubah:

- Cīvara-bhājakañca cīvara-paṭiggāhakañca cīvara-nidāhakañca, cīvara-bhājakassa ca cīvara-paṭiggāhakassa ca cīvara-nidāhakassa ca atau cīvara-bhājako ca cīvara-paṭiggāhako ca cīvara-nidāhako ca

Penjaga gudang dan distributor barang kecil:

- Bhaṇḍāgārikañca appamattaka-visajjakañca, bhaṇḍāgārikassa ca appamattaka-visajjakassa ca atau bhaṇḍāgāriko ca appamattaka-visajjako ca

Tanggung jawab bangunan: (Cv.VI.5.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa gahapatino vihāraṁ Itthannāmassa bhikkhuno nava-kammaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho Itthannāmassa gahapatino vihāraṁ Itthannāmassa bhikkhuno nava-kammaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa gahapatino vihārassa Itthannāmassa bhikkhuno nava-kammassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Pernyataan Transaksi Bersama

Dinno saṅghena Itthannāmassa gahapatino vihāro Itthannāmassa bhikkhuno nava-kammaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan kediaman perumah-tangga (nama donor) ke Bhikkhu (nama) sebagai penanggung jawab bangunannya. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas telah memberikan kediaman perumah-tangga (nama donor) ke Bhikkhu (nama) sebagai penanggung jawab bangunannya. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian tanggung jawab bangunan kediaman perumah-tangga (nama donor) ke Bhikkhu (nama), harus tetap diam. Ia yang tidak setuju harus berbicara.

Kediaman perumah-tangga (nama donor) telah diberikan oleh Komunitas ke Bhikkhu (nama) sebagai penanggung jawab bangunannya. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

E. KAṬHINA

Pilihan pernyataan awal:

MEMPERSEMBAHKAN KAIN

Namo tassa bhagavato arahato sammā-sambuddhassa.

Imaṁ bhante sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ saṅghassa oṇojayāma. Sādhu no bhante saṅgho, imaṁ sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ paṭiggaṇhātu, paṭiggahetvā ca iminā dussena kaṭhinaṁ attharatu, amhākaṁ dīgha-rattaṁ hitāya sukhāya.

Terpujilah Bhagavā, Arahattā, yang telah mencapai Penerangan Sempurna dengan usaha-Nya sendiri. (tiga kali)

LAMPIRAN SATU

Bhante, kami mempersembahkan kain-kaṭhina ini, bersama dengan aksesorisnya, kepada Komunitas. Akan lebih baik jika Komunitas bersedia menerima kain-kaṭhina ini bersama dengan aksesorisnya, dan setelah menerimanya, akan menyebarkan kaṭhina dengan itu, demi kesejahteraan dan kebahagiaan jangka panjang kami.

KONSULTASI RESMI

Bhikkhu pertama:

Idāni kho bhante idaṁ sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ saṅghassa kaṭhinatthārāraha-kāleyeva uppannaṁ. īdise ca kāle evaṁ uppannena dussena kaṭhinatthāro musim hujanṁ vutthānaṁ bhikkhūnaṁ bhagavatā anuññāto. Yena ākaṅkhamānassa saṅghassa pañca kappissanti: anāmantacāro, asamādānacāro, gaṇa-bhojanaṁ, yāva-d-attha-cīvaraṁ, yo ca tattha cīvaruppādo so nesaṁ bhavissati. Catūsupi hemantikesu māsesu cīvara-kālo mahantī-kato bhavissati. Idāni pana saṅgho ākaṅkhati nu kho kaṭhinatthāraṁ, udāhu nākaṅkhati.

Bhante, kain-kaṭhina ini, bersama dengan aksesorisnya, telah muncul untuk Komunitas di musim yang sesuai untuk menyebarkan kaṭhina. Dan penyebaran kaṭhina dengan kain yang muncul dengan cara ini telah diizinkan oleh Yang Terberkahi untuk bhikkhu yang telah menyelesaikan kediaman musim hujan. Dengan cara ini, lima hal yang tepat untuk Komunitas yang menginginkan mereka: pergi tanpa mengambil cuti, pergi tanpa set lengkap jubahnya, makan berkelompok, menyimpan kain-jubah selama yang diinginkan, dan setiap kain-jubah yang muncul di sana (di kediaman di mana mereka menghabiskan musim hujan) akan menjadi milik mereka. Juga, musim-jubah akan diperpanjang sepanjang empat bulan musim dingin. Sekarang, apakah Komunitas ingin menyebarkan kaṭhina, atau tidak?

Para bhikkhu menjawab: Ākaṅkhāma, bhante.
(*Kami menginginkannya, Yang Mulia.*)

Bhikkhu kedua:

Pernyataan Transaksi Bersama

So kho pana bhante kaṭhinatthāro bhagavatā puggalassa atthāra-vasen'eva anuññāto. Nāññatra puggalassa atthārā atthataṁ hoti kaṭhinanti hi vuttaṁ bhagavatā. Na saṅgho vā gaṇo vā kaṭhinaṁ attharati. Saṅghassa ca gaṇassa ca sāmaggiyā puggalass'eva atthārā, saṅghassapi gaṇassapi tasseva puggalassapi atthataṁ hoti kaṭhinaṁ. Idāni kass'imaṁ kaṭhina-dussaṁ dassāma kaṭhinaṁ attharituṁ. Yo jiṇṇa-cīvaro vā dubbala-cīvaro vā, yo vā pana ussahissati ajj'eva cīvara-kammaṁ niṭṭhāpetvā, sabba-vidhānaṁ aparihāpetvā kaṭhinaṁ attharituṁ samattho bhavissati.

Bhante, Yang Terberkahi telah mengizinkan penyebaran kaṭhina hanya oleh individu, karena Beliau berkata, 'Tidak selain melalui penyebaran oleh seorang individu kaṭhina menyebar.' Bukan Komunitas atau kelompok yang menyebar kaṭhina tersebut. Melalui kerukunan dari Komunitas dan kelompok, dan melalui penyebaran oleh individu kaṭhina dari Komunitas, kelompok, dan individu tersebar. Sekarang, kepada siapa kita akan memberikan kain-kaṭhina untuk menyebarkan kaṭhina tersebut? Kepada siapa pun yang memiliki jubah tua atau jubah usang, atau siapa pun yang akan berusaha dan—menyelesaikan pembuatan jubah hari ini, tanpa menghilangkan salah satu prosedur—mampu menyebarkan kaṭhina tersebut.

Para bhikkhu tetap diam.

Bhikkhu ketiga:

Idha amhesu āyasmā Itthannāmo sabba-mahallako bahussuto dhamma-dharo vinaya-dharo, sabrahmacārīnaṁ sandassako samādapako samuttejako sampahaṁsako, bahunnaṁ ācariyo [vā upajjhāyo vā] hutvā, ovādako anusāsako, samattho ca taṁ taṁ vinaya-kammaṁ avikopetvā kaṭhinaṁ attharituṁ. Maññām'aham-evaṁ "Sabbo'yaṁ saṅgho imaṁ sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ āyasmato Itthannāmassa dātu-kāmo, tasmiṁ kaṭhinaṁ attharante sabbo'yaṁ saṅgho sammadeva anumodissati." Āyasmato Itthannāmasseva imaṁ sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ dātuṁ, ruccati vā no vā sabbass'imassa saṅghassa.

Kami semua di sini, Yang Mulia (nama) adalah senior. Dia terpelajar, orang yang mengingat Dhamma, yang mengingat Vinaya, orang

yang menginstruksikan, mendorong, membangkitkan, dan menyemangati rekan-rekannya di kehidupan suci. Menjadi guru [atau pembimbing] dari sekian banyak, dia adalah salah satu yang mengajar dan menjelaskan (kepada mereka). Dia juga mampu menyebarkan kaṭhina tanpa merusak salah satu persyaratan disiplin. Saya berpikir bahwa seluruh Komunitas ingin memberikan kain-kaṭhina ini, bersama dengan aksesorisnya, ke Yang Mulia (nama), dan sehingga kaṭhina tersebar, seluruh Komunitas akan memberikan persetujuan pada tempatnya. Apakah menyenangkan untuk Komunitas ini untuk memberikan kain-kaṭhina, bersama-sama dengan aksesorisnya, ke Yang Mulia (nama), atau tidak?

Para bhikkhu menjawab: Ruccati, bhante.
(*Hal ini menyenangkan, yang mulia.*)

Bhikkhu keempat:

Yadi āyasmato Itthannāmassa imaṁ sapparivāraṁ kaṭhina-dussaṁ dātuṁ, sabbass'imassa saṅghassa ruccati, sādhu bhante saṅgho imaṁ kaṭhina-dussa-parivāra-bhūtaṁ ti-cīvaraṁ vassāvāsikaṭṭhitikāya agāhetvā, āyasmato Itthannāmass'eva iminā apalokanena dadātu. Kaṭhina-dussaṁ pana apalokanena diyyamānam-pi na rūhati. Tasmā "Taṁ idāni ñatti-dutiyena kammena akuppena ṭhānārahena āyasmato Itthannāmassa demāti" kamma-sanniṭṭhānaṁ karotu.

Jika pemberian kain-kaṭhina, bersama dengan aksesorisnya, ke Yang Mulia (nama) menyenangkan seluruh Komunitas ini, akan (juga) baik dengan cara pengumuman ini untuk memberikan set tiga jubah ini, yang telah datang menjadi bagian aksesoris dari kain-kaṭhina, tanpa memperhatikan urutan penerima kain kediaman musim hujan. Sedangkan untuk kain-kaṭhina, bahkan jika itu diberikan oleh pengumuman itu tidak akan efektif. Maka sudilah (Komunitas) membuat transaksi-resolusi ini: 'Kami sekarang memberikannya kepada Yang Mulia (nama) dengan cara mosi dan dua pengumuman, yang tidak dapat diubah dan cocok dipertahankan.'

Para bhikkhu menjawab: Sādhu, bhante.
(*Baik, yang mulia.*)

Pernyataan Transaksi Bersama

Pernyataan transaksi: (Mv.VII.1.4)

(*Karena kain-kaṭhina biasanya diberikan kepada seorang bhikkhu senior, formula untuk menunjuk seorang bhikkhu senior diberikan di sini.*)

Suṇātu me bhante saṅgho. Idaṁ saṅghassa kaṭhina-dussaṁ uppannaṁ. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho imaṁ kaṭhina-dussaṁ āyasmato Itthannāmassa dadeyya, kaṭhinaṁ attharituṁ. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Idaṁ saṅghassa kaṭhina-dussaṁ uppannaṁ. Saṅgho imaṁ kaṭhina-dussaṁ āyasmato Itthannāmassa deti, kaṭhinaṁ attharituṁ. Yass'āyasmato khamati, imassa kaṭhina-dussassa āyasmato Itthannāmassa dānaṁ, kaṭhinaṁ attharituṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dinnaṁ idaṁ saṅghena kaṭhina-dussaṁ āyasmato Itthannāmassa, kaṭhinaṁ attharituṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Kain-kaṭhina telah muncul untuk Komunitas. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan kain-kaṭhina ini ke Yang Mulia (nama) untuk menyebarkan kaṭhina. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Kain-kaṭhina telah muncul untuk Komunitas. Komunitas memberikan kain-kaṭhina ini ke Yang Mulia (nama) untuk menyebarkan kaṭhina. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian kain-kaṭhina ini ke Yang Mulia (nama) untuk menyebarkan kaṭhina, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Kain-kaṭhina ini diberikan oleh Komunitas ke Yang Mulia (nama) untuk menyebarkan kaṭhina. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Menanggalkan hak-hak istimewa kaṭhina: (Bhī Pc 30)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho kaṭhinaṁ uddhareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho kaṭhinaṁ uddharati. Yass'āyasmato khamati, kaṭhinassa ubbhāro, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Ubbhataṁ saṅghena kaṭhinaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari membongkar kaṭhina (membatalkan hak istimewa kaṭhina). Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas membongkar kaṭhina. Dia kepada siapa yang menyetujui pembongkaran kaṭhina, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Kaṭhina telah dibongkar oleh Komunitas. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

F. MEMBERIKAN JUBAH DAN MANGKUK KEPADA IA YANG MERAWAT ORANG SAKIT

Pengumuman bhikkhu yang meninggal: (Mv.VIII.27.2)

- Itthannāmo bhante bhikkhu kāla-kato. Idaṁ tassa ti-cīvarañca patto ca.

  Bhante, Bhikkhu (nama) telah meninggal. Ini tiga jubah dan mangkuknya.

Pernyataan transaksi: (Mv.VIII.27.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Itthannāmo bhikkhu kāla-kato. Idaṁ tassa ti-cīvarañca patto ca. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho imaṁ ti-cīvarañca pattañca gilān'upaṭṭhākānaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Pernyataan Transaksi Bersama

Suṇātu me bhante saṅgho. Itthannāmo bhikkhu kāla-kato. Idaṁ tassa ti-cīvarañca patto ca. Saṅgho imaṁ ti-cīvarañca pattañca gilānupaṭṭhākānaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, imassa ti-cīvarassa ca pattassa ca gilān'upaṭṭhākānaṁ dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dinnaṁ idaṁ saṅghena ti-cīvarañca patto ca gilān'upaṭṭhākānaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) telah meninggal. Ini tiga jubah dan mangkuknya. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan tiga jubah dan mangkuk ini kepada mereka yang merawatnya. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) telah meninggal. Ini tiga jubah dan mangkuknya. Komunitas memberikan tiga jubah dan mangkuk ini kepada mereka yang merawatnya. Dia kepada siapa yang menyetujui, harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Tiga jubah dan mangkuk ini telah diberikan oleh Komunitas kepada mereka yang merawatnya. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

(*Dalam kasus dari pemula yang meninggal, ganti* ***Itthannāmo bhikkhu*** *dengan* ***Itthannāmo sāmaṇero,*** *dan* ***ti-cīvarañca*** *dengan* ***cīvarañca,*** *baik dalam pengumuman dan dalam pernyataan transaksinya.)*

G. MOSI LENGKAP UNTUK MENYINGKAT UNDANGAN KOMUNITAS

Ketika banyak orang awam membawa dana: (Mv.IV.15.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Manussehi dānaṁ dentehi yebhuyyena ratti khepitā. Sace saṅgho te-vācikaṁ pavāressati, appavārito va saṅgho bhavissati athāyaṁ ratti vibhāyissati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho dve-vācikaṁ [eka-vācikaṁ] {samāna-vassikaṁ} pavāreyya.

LAMPIRAN SATU

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Malam ini hampir dihabiskan oleh orang-orang yang memberikan dana. Jika Komunitas mengundang dengan tiga kali pernyataan, Komunitas tidak akan (memenuhi) undangan pada saat malam berakhir. Jika Komunitas telah siap, mari mengundang dengan dua pernyataan [dengan satu pernyataan] {dengan kesamaan vassa}.

Ketika para bhikkhu telah terlibat dalam banyak kegiatan: (Mv.IV.15.4)

Ikuti pola di atas, dengan mengganti "Manussehi dānaṁ dentehi," dengan "Bhikkhūhi kalahaṁ karontehi," *artinya, "dengan para bhikkhu membuat kegaduhan."*

Ketika hujan mengancam, dan tidak cukup tempat tinggal bagi para bhikkhu: (Mv.IV.15.6)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ mahā-bhikkhu-saṅgho sannipatito, parittañca anovassikaṁ, mahā ca megho uggato. Sace saṅgho te-vācikaṁ pavāressati, appavārito va saṅgho bhavissati athāyaṁ megho pavassissati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho dve-vācikaṁ [eka-vācikaṁ] {samāna-vassikaṁ} pavāreyya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas besar para bhikkhu ini telah berkumpul, tetapi tempat tinggal kecil, dan awan besar telah muncul. Jika Komunitas mengundang dengan tiga pernyataan, Komunitas tidak akan (memenuhi) undangan saat awan hujan. Jika Komunitas telah siap, mari mengundang dengan dua pernyataan [dengan satu pernyataan] {dengan kesamaan vassa}.

Bila ada penghalang: (Mv.IV.15.7)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ rājantarāyo. Sace saṅgho te-vācikaṁ pavāressati, appavārito va saṅgho bhavissati athāyaṁ rājantarāyo bhavissati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho dve-vācikaṁ [eka-vācikaṁ] {samāna-vassikaṁ} pavāreyya.

Pernyataan Transaksi Bersama

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Ini adalah penghalang raja. Jika Komunitas mengundang dengan tiga kali pernyataan, Komunitas tidak akan (memenuhi) undangan ketika penghalang raja datang. Jika Komunitas telah siap, mari mengundang dengan dua pernyataan [dengan satu pernyataan] {dengan kesamaan vassa}.

Untuk penghalang lain, ganti ***rājantarāyo*** *dengan:*

- ***corantarāyo:*** *penghalang pencuri*
- ***agyantarāyo:*** *penghalang api*
- ***udakantarāyo:*** *penghalang air*
- ***manussantarāyo:*** *penghalang manusia*
- ***amanussantarāyo:*** *penghalang bukan-manusia*
- ***vāḷantarāyo:*** *penghalang binatang buas*
- ***siriṁsapantarāyo:*** *penghalang binatang melata*
- ***jīvitantarāyo:*** *penghalang kehidupan*
- ***brahma-cariyantarāyo:*** *penghalang selibat*

H. PENUNDAAN UNDANGAN

Untuk menunda Undangan untuk bulan purnama berikutnya: (Mv.IV.18.3-4)

Suṇātu me bhante saṅgho. Amhākaṁ samaggānaṁ sammodamānānaṁ avivadamānānaṁ viharataṁ aññataro phāsu-vihāro adhigato. Sace mayaṁ idāni pavāressāma, siyāpi bhikkhū pavāretvā cārikaṁ pakkameyyuṁ, evaṁ mayaṁ imamhā phāsu-vihārā paribāhirā bhavissāma. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho pavāraṇā-saṅgahaṁ kareyya, idāni uposathaṁ kareyya pātimokkhaṁ uddiseyya, āgame ***komudiyā cātu-māsiniyā*** pavāreyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Amhākaṁ samaggānaṁ sammodamānānaṁ avivadamānānaṁ viharataṁ aññataro phāsu-vihāro adhigato. Sace mayaṁ idāni pavāressāma, siyāpi bhikkhū pavāretvā cārikaṁ pakkameyyuṁ, evaṁ mayaṁ imamhā phāsu-vihārā paribāhirā bhavissāma. Saṅgho pavāraṇā-saṅgahaṁ karoti, idāni uposathaṁ karissati

pātimokkhaṁ uddisissati, āgame ***komudiyā cātu-māsiniyā*** pavāressati. Yass'āyasmato khamati, pavāraṇā-saṅgahassa karaṇaṁ, idāni uposathaṁ karissati pātimokkhaṁ uddisissati, āgame ***komudiyā cātu-māsiniyā*** pavāressati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Kato saṅghena pavāraṇā-saṅgaho, idāni uposathaṁ karissati pātimokkhaṁ uddisissati, āgame ***komudiyā cātu-māsiniyā*** pavāressati. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Sementara kita tinggal bersama dalam kesatuan, dengan sopan, tanpa perselisihan, tingkat kenyamanan tertentu telah dicapai. Jika kita mengundang sekarang, dan jika ada bhikkhu yang, telah mengundang, akan pergi untuk mengembara, kita akan kehilangan tingkat kenyamanan kita. Jika Komunitas telah siap, mari menunda-Undangan sehingga sekarang mungkin kita melakukan uposatha dan melafalkan Pātimokkha, dan kemudian mengundang ketika "bunga lily-air" bulan keempat tiba. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Sementara kita tinggal bersama dalam kesatuan, dengan sopan, tanpa perselisihan, tingkat kenyamanan tertentu telah dicapai. Jika kita mengundang sekarang, dan jika ada bhikkhu yang, telah mengundang, akan pergi untuk mengembara, kita akan kehilangan tingkat kenyamanan kita. Komunitas menunda-Undnagan sehingga sekarang mungkin kita melakukan uposatha dan melafalkan Pātimokkha, dan kemudian mengundang ketika "bunga lily-air" bulan keempat tiba. Dia kepada siapa yang menyetujui penundaan-Undangan—sehingga sekarang (Komunitas) akan melakukan uposatha dan melafalkan Pātimokkha, dan akan mengundang ketika "bunga lily-air" bulan keempat tiba—harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Penundaan-Undangan telah dibuat oleh Komunitas sehingga sekarang akan melakukan uposatha dan melafalkan Pātimokkha, dan kemudian mengundang ketika "bunga lily-air" bulan keempat tiba. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Pernyataan Transaksi Bersama

Untuk menunda Undangan untuk bulan gelap (lihat Mv.IV.17.4):

- *Ganti **komudiyā cātu-māsiniyā** dengan **kāḷe,** "(bulan) gelap."*

I. OTORISASI KEGILAAN (*MV.II.25.3-4*)

Suṇātu me bhante saṅgho. Itthannāmo bhikkhu ummattako sarati pi uposathaṁ na pi sarati, sarati pi saṅgha-kammaṁ na pi sarati, āgacchati pi uposathaṁ na pi āgacchati, āgacchati pi saṅgha-kammaṁ na pi āgacchati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ummattakassa ummattaka- sammatiṁ dadeyya, sareyya vā Itthannāmo bhikkhu uposathaṁ na vā sareyya, sareyya vā saṅgha-kammaṁ na vā sareyya, āgaccheyya vā uposathaṁ na vā āgaccheyya, āgaccheyya vā saṅgha-kammaṁ na vā āgaccheyya, saṅgho saha vā Itthannāmena vinā vā Itthannāmena uposathaṁ kareyya saṅgha-kammaṁ kareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Itthannāmo bhikkhu ummattako sarati pi uposathaṁ na pi sarati, sarati pi saṅgha-kammaṁ na pi sarati, āgacchati pi uposathaṁ na pi āgacchati, āgacchati pi saṅgha-kammaṁ na pi āgacchati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ummattakassa ummattaka-sammatiṁ deti, sareyya vā Itthannāmo bhikkhu uposathaṁ na vā sareyya, sareyya vā saṅgha-kammaṁ na vā sareyya, āgaccheyya vā uposathaṁ na vā āgaccheyya, āgaccheyya vā saṅgha-kammaṁ na vā āgaccheyya, saṅgho saha vā Itthannāmena vinā vā Itthannāmena uposathaṁ karissati saṅgha-kammaṁ karissati. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ummattakassa ummattaka-sammatiyā dānaṁ, sareyya vā Itthannāmo bhikkhu uposathaṁ na vā sareyya, sareyya vā saṅgha-kammaṁ na vā sareyya, āgaccheyya vā uposathaṁ na vā āgaccheyya, āgaccheyya vā saṅgha-kammaṁ na vā āgaccheyya, saṅgho saha vā Itthannāmena vinā vā Itthannāmena uposathaṁ karissati saṅgha-kammaṁ karissati, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dinnā saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno ummattakassa ummattaka-sammati, sareyya vā Itthannāmo bhikkhu uposathaṁ na vā sareyya, sareyya vā saṅgha-kammaṁ na vā sareyya, āgaccheyya vā uposathaṁ na vā āgaccheyya, āgaccheyya vā saṅgha-kammaṁ na vā āgaccheyya, saṅgho saha vā Itthannāmena vinā vā Itthannāmena uposathaṁ

karissati saṅgha-kammaṁ karissati. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) gila. Kadang-kadang ia ingat uposatha dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia ingat transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia datang ke uposatha dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia datang ke transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Jika Komunitas telah siap, harus memberikan Bhikkhu (nama), yang gila, otorisasi kegilaan, sehingga apakah ia ingat uposatha atau tidak, apakah ia ingat transaksi Komunitas atau tidak, apakah ia datang ke uposatha atau tidak, apakah ia datang ke transaksi Komunitas atau tidak, Komunitas dapat melakukan uposatha, dapat melakukan transaksi Komunitas, dengan (nama) atau tanpa dia. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) gila. Kadang-kadang ia ingat uposatha dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia ingat transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia datang ke uposatha dan kadang-kadang tidak. Kadang-kadang ia datang ke transaksi Komunitas dan kadang-kadang tidak. Komunitas memberikan Bhikkhu (nama), yang gila, otorisasi kegilaan, sehingga apakah ia ingat uposatha atau tidak, apakah ia ingat transaksi Komunitas atau tidak, apakah ia datang ke uposatha atau tidak, apakah ia datang ke transaksi Komunitas atau tidak, Komunitas dapat melakukan uposatha, dapat melakukan transaksi Komunitas, dengan (nama) atau tanpa dia. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian otorisasi kegilaan untuk Bhikkhu (nama), yang gila, sehingga apakah ia ingat uposatha atau tidak, apakah ia ingat transaksi Komunitas atau tidak, apakah ia datang ke uposatha atau tidak, apakah ia datang ke transaksi Komunitas atau tidak, Komunitas dapat melakukan uposatha, dapat melakukan transaksi Komunitas, dengan (nama) atau tanpa dia—harus tetap diam. Dia yang tidak setuju harus berbicara.

Otorisasi kegilaan telah diberikan oleh Komunitas untuk Bhikkhu (nama), yang gila, sehingga apakah ia ingat uposatha atau tidak, apakah ia ingat transaksi Komunitas atau tidak, apakah ia datang ke uposatha atau tidak, apakah ia datang ke transaksi Komunitas atau tidak, Komunitas

dapat melakukan uposatha, dapat melakukan transaksi Komunitas, dengan (nama) atau tanpa dia. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

LAMPIRAN DUA

Melepaskan-keduniawian dan Penerimaan

Bagian ini hanya mencakup formula tetap untuk transaksi ini. Bagian yang bukan dari Kanon diberikan dalam tanda kurung.

Pada contoh berikut, Khemako sedang diterima dengan B. Jotiko sebagai pembimbingnya. Dalam Penerimaan yang sebenarnya, nama-nama ini harus diganti dengan nama sebenarnya dari calon dan pembimbingnya, dengan kasus yang tepat akhirannya sebagai berikut:

-o	kasus nominatif
-a	kasus vocatif
-aṁ	kasus akusatif
-assa	kasus genitif
-ena	kasus instrumental

Jika akar nama berakhiran—o, cukup menduplikasi kasus akhiran yang diberikan dalam contoh. Jika akar katanya memiliki akhiran yang berbeda, turunkan nama-namanya sebagai berikut:

-i

nominatif:	-i	Assaji
vocatif:	-i	Assaji
akusatif:	-iṁ	Assajiṁ
genitif:	-issa *atau* -ino	Assajissa, Assajino
instrumental:	-inā	Assajinā

-in

nominatif:	-ī	Vipassī
vocatif:	-i	Vipassi
akusatif:	-inaṁ	Vipassinaṁ
genitif:	-ino	Vipassino
instrumental:	-inā	Vipassinā

-u (-ū)

nominatif:	-u (-ū)	Bhagu
vocatif:	-u	Bhagu
akusatif:	-uṁ	Bhaguṁ
genitif:	-ussa *atau* -uno	Bhagussa, Bhaguno
instrumental:	-unā	Bhagunā

-ant

nominatif:	-ā	Cakkhumā
vocatif:	-ā atau -a	Cakkhuma
akusatif:	-antaṁ	Cakkhumantaṁ
genitif:	-ato	Cakkhumato
instrumental:	-atā	Cakkhumatā

A. MELEPASKAN-KEDUNIAWIAN (MV.I.54.3)

Buddhaṁ saraṇam gacchāmi.
Aku pergi berlindung kepada Buddha.

LAMPIRAN DUA

Dhammaṁ saraṇam gacchāmi.
Aku pergi berlindung kepada Dhamma.

Saṅghaṁ saraṇam gacchāmi.
Aku pergi berlindung kepada Saṅgha.

Dutiyam-pi buddhaṁ saraṇam gacchāmi.
Kedua kalinya, aku pergi berlindung kepada Buddha.

Dutiyam-pi dhammaṁ saraṇam gacchāmi.
Kedua kalinya, aku pergi berlindung kepada Dhamma.

Dutiyam-pi saṅghaṁ saraṇam gacchāmi.
Kedua kalinya, aku pergi berlindung kepada Saṅgha.

Tatiyam-pi buddhaṁ saraṇam gacchāmi.
Ketiga kalinya, aku pergi berlindung kepada Buddha.

Tatiyam-pi dhammaṁ saraṇam gacchāmi.
Ketiga kalinya, aku pergi berlindung kepada Dhamma.

Tatiyam-pi saṅghaṁ saraṇam gacchāmi.
Ketiga kalinya, aku pergi berlindung kepada Saṅgha.

Sepuluh Aturan Pelatihan: (Mv.I.56)

Pāṇātipātā veramaṇī,
Menahan diri dari membunuh makhluk hidup,

Adinnādānā veramaṇī,
Menahan diri dari mengambil apa yang tidak diberikan,

Abrahma-cariyā veramaṇī,
Menahan diri dari perbuatan yang tidak suci,

Musā-vādā veramaṇī,
Menahan diri dari berbicara yang tidak benar,

Melepaskan-keduniawian dan Penerimaan

Surā-meraya-majja-pamādaṭṭhānā veramaṇī,
Menahan diri dari minuman sulingan dan fermentasi alkohol yang menyebabkan lemahnya kewaspadaan,

Vikāla-bhojanā veramaṇī,
Menahan diri dari makan di waktu yang salah,

Nacca-gīta-vādita-visūka-dassanā veramaṇī,
Menahan diri dari menari, menyanyi, mendengar musik dan pergi melihat hiburan,

Mālā-gandha-vilepana-dhāraṇa-maṇḍana-vibhūsanaṭṭhānā veramaṇī,
Menahan diri dari menggunakan karangan bunga, parfum, dan memakai kosmetik,

Uccāsayana-mahāsayanā veramaṇī,
Menahan diri dari berbaring di tempat tidur yang tinggi atau besar,

Jātarūpa-rajata-paṭiggahaṇā veramaṇī:
Menahan diri dari menerima emas dan perak (uang):

[Imāni dasa sikkhā-padāni samādiyāmi.
Saya melakukan sepuluh aturan pelatihan ini.]

B. PENERIMAAN

Mengambil seorang pembimbing: (Mv.I.25.7)

Calon: Uppajjhāyo me bhante hohi. (*Tiga kali*)
Bhante, jadilah pembimbing saya.

Pembimbing: Sāhu. (*Sangat baik.*) *atau*
Lahu. (*Tentu.*) *atau*
Opāyikaṁ. (*Baiklah.*) *atau*
Paṭirūpaṁ. (*Itu sesuai.*) *atau*
Pāsādikena sampādehi. (*Capailah penyempurnaan dengan cara damai.*)

LAMPIRAN DUA

Pencermatan terhadap jubah dan mangkuk: (Mv.I.76.3)

Ayan-te patto. Āma, bhante.
Inikah mangkukmu. Ya, bhante.

Ayaṁ saṅghāṭi. Āma, bhante.
Inikah jubah luarmu. Ya, bhante.

Ayaṁ uttarāsaṅgo. Āma, bhante.
Inikah jubah atasmu. Ya, bhante.

Ayaṁ antaravāsako. Āma, bhante.
Inikah jubah bawahmu. Ya, bhante.

Gaccha amumhi okāse tiṭṭhāhi.
Pergi berdiri ke tempat di sana itu.

Menunjuk diri sendiri untuk menginstruksikan calon: (Mv.I.76.5)

Suṇātu me bhante saṅgho. (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, ahaṁ (Khemakaṁ) anusāseyyaṁ.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Jika Komunitas telah siap, saya akan menginstruksikan (Khemako).

Menginstruksikan calon di luar Komunitas: (Mv.I.76.7)

Suṇasi (Khemaka) ayante sacca-kālo bhūta-kālo. Yaṁ jātaṁ taṁ saṅgha-majjhe pucchante. Santaṁ atthīti vattabbaṁ. Asantaṁ n'attiti vattabbaṁ. Mā kho vitthāsi. Mā kho maṅku ahosi. Evantaṁ pucchissanti. Santi te evarūpā ābādhā?

Dengarkan, (Khemako). Ini adalah waktu untuk memberitahukan kebenaran, waktu untuk memberitahukan apa yang faktual. Berbagai hal

yang sesungguhnya dialami akan ditanyakan di tengah-tengah Saṅgha. Apapun yang dialami harus ditegaskan. Apapun yang tidak dialami harus disangkal. Jangan malu. Jangan gugup. Mereka akan menanyakanmu hal-hal berikut: Apakah Anda memiliki penyakit seperti ini?

Pertanyaan:	**Jawaban:**
Kuṭṭhaṁ?	Natthi, bhante.
Penyakit kusta?	*Tidak, bhante.*
Gaṇḍo?	Natthi, bhante.
Penyakit bisul?	*Tidak, bhante.*
Kilāso?	Natthi, bhante.
Penyakit kurap?	*Tidak, bhante.*
Soso?	Natthi, bhante.
Penyakit TBC?	*Tidak,bhante.*
Apamāro?	Natthi, bhante.
Penyakit ayan atau epilepsi?	*Tidak, bhante.*

Manussosi?	Āma, bhante.
Apakah Anda seorang manusia?	*Ya, bhante.*
Purisosi?	Āma, bhante.
Apakah Anda seorang pria?	*Ya, bhante.*
Bhujisosi?	Āma, bhante.
Apakah Anda seorang pria bebas?	*Ya, bhante.*
Anaṇosi?	Āma, bhante.
Apakah Anda bebas dari hutang?	*Ya, bhante.*
Nasi rāja-bhaṭo?	Āma, bhante.
Apakah Anda dibebaskan dari layanan pemerintah?	*Ya, bhante.*
Anuññātosi mātā-pitūhi?	Āma, bhante.
Apakah Anda mendapatkan izin orangtua Anda?	*Ya, bhante.*
Paripuṇṇa-vīsati vassosi?	Āma, bhante.
Apakah Anda berusia 20 tahun penuh?	*Ya, bhante.*
Paripuṇṇante patta-cīvaraṁ?	Āma, bhante.
Apakah mangkuk dan jubah Anda telah lengkap?	*Ya, bhante.*
Kinnāmosi?	Ahaṁ bhante (Khemako) nāma
Siapakah nama Anda?	*Bhante, saya bernama (Khemako)*
Ko nāma te upajjhāyo?	Upajjhāyo me bhante āyasmā (Jotiko) nāma.
Siapa nama pembimbing Anda?	*Bhante, pembimbing saya bernama (Jotiko)*

LAMPIRAN DUA

Memanggil calon dalam pertemuan: (Mv.I.76.8)

Suṇātu me bhante saṅgho. (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Anussiṭṭho so mayā. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, (Khemaka) āgaccheyya.

Āgacchāhi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Dia telah diinstruksi oleh saya. Jika Komunitas telah siap, (Khemako) dipersilahkan datang.

Kemarilah.

Memohon Penerimaan: (Mv.I.76.8)

Saṅghaṁ bhante upasampadaṁ yācāmi. Ullumpattu maṁ bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

Dutiyampi bhante saṅghaṁ upasampadaṁ yācāmi. Ullumpattu maṁ bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

Tatiyampi bhante saṅghaṁ upasampadaṁ yācāmi. Ullumpattu maṁ bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

Bhante, saya memohon Penerimaan dari Komunitas. Semoga Komunitas, bersimpati mengangkat saya.

Kedua kalinya…. Ketiga kalinya, bhante, saya memohon Penerimaan dari Komunitas. Semoga Komunitas, bersimpati mengangkat saya.

Menunjuk diri sendiri untuk mempertanyakan calon: (Mv.I.76.9)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, ahaṁ (Khemakaṁ) antarāyike dhamme puccheyyaṁ.

Melepaskan-keduniawian dan Penerimaan

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Jika Komunitas telah siap, saya akan mempertanyakan (Khemako) tentang faktor yang menghambat (Penerimaan).

Suṇasi (Khemaka) ayante sacca-kālo bhūta-kālo. Yaṁ jātaṁ taṁ pucchāmi. Santaṁ atthīti vattabbaṁ. Asantaṁ n'attiti vattabbaṁ. Santi te evarūpā ābādhā?

Dengarkan, (Khemako). Ini adalah waktu untuk memberitahukan kebenaran, waktu untuk memberitahukan apa yang faktual. Saya akan menanyakan berbagai hal yang sesungguhnya dialami. Apapun yang dialami harus ditegaskan. Apapun yang tidak dialami harus disangkal. Apakah Anda memiliki penyakit seperti ini?

(Pertanyaan dan jawaban seperti sebelumnya)

Pernyataan transaksi: (Mv.I.76.10-12)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Parisuddho antarāyikehi dhammehi. Paripuṇṇassa patta-cīvaraṁ. (Khemaka) saṅghaṁ upasampadaṁ yācati, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho (Khemakaṁ) upasampādeyya, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Parisuddho antarāyikehi dhammehi. Paripuṇṇassa patta-cīvaraṁ. (Khemaka) saṅghaṁ upasampadaṁ yācati, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Saṅgho (Khemakaṁ) upasampādeti, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Yass'āyasmato khamati, (Khemakassa) upasampadā, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena, so tuṇhassa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya. Dutiyampi etam-atthaṁ vadāmi.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Parisuddho antarāyikehi dhammehi. Paripuṇṇassa patta-cīvaraṁ. (Khemaka) saṅghaṁ upasampadaṁ yācati, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Saṅgho (Khemakaṁ) upasampādeti, āyasmatā

(Jotikena) upajjhāyena. Yass'āyasmato khamati, (Khemakassa) upasampadā, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena, so tuṇhassa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya. Tatiyampi etam-atthaṁ vadāmi.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ (Khemaka) āyasmato (Jotikassa) upasampadāpekkho. Parisuddho antarāyikehi dhammehi. Paripuṇṇassa patta-cīvaraṁ. (Khemaka) saṅghaṁ upasampadaṁ yācati, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Saṅgho (Khemakaṁ) upasampādeti, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Yass'āyasmato khamati, (Khemakassa) upasampadā, āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena, so tuṇhassa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Upasampanno saṅghena (Khemaka), āyasmatā (Jotikena) upajjhāyena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evametaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Ia telah bebas dari semua faktor penghalang. Mangkuk dan jubahnya telah lengkap. (Khemako) memohon Penerimaan dari Komunitas dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Jika Komunitas telah siap, Komunitas harus menerima (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Ia telah bebas dari semua faktor penghalang. Mangkuk dan jubahnya telah lengkap. (Khemako) memohon Penerimaan dari Komunitas dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Komunitas menerima (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Dia kepada siapa yang menyetujui Penerimaan (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing, yang menyetujui tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak menyetujui harus berbicara.

Kedua kalinya… Ketiga kalinya saya mengajukan masalah ini. Yang Mulia, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai penerima permohonan Penerimaan. Dia telah bebas dari semua faktor penghalang. Mangkuk dan jubahnya telah

lengkap. (Khemako) memohon Penerimaan dari Komunitas dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Komunitas menerima (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Dia kepada siapa yang menyetujui Penerimaan (Khemako) dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing, yang menyetujui harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak menyetujui harus berbicara.

(Khemako) telah diterima oleh Komunitas, dengan Yang Mulia (Jotiko) sebagai pembimbing. Ini telah disetujui Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

C. MENERIMA SEPASANG PEMOHON:

Dalam bagian-bagian berikut, frase berbeda dari yang digunakan untuk satu pemohon dicetak miring. Dalam contoh ini, Dhīro dan Abhayo sedang diterima dengan B. Suvaco sebagai pembimbing mereka.

Menunjuk diri sendiri untuk menginstruksi para pemohon:

Suṇātu me bhante saṅgho. (*Dhīra) ca (Abhaya) ca* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā.* Yadi saṅghassa pattakallaṁ, ahaṁ *(Dhīrañca Abhayañca)* anusāseyyaṁ.

Memanggil para pemohon ke pertemuan:

Suṇātu me bhante saṅgho. *(Dhīra) ca (Abhaya) ca* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā. Anusiṭṭhā te* mayā. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, *(Dhīra) ca (Abhaya) ca āgaccheyyuṁ.*

Āgacchatha.

Memohon Penerimaan:

Saṅgham-bhante upasampadaṁ *yācāma.* Ullumpatu *no* bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

LAMPIRAN DUA

Dutiyam-pi bhante saṅghaṁ upasampadaṁ *yācāma.* Ullumpatu *no* bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

Tatiyam-pi bhante saṅghaṁ upasampadaṁ *yācāma.* Ullumpatu *no* bhante saṅgho anukampaṁ upādāya.

Menunjuk diri sendiri untuk mempertanyakan pemohon:

Suṇātu me bhante saṅgho. *ayañca (Dhīra) ayañca (Abhaya)* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā.* Yadi saṅghassa pattakallaṁ, ahaṁ *(Dhīrañca Abhayañca)* antarāyike dhamme puccheyyaṁ.

Pernyataan transaksi:

Suṇātu me bhante saṅgho. *ayañca (Dhīra) ayañca (Abhaya)* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā. parisuddhā* antarāyikehi dhammehi. *paripuṇṇam-imesaṁ* patta-cīvaraṁ. *(Dhīra) ca (Abhaya) ca* saṅghaṁ upasampadaṁ *yācanti,* āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho *(Dhīrañca Abhayañca)* upasampādeyya, āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. *ayañca (Dhīra) ayañca (Abhaya)* āyasmato (Suvacassa) upasampadāpekkhā. parisuddhā antarāyikehi dhammehi. *paripuṇṇam-imesaṁ* patta-cīvaraṁ. *(Dhīra) ca (Abhaya) ca* saṅghaṁ upasampadaṁ *yācanti,* āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena. Saṅgho *(Dhīrañca Abhayañca) upasampādeti,* āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena. Yass'āyasmato khamati, *(Dhīrassa) ca (Abhayassa) ca* upasampadā, āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho. *ayañca (Dhīra) ayañca (Abhaya)* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā*... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho. *ayañca (Dhīra) ayañca (Abhaya)* āyasmato (Suvacassa) *upasampadāpekkhā*... so bhāseyya.

Upasampannā saṅghena *(Dhīra) ca (Abhaya) ca,* āyasmatā (Suvacena) upajjhāyena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

D. PERINGATAN

[Anuññāsi kho bhagavā upasampādetvā cattāro nissaye cattāri ca akaraṇīyāni ācikkhituṁ.

Yang Terberkahi telah memberikan izin bahwa, ketika ia telah diterima, ia harus diberitahu empat penunjang, bersama dengan empat hal yang tidak pernah boleh dilakukan.]

Empat penunjang: (Mv.I.77.1)

Dana-makanan

Piṇḍiyālopa-bhojanaṁ nissāya pabbajjā, tattha te yāva-jīvaṁ ussāho karaṇīyo. Atireka-lābho saṅgha-bhattaṁ uddesa-bhattaṁ nimantanaṁ salāka-bhattaṁ pakkhikaṁ uposathikaṁ pāṭipadikaṁ.

Seorang yang telah Melepaskan-keduniawian memiliki dana makanan sebagai penunjangnya. Selama sisa hidup Anda, Anda harus mencoba hal itu. Kelayakan tambahan: makanan untuk Komunitas, makanan untuk jumlah bhikkhu tertentu, makanan untuk bhikkhu yang diundang dengan nama, makanan yang diberikan dengan kupon, makanan yang diberikan setiap dua minggu, makanan pada hari uposatha, makanan pada hari setelah uposatha.

Jubah dari kain usang

Paṁsukūla-cīvaraṁ nissāya pabbajjā, tattha te yāva-jīvaṁ ussāho karaṇīyo. Atireka-lābho khomaṁ kappāsikaṁ koseyyaṁ kambalaṁ sāṇaṁ bhaṅgaṁ.

Seorang yang telah Melepaskan-keduniawian memiliki jubah dari kain yang usang sebagai penunjangnya. Selama sisa hidup Anda, Anda

harus mencoba hal itu. Kelayakan tambahan: (jubah yang terbuat dari) linen, katun, sutra, wol, goni, rami.

Tinggal di kaki pohon

Rukkha-mūla-senāsanaṁ nissāya pabbajjā, tattha te yāva-jīvaṁ ussāho karaṇīyo. Atireka-lābho vihāro aḍḍhayogo pāsādo hammiyaṁ guhā.

Seorang yang telah Melepaskan-keduniawian memiliki tempat tinggal di kaki pohon sebagai penunjangnya. Selama sisa hidup Anda, Anda harus mencoba hal itu. Kelayakan tambahan: tempat tinggal, bangunan barel-berkubah, bangunan bertingkat, bangunan beratap runcing, sel.

Air seni fermentasi sebagai obat

Pūtimutta-bhesajjaṁ nissāya pabbajjā, tattha te yāva-jīvaṁ ussāho karaṇīyo. Atireka-lābho sappi navanītaṁ telaṁ madhu phāṇitaṁ.

Seorang yang telah Melepaskan-keduniawian memiliki obat air seni yang difermentasi sebagai penunjangnya. Selama sisa hidup Anda, Anda harus mencoba hal itu. Kelayakan tambahan: ghee, mentega segar, minyak, madu, dan gula.

Empat hal yang tidak pernah boleh dilakukan: (Mv.I.78.2-5)

Hubungan seksual

Upasampannena bhikkhunā methuno dhammo na paṭisevitabbo, antamaso tiracchānagatāyapi. Yo bhikkhu methunaṁ dhammaṁ paṭisevati, assamaṇo hoti asakya-puttiyo.

Seyyathāpi nāma puriso sīsacchinno abhabbo tena sarīra-bandhanena jīvituṁ, evam-eva bhikkhu methunaṁ dhammaṁ paṭisevitvā assamaṇo hoti asakya-puttiyo. Tan-te yāva-jīvaṁ akaraṇīyaṁ.

Seorang bhikkhu yang telah menerima Penerimaan penuh tidak boleh melakukan hubungan seksual, bahkan dengan hewan betina. Setiap

bhikkhu yang terlibat dalam hubungan seksual bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya.

Sama seperti orang dengan kepalanya dipenggal tidak bisa hidup bahkan dengan itu dipasang (kembali) di tubuhnya, dengan cara yang sama seorang bhikkhu yang telah terlibat dalam hubungan seksual bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya. Anda tidak boleh melakukan ini selama sisa hidup Anda.

Mengambil apa yang tidak diberikan

Upasampannena bhikkhunā adinnaṁ theyya-saṅkhātaṁ na ādātabbaṁ, antamaso tiṇa-salākaṁ upādāya. Yo bhikkhu pādaṁ vā pādārahaṁ vā atireka-pādaṁ vā adinnaṁ theyya-saṅkhātaṁ ādiyati, assamaṇo hoti asakya-puttiyo.

Seyyathāpi nāma paṇḍupalāso bandhana-pamutto abhabbo haritattāya, evam-eva bhikkhu pādaṁ vā pādārahaṁ vā atireka-pādaṁ vā adinnaṁ theyya-saṅkhātaṁ ādiyitvā assamaṇo hoti asakya-puttiyo. Tan-te yāva-jīvaṁ akaraṇīyaṁ.

Seorang bhikkhu yang telah menerima Penerimaan penuh harus tidak, dalam apa yang diperhitungkan pencurian, mengambil apa yang belum diberikan, bahkan jika itu hanya sebilah rumput. Setiap bhikkhu yang, dalam apa yang diperhitungkan pencurian, mengambil apa yang belum diberikan—senilai satu Pāda, setara dengan satu Pāda atau lebih—bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya.

Sama seperti daun layu yang terlepas dari tangkainya tidak pernah bisa menjadi hijau kembali, dengan cara yang sama seorang bhikkhu yang, dalam apa yang diperhitungkan pencurian, mengambil apa yang belum diberikan—senilai satu Pāda, setara dengan satu Pāda atau lebih—bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya. Anda tidak boleh melakukan ini selama sisa hidup Anda.

Mencabut kehidupan seorang manusia

Upasampannena bhikkhunā sañcicca pāṇo jīvitā na voropetabbo, antamaso kuntha-kipillikaṁ upādāya. Yo bhikkhu sañcicca manussa-

viggahaṁ jīvitā voropeti, antamaso gabbha-pātanaṁ upādāya, assamaṇo hoti asakya-puttiyo.

Seyyathāpi nāma puthusilā dvidhā bhinnā appaṭisandhikā hoti, evam-eva bhikkhu sañcicca manussa-viggahaṁ jīvitā voropetvā, assamaṇo hoti asakya-puttiyo. Tan-te yāva-jīvaṁ akaraṇīyaṁ.

Seorang bhikkhu yang telah menerima Penerimaan penuh tidak boleh mencabut kehidupan makhluk hidup, bahkan jika itu hanya semut hitam atau putih. Setiap bhikkhu yang dengan sengaja mencabut kehidupan seorang manusia, bahkan setingkat menyebabkan aborsi, bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya.

Sama seperti bongkahan batu yang padat dipecahkan menjadi dua tidak dapat disatukan kembali, dengan cara yang sama seorang bhikkhu yang dengan sengaja mencabut kehidupan seorang manusia bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya. Anda tidak boleh melakukan ini selama sisa hidup Anda.

Mengklaim keadaan manusia adiduniawi yang tidak faktual

Upasampannena bhikkhunā uttari-manussa-dhammo na ullapitabbo, antamaso suññāgāre abhiramāmīti. Yo bhikkhu pāpiccho icchā-pakato asantaṁ abhūtaṁ uttari-manussa-dhammaṁ ullapati, jhānaṁ vā vimokkhaṁ vā samādhiṁ vā samāpattiṁ vā maggaṁ vā phalaṁ vā, assamaṇo hoti asakya-puttiyo.

Seyyathāpi nāma tālo matthakacchinno abhabbo puna viruḷhiyā, evam-eva bhikkhu pāpiccho icchā-pakato asantaṁ abhūtaṁ uttari-manussa-dhammaṁ ullapitvā, assamaṇo hoti asakya-puttiyo. Tan-te yāva-jīvaṁ akaraṇīyaṁ.

Seorang bhikkhu yang telah menerima Penerimaan penuh tidak boleh mengklaim keadaan manusia adiduniawi, bahkan sejauh mengatakan, "Saya senang di kediaman yang kosong." Setiap bhikkhu yang—dengan keinginan jahat, diliputi dengan keserakahan—mengklaim keadaan manusia adiduniawi yang tidak faktual dan tidak-ada dalam dirinya—pencerapan, pembebasan, konsentrasi, pencapaian jalan, atau buahnya—bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya.

Melepaskan-keduniawian dan Penerimaan

Sama seperti palem Palmyra yang dipotong pucuknya tak mampu bertumbuh lebih lanjut, dengan cara yang sama seorang bhikkhu yang—dengan keinginan jahat, diliputi dengan keserakahan—mengklaim keadaan manusia adiduniawi yang tidak faktual dan tidak-ada dalam dirinya, bukanlah seorang bhikkhu, bukan salah satu dari putra-putra Sakya. Anda tidak boleh melakukan ini selama sisa hidup Anda.

(*Ketika memberikan Peringatan untuk dua atau lebih bhikkhu baru pada saat yang sama, ganti seluruh kata te menjadi vo. Jadi,*

- tattha te yāva-jīvaṁ *menjadi* tattha vo yāva-jīvaṁ;
- tan-te yāva-jīvaṁ *menjadi* taṁ vo yāva-jīvaṁ.

E. MASA PERCOBAAN UNTUK PEMOHON YANG SEBELUMNYA DITAHBISKAN DI KEPERCAYAAN LAIN:

Permohonan untuk masa percobaan: (Mv.I.38.3)

Ahaṁ bhante Itthannāmo añña-titthiya-pubbo imasmiṁ dhamma-vinaye ākaṅkhāmi upasampadaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ cattāro māse parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante Itthannāmo añña-titthiya-pubbo imasmiṁ dhamma-vinaye ākaṅkhāmi upasampadaṁ. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ cattāro māse parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante Itthannāmo añña-titthiya-pubbo imasmiṁ dhamma-vinaye ākaṅkhāmi upasampadaṁ. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ cattāro māse parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya—(nama), sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain—berkeinginan diterima dalam Dhamma-vinaya ini. Saya memohon masa percobaan selama empat bulan dari Komunitas.

Bhante, saya—(nama), sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain—berkeinginan diterima dalam Dhamma-vinaya ini.

LAMPIRAN DUA

Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan selama empat bulan dari Komunitas.

Pernyataan transaksi: (Mv.I.38.4)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo añña-titthiya-pubbo imasmiṁ dhamma-vinaye ākaṅkhati upasampadaṁ. So saṅghaṁ cattāro māse parivāsaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa añña-titthiya-pubbassa cattāro māse parivāsaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo añña-titthiya-pubbo imasmiṁ dhamma-vinaye ākaṅkhati upasampadaṁ. So saṅghaṁ cattāro māse parivāsaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa añña-titthiya-pubbassa cattāro māse parivāsaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa añña-titthiya-pubbassa cattāro māse parivāsassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya. Dinno saṅghena Itthannāmassa añña-titthiya-pubbassa cattāro māse parivāso. Khamati saṅghassa, tasmā tuṅhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Nama) ini, yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain—berkeinginan diterima dalam Dhamma-vinaya ini. Dia memohon masa percobaan selama empat bulan dari Komunitas. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan (nama), yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain, masa percobaan selama empat bulan. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Nama) ini, yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain—berkeinginan diterima dalam Dhamma-vinaya ini. Dia memohon masa percobaan selama empat bulan dari Komunitas. Komunitas memberikan (nama), yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain, masa percobaan selama empat bulan. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian masa percobaan selama empat bulan kepada (nama), yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju boleh bicara.

Melepaskan-keduniawian dan Penerimaan

Masa percobaan selama empat bulan telah diberikan oleh Komunitas untuk (nama), yang sebelumnya seorang anggota dari kepercayaan lain. Ini telah disetujui oleh Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

LAMPIRAN TIGA

Vuṭṭhāna-vidhī Pelanggaran Saṅghādisesa

Ini akan mustahil untuk memberikan contoh untuk semua berbagai permutasi yang bisa dibayangkan terjadi ketika seorang bhikkhu telah melakukan pelanggaran saṅghādisesa dan harus merundingkan *vuṭṭhāna-vidhī*nya. Di sini, hanya beberapa permutasi yang lebih mungkin yang diberikan. Lainnya dapat disimpulkan dari apa yang diberikan di sini. Cara terbaik untuk menggunakan lampiran ini adalah membaca melalui beberapa contoh pertama—yang diberikan secara penuh, dengan terjemahan lengkap—untuk mendapatkan pengertian pola dasar mereka. Pola ini kemudian dapat diterapkan untuk melengkapi contoh yang diberikan kemudian dalam bentuk yang tidak lengkap. Misalnya, dalam beberapa kasus berikutnya, hanya permohonan untuk masa percobaan yang diberikan. Sisa pernyataan untuk *vuṭṭhāna-vidhī* dalam kasus tersebut dapat disimpulkan dengan membandingkan permohonan yang diberikan dalam kasus-kasus dengan permohonan sebelumnya, yang lengkap, misalnya, melihat di mana keduanya berbeda, dan kemudian membuat penyesuaian yang diperlukan dalam sisa pernyataan yang diberikan dalam contoh yang lengkap. Demikian pula, ada beberapa kasus di mana tidak diberikan terjemahan. Di sini terjemahannya dapat disimpulkan dari terjemahan yang termasuk dalam contoh sebelumnya. Misalnya, terjemahan untuk pernyataan transaksi pemberian penebusan untuk beberapa pelanggaran yang tidak disembunyikan dapat disimpulkan dengan membandingkan terjemahan yang diberikan untuk permohonan beberapa pelanggaran yang tidak disembunyikan dengan terjemahan untuk pernyataan transaksi pemberian penebusan untuk satu pelanggaran yang tidak disembunyikan.

A. UNTUK SATU PELANGGARAN YANG TIDAK DISEMBUNYIKAN

Contoh dasar yang diberikan di sini, dan di sebagian besar kasus berikut, adalah untuk pelanggaran dengan sengaja emisi air mani. Frase khusus untuk pelanggaran ini diberikan dalam huruf yang tercetak miring dan tebal dalam contoh untuk satu pelanggaran yang tidak disembunyikan. Mereka tidak dicetak miring dan tebal dalam contoh lainnya, tetapi harus dikenali. Variasi untuk pelanggaran

lainnya diberikan setelah permohonan. Ini dapat dimasukkan di tempat frase tercetak miring dan tebal di contoh dasar. Variasi ini dapat digunakan dalam pernyataan *vuṭṭhāna-vidhī* untuk satu pelanggaran juga.

Permohonan penebusan (mānatta): (Cv.III.1.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Bhante... kedua kalinya... ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Untuk pelanggaran lainnya:

Kontak jasmani: ***kāya-saṁsaggaṁ/kāya-saṁsaggāya***
Pernyataan cabul: ***duṭṭhulla-vācaṁ/duṭṭhulla-vācāya***

LAMPIRAN TIGA

Pernyataan (menyarankan) melayani hawa-nafsunya sendiri: ***atta-kāma-pāricariyaṁ vācaṁ/atta-kāma-pāricariyāya vācāya***
Bertindak sebagai perantara: ***sañcarittaṁ/sañcarittāya***

Pernyataan transaksi pemberian penebusan: (Cv.III.1.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya. Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi.

Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya. Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Dia memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan Bhikkhu (nama) enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Ini adalah mosinya.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Dia memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan Bhikkhu (nama) enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani untuk Bhikkhu (nama), harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini...

Enam hari penebusan telah diberikan oleh Komunitas untuk Bhikkhu (nama) untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Ini telah disetujui oleh Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Komunitas telah memberikan saya enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya menjalani

penebusan. Saya memberitahu Anda (tentang ini), yang mulia. Semoga Komunitas mengingat saya sebagai orang yang telah memberitahu.

(*Waktu memberitahukan tiga bhikkhu, mengatakan—bukan* saṅgho dhāretu *melainkan*—āyasmanto dhārentu; *untuk dua bhikkhu,* āyasmantā dhārentu; *untuk satu bhikkhu,* āyasmā dhāretu.)

Memohon rehabilitasi (abbhāna): (Cv.III.2.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Komunitas telah memberikan saya enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya—telah menjalani penebusan—memohon Komunitas untuk rehabilitasi.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya—telah menjalani penebusan—memohon Komunitas untuk rehabilitasi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi: (Cv.III.2.3)

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dia memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Komunitas telah memberikan dia enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Dia—telah menjalani penebusan—memohon Komunitas untuk rehabilitasi. Jika Komunitas telah siap, harus merehabilitasi Bhikkhu (nama). Ini adalah mosinya.

LAMPIRAN TIGA

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dia memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Komunitas telah memberikan dia enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Dia—telah menjalani penebusan—memohon Komunitas untuk rehabilitasi. Komunitas merehabilitasi Bhikkhu (*nama*)*. Dia kepada siapa yang menyetujui rehabilitasi Bhikkhu (nama), harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.*

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini...

Bhikkhu (nama) telah direhabilitasi oleh Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Pola pengganti:

Mengganti

ekaṁ āpattiṁ āpajji(ṁ) ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ

dengan

ekaṁ saṅghādisesaṁ āpattiṁ āpajji(ṁ) apaṭicchannaṁ

(*telah jatuh ke satu pelanggaran saṅghādisesa, yang tidak disembunyikan*)

dan

ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya

dengan

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

ekissā saṅghādisesāya āpattiyā apaṭicchannāya

B. UNTUK SATU PELANGGARAN DISEMBUNYIKAN

Pola dasar untuk pelanggaran yang disembunyikan lima hari. Gabungan untuk "lima hari" diberikan dalam huruf tercetak tebal dan miring. Hal ini dapat digantikan dengan bentuk gabungan untuk periode waktu lainnya, sebagaimana diperlukan, yang tercantum setelah permohonan. Ungkapan periode-waktu ini juga dapat digunakan dalam pernyataan *vuṭṭhāna-vidhī* lainnya.

Permohonan masa percobaan (parivāsa): (Cv.III.3.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari.

LAMPIRAN TIGA

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari.

1 hari	***ekāha-***	8 hari	***aṭṭhāha***
2 hari	***dviha-***	9 hari	***navāha-***
3 hari	***tīha-***	10 hari	***dasāha-***
4 hari	***catūha-***	11 hari	***ekādasāha-***
5 hari	***pañcāha-***	12 hari	***dvādasāha-***
6 hari	***chāha-***	13 hari	***terasāha-***
7 hari	***sattāha-***	14 hari	***cuddasāha-***
Dua minggu:	***pakkha-***		
Lebih dari 2 minggu:	***atireka-pakkha-***		
Sebulan :	***māsa-***		
Lebih dari sebulan:	***atireka-māsa-***		
Lebih dari 2 bulan:	***atireka-dvi-māsa-***		

(Dalam setiap contoh berikut, pilihan untuk "lebih dari *x*" dinyatakan dengan menambahkan kata ***atireka***- di depan *x*.)

3 bulan: ***te-māsa-***

4 bulan: ***catu-māsa-***

5 bulan: ***pañca-māsa-***

6 bulan: ***cha-māsa-***

7 bulan: ***satta-māsa-***

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

8 bulan: ***aṭṭha-māsa-***

9 bulan: ***nava-māsa-***

10 bulan: ***dasa-māsa-***

11 bulan: ***ekādasa-māsa-***

1 tahun: ***eka-saṁvacchara-***

2 tahun: ***dvi-saṁvacchara-***

3 tahun: ***te-saṁvacchara-***

Pernyataan transaksi pemberian masa percobaan: (Cv.III.3.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha-paṭi***cchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

LAMPIRAN TIGA

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinno saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāso. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Dia memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan Bhikkhu (nama) masa percobaan selama lima hari untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, disembunyikan selama lima hari. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Dia memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Komunitas memberikan Bhikkhu (nama) masa percobaan selama lima hari untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian masa percobaan selama lima hari untuk Bhikkhu (nama) untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini...

Lima hari masa percobaan telah diberikan oleh Komunitas untuk Bhikkhu (nama) untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Ini telah disetujui oleh Komunitas, oleh karena itu Komunitas diam. Demikian saya mencatatnya.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang masa percobaan:

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivasāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama lima hari untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya menjalani masa percobaan. Saya memberitahukan Anda (tentang ini), yang mulia. Semoga Komunitas mengingat saya sebagai orang yang telah memberitahu.

(*Waktu memberitahukan tiga bhikkhu, mengatakan—bukan* saṅgho dhāretu *melainkan*—āyasmanto dhārentu; *untuk dua bhikkhu,* āyasmantā dhārentu; *untuk satu bhikkhu,* āyasmā dhāretu.)

Permohonan penebusan: (Cv.III.4.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso dutiyam-pi saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

LAMPIRAN TIGA

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso tatiyam-pi saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama lima hari untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Setelah menyelesaikan masa percobaan, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari.

Pernyataan transaksi pemberian penebusan: (Cv.III.4.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā

sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahu bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

(*Waktu memberitahukan tiga bhikkhu, mengatakan—bukan* saṅgho dhāretu *melainkan*—āyasmanto dhārentu; *untuk dua bhikkhu,* āyasmantā dhārentu; *untuk satu bhikkhu,* āyasmā dhāretu.)

LAMPIRAN TIGA

Permohonan rehabilitasi: (Cv.III.5.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi. Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi: (Cv.III.5.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-

paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Penyesuaian jalan-tengah

Permohonan untuk memperpanjang masa percobaan ketika periode dari penyembunyian awalnya dikurangi: (Cv.III.24.3)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***dvemāsa***-paṭicchannaṁ. Tassa me etadahosi. Ahaṁ kho ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***dvemāsa***-paṭicchannaṁ. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ adāsi. Tassa me parivasantassa lajji-dhammo okkami, Ahaṁ kho ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***dvemāsa***-paṭicchannaṁ. Tassa me etadahosi. Ahaṁ kho ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ

dvemāsa-paṭicchannaṁ. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya ***ekamāsa***-parivāsaṁ adāsi. Tassa me parivasantassa lajji-dhammo okkami. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya itaram-pi ***māsa***-parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya itaram-pi ***māsa***-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***dvemāsa***-paṭicchannaṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya itaram-pi ***māsa***-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***dvemāsa***-paṭicchannaṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa***-paṭicchannāya itaram-pi ***māsa***-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, disembunyikan selama dua bulan. Pikiran terjadi pada diri saya, "Bagaimana jika saya memohon Komunitas untuk satu bulan masa percobaan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan?" Saya memohon masa percobaan selama satu bulan kepada Komunitas, untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama satu bulan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan. Selama menjalani masa percobaan, saya terpukul oleh perasaan malu: "Saya sebenarnya jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan... Komunitas memberikan saya masa percobaan selama satu bulan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, disembunyikan selama dua bulan. Saya terpukul oleh perasaan malu. Bagaimana jika saya memohon Komunitas untuk tambahan satu bulan masa percobaan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan." Saya memohon Komunitas untuk tambahan satu bulan

masa percobaan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk tambahan satu bulan masa percobaan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan.

C. AGGHASAMODHĀNA PARIVĀSA (MASA PERCOBAAN KOMBINASI):

1. UNTUK PELANGGARAN GANDA YANG TIDAK DISEMBUNYIKAN

Pola dasar untuk "banyak" (*sambahulā*) pelanggaran, pola yang digunakan untuk empat pelanggaran atau lebih. Hal ini dapat digantikan dengan dua (*dve*) atau tiga (*tisso*) di manapun tepat. Nama pelanggaran—dalam hal ini, dari dengan sengaja emisi air mani—diberikan dalam huruf tercetak tebal dan miring. Bentuk jamak untuk pelanggaran lainnya tercatat setelah permohonan. Ini dapat dimasukkan di tempat nama pelanggaran di contoh dasar. Variasi ini dapat digunakan dalam pernyataan *vuṭṭhāna-vidhī* pelanggaran ganda lainnya juga.

Permohonan penebusan:

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo apaṭicchannāyo. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

LAMPIRAN TIGA

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke dalam banyak pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk banyak pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk banyak pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Kontak jasmani: ***kāya-saṃsaggāyo/kāya-saṃsaggānaṁ***
Pernyataan cabul: **duṭṭhulla-vācāyo/duṭṭhulla-vācānaṁ**
Pernyataan (menyarankan) untuk melayani nafsu sensualnya sendiri: ***atta-kāma-pāricariyāyo vācāyo/atta-kāma-pāricariyānaṁ vācānaṁ***
Bertindak sebagai perantara: ***sañcarittāyo / sañcarittānaṁ***

Pernyataan transaksi pemberian penebusan

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ deti.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahu bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

(*Waktu memberitahukan tiga bhikkhu, mengatakan—bukan* saṅgho dhāretu *melainkan*—āyasmanto dhārentu; *untuk dua bhikkhu,* āyasmantā dhārentu; *untuk satu bhikkhu,* āyasmā dhāretu.)

Permohonan rehabilitasi:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ

sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi. Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So'haṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji ***sañcetanilāyo sukka-visaṭṭhiyo*** apaṭicchannāyo. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ ***sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ*** apaṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

2. UNTUK PELANGGARAN KOMBINASI YANG DISEMBUNYIKAN DAN TIDAK DISEMBUNYIKAN

Untuk pelanggaran yang disembunyikan, permohonan masa percobaan dan pengumuman kepada bhikkhu lain tentang masa percobaannya seperti dalam kasus satu pelanggaran yang disembunyikan, di atas.

Untuk dua pelanggaran, satu tidak disembunyikan dan satu disembunyikan selama lima hari.

Permohonan penebusan:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivuttha-parivāso.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ

āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya memohon masa percobaan selama lima hari kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari hari. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama lima hari untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama lima hari. Saya telah menyelesaikan masa percobaan.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk pelanggaran tersebut, dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan dan tidak disembunyikan.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk pelanggaran tersebut, dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan dan tidak disembunyikan.

Pernyataan transaksi pemberian penebusan:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukkha-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So saṅgham tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso.

Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukkha-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So saṅgham tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

LAMPIRAN TIGA

Memberitahukan bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan rehabilitasi:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso.

Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukkha-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So saṅgham tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ ***pañcāha***-paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā ***pañcāha***-paṭicchannāya ***pañcāha***-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso.

Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji sañcetanikaṁ sukkha-visaṭṭhiṁ apaṭicchannaṁ. So saṅgham tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ sañcetanikānaṁ sukka-visaṭṭhiyohīnaṁ paṭicchannāya ca apaṭicchannāya ca chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati.

Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

3. PELANGGARAN KOMBINASI DISEMBUNYIKAN DALAM JANGKA WAKTU BERBEDA

Untuk empat pelanggaran, satu disembunyikan satu hari, satu disembunyikan tiga hari, satu disembunyikan lima hari, dan satu disembunyikan tujuh hari.

Permohonan masa percobaan:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Bhante, saya telah jatuh ke dalam banyak pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani—satu pelanggaran disembunyikan untuk satu hari, satu selama tiga hari, satu selama lima hari, satu selama tujuh hari. Saya memohon masa percobaan kepada Komunitas untuk kombinasi pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama tujuh hari.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kepada Komunitas untuk kombinasi pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama tujuh hari.

Pernyataan transaksi pemberian masa percobaan:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***- paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

LAMPIRAN TIGA

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinno saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāso. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivasāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan penebusan:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso dutiyam-pi saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso tatiyam-pi saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian penebusan:

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang penebusan:

LAMPIRAN TIGA

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So'haṁ saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan rehabilitasi:

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa

bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha***-paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha***-paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Penyesuaian jalan-tengah

Permohonan meningkatkan masa percobaan (menambahkan pelanggaran yang awalnya tidak ingat):

LAMPIRAN TIGA

Ahaṁ bhante ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, ekā āpatti ***ekāha-***paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha-***paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha-***paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivasanto itaram-pi āpattiṁ sariṃ ***dasāha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ yā āpatti ***dasāha-***paṭicchannā tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke banyak pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani—satu pelanggaran disembunyikan selama satu hari, satu selama tiga hari, satu selam lima hari, satu selama tujuh hari. Saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama tujuh hari. Komunitas memberikan saya masa percobaan kombinasi untuk pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama tujuh hari. Selama menjalani masa percobaan saya mengingat pelanggaran tambahan yang disembunyikan selama sepuluh hari. Saya memohon Komunitas masa percobaan kombinasi untuk pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama sepuluh hari.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas masa percobaan kombinasi untuk pelanggaran tersebut dengan dasar pelanggaran yang disembunyikan selama sepuluh hari.

Pernyataan transaksi:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***sambahulā*** saṅghādisesā āpattiyo āpajji, ekā āpatti ***ekāha-*** paṭicchannā, ekā āpatti ***tīha-***paṭicchannā, ekā āpatti ***pañcāha-***paṭicchannā, ekā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***sattāha-***paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ adāsi. So parivasanto itaram-pi āpattiṁ sari ***dasāha-***paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ yā āpatti ***dasāha-***paṭicchannā

tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ, yā āpatti ***dasāha-***paṭicchannā, tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Permohonan untuk menambah pelanggaran yang awalnya belum diakui (setelah awalnya memohon masa percobaan untuk satu pelanggaran ketika sebenarnya telah melakukan dua pelanggaran): (Cv.III.22.3)

Ahaṁ bhante ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo. Tassa me etadahosi, Ahaṁ kho ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ saṅghaṁ ekissā saṅghādisesāya āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā saṅghādisesāya āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ adāsi. Tassa me parivasantassa lajji-dhammo okkami, Ahaṁ kho ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo. Tassa me etadahosi, Ahaṁ kho ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ saṅghaṁ ekissā saṅghādisesāya āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā saṅghādisesāya āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ adāsi. Tassa me parivasantassa lajji-dhammo okkami. Yannūnāhaṁ saṅghaṁ itarissā-pi āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ Yāceyyanti. So'haṁ bhante saṅghaṁ itarissā-pi āpattiyā āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ itarissā-pi āpattiyā āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ ***dvemāsa-***paṭicchannāyo... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ itarissā-pi āpattiyā āpattiyā ***dvemāsa-***paṭicchannāya ***dvemāsa-***parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke dua pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan. Pikiran terjadi dalam diri saya, "Bagaimana jika saya memohon masa percobaan selama dua bulan kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan?" Saya memohon masa percobaan selama dua bulan kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama dua bulan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan. Sementara menjalani masa percobaan, saya terpukul oleh perasaan malu: "Saya sebenarnya jatuh ke dua pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan... Komunitas memberikan saya masa percobaan selama dua bulan untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua bulan. Saya terpukul oleh perasaan malu. Bagaimana jika saya memohon masa percobaan selama dua bulan kepada Komunitas untuk tambahan satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan?" Saya memohon masa percobaan selama dua bulan kepada Komunitas untuk tambahan satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan selama dua bulan kepada Komunitas untuk tambahan satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani yang disembunyikan selama dua bulan.

D. MISSAKA-SAMODHĀNA-PARIVĀSA (Kombinasi Campuran untuk Pelanggaran dengan Dasar Berbeda)

Permohonan masa percobaan (untuk satu pelanggaran dari kontak tubuh penuh nafsu, yang disembunyikan dua hari, dan satu pelanggaran dari ucapan cabul, yang disembunyikan empat hari):

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Ahaṁ bhante ***dve*** āpattiyo āpajjiṁ ***ekaṁ kāya-saṁsaggaṁ dvīha-***paṭicchannaṁ ***ekaṁ duṭṭhulla-vācaṁ catūha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ ***dvinnaṁ*** āpattīnaṁ nānā-vatthukānaṁ yā āpatti ***catūha-***paṭicchannā tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke dua pelanggaran, satu dari kontak tubuh penuh nafsu, yang disembunyikan selama dua hari, dan satu dari ucapan cabul, yang disembunyikan selama empat hari. Saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk dua pelanggaran dengan dasar berbeda atas dasar pelanggaran yang disembunyikan selama empat hari.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk dua pelanggaran dengan dasar berbeda atas dasar pelanggaran yang disembunyikan selama empat hari.

Permohonan alternatif:

Ahaṁ bhante ***dve*** saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ nānā-vatthukāyo ***ekā*** āpatti ***dvīha-***paṭicchannaṁ ***ekā*** āpatti ***catūha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ ***dvinnaṁ*** āpattīnaṁ nānā-vatthukānaṁ yā āpatti ***catūha-***paṭicchannā tassā agghena samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke dalam pelanggaran saṅghādisesa, dengan dasar berbeda, satu disembunyikan selama dua hari, dan satu disembunyikan selama emapt hari. Saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk dua pelanggaran dengan dasar berbeda atas dasar pelanggaran yang disembunyikan selama empat hari.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk dua pelanggaran dengan dasar berbeda atas dasar pelanggaran yang disembunyikan selama empat hari.

LAMPIRAN TIGA

E. ODHĀNA-SAMODHĀNA (Kombinasi Meniadakan) (MŪLĀYA-PAṬIKASSANĀ—Mengirim Kembali ke Awal)

1. UNTUK SATU PELANGGARAN YANG TIDAK DISEMBUNYIKAN YANG DILAKUKAN SAAT MENJALANI PENEBUSAN UNTUK PELANGGARAN YANG TIDAK DISEMBUNYIKAN (CV.III.10)

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante mānattaṁ caranto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Komunitas memberikan saya enam hari penebusan untuk satu pelanggaran, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saat menjalani penebusan saya jatuh ke satu pelanggaran sementara, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Komunitas untuk dikirim kembali ke awal untuk satu pelanggaran yang sama, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk dikirim kembali ke awal untuk satu pelanggaran sementara, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So mānattaṁ caranto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannānaṁ bhikkhuṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikasseyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So mānattaṁ caranto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācati. Saṅgho Itthannānaṁ bhikkhuṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassati. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanā, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

LAMPIRAN TIGA

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Paṭikassito saṅghena Itthannāmo bhikkhu antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Permohonan penebusan: (Cv.III.12.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā***apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante mānattaṁ caranto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yāciṁ. Taṃ maṁ saṅgho antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassi. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

2. UNTUK PELANGGARAN TIDAK DISEMBUNYIKAN DILAKUKAN SAAT MENJALANI MASA PERCOBAAN UNTUK PELANGGARAN DISEMBUNYIKAN

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

(Dalam contoh, pelanggaran asli disembunyikan selama dua minggu.)

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal: (Cv.III.7.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā... ***pakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saya memohon masa percobaan selama dua minggu untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama dua minggu untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saat menjalani masa percobaan saya jatuh ke satu pelanggaran sementara, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani. Saya memohon Komunitas untuk dikirim ke awal untuk satu pelanggaran sementara, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

LAMPIRAN TIGA

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk dikirim ke awal untuk satu pelanggaran sementara, yang tidak disembunyikan, dari dengan sengaja emisi air mani.

Pernyataan transaksi untuk dikirim kembali ke awal: (Cv.III.7.3)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha-***paṭicchannaṁ. So saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ adāsi. So parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannānaṁ bhikkhuṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikasseyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāci. Tassa saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ adāsi. So parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajji ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācati. Saṅgho Itthannānaṁ bhikkhuṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassati. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanā, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Paṭikassito saṅghena Itthannāmo bhikkhu antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang masa percobaan:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha***-paṭicchannāya ***pakkha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā... ***pakkha***-paṭicchannāya ***pakkha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā... apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yāci. Taṃ maṁ saṅgho antarā ekissā... apaṭicchannāya mūlāya paṭikassi. So'haṁ parivasāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan Penebusan: (CV.III.9.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha***-paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha***-paṭicchannāya ***pakkha***-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā... ***pakkha***-paṭicchannāya ***pakkha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā... apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yāci. Taṃ maṁ saṅgho antarā ekissā... apaṭicchannāya mūlāya paṭikassi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ dvinnaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ dvinnaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ dvinnaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

3. UNTUK PELANGGARAN TIDAK DISEMBUNYIKAN DILAKUKAN SAAT MENJALANI PENEBUSAN SETELAH MELAKSANAKAN MASA PERCOBAAN

(Seperti pada contoh sebelumnya, pelanggaran asli disembunyikan selama dua minggu.)

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā... ***pakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivuttha-parivāso saṅghaṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ caranto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ*** apaṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyā*** apaṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

4. UNTUK PELANGGARAN DISEMBUNYIKAN DILAKUKAN SAAT MENJALANI MASA PERCOBAAN UNTUK PELANGGARAN DISEMBUNYIKAN

(Dalam contoh ini, pelanggaran asli disembunyikan selama dua minggu, sementara pelanggaran yang baru disembunyikan selama dua hari.)

Permohonan untuk dikirim kembali ke awal: (Cv.III.14.2)

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya***

sukka-visaṭṭhiyāpakkha-paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho ekissā... ***pakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ dvīha–***paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saya memohon masa percobaan selama dua minggu kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama dua minggu untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saat menjalani masa percobaan saya jatuh ke satu pelanggaran sementara dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua hari. Saya memohon Komunitas untuk dikirim ke awal untuk satu pelanggaran sementara, yang disembunyikan selama dua hari, dari dengan sengaja emisi air mani.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon Komunitas untuk dikirim ke awal untuk satu pelanggaran sementara, yang disembunyikan selama dua hari, dari dengan sengaja emisi air mani.

Permohonan masa percobaan kombinasi:

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ pakkha-***paṭicchannaṁ. So'haṁ ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyāpakkha-***paṭicchannāya ***pakkha-***parivāsaṁ yāciṁ. Tassa

me saṅgho ekissā... ***pakkha***-paṭicchannāya ***pakkha***-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivasanto antarā ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ ***sañcetanikaṁ sukka-visaṭṭhiṁ dvīha–***paṭicchannaṁ. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya mūlāya paṭikassanaṁ yāciṁ. Taṃ maṁ saṅgho antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya mūlāya paṭikassi. So'haṁ bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya purimāya āpattiyā samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha-***paṭicchannāya purimāya āpattiyā samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.
Ahaṁ bhante ekaṁ āpattiṁ āpajjiṁ... So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ antarā ekissā āpattiyā ***sañcetanikāya sukka-visaṭṭhiyādvīha–***paṭicchannāya purimāya āpattiyā samodhāna-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke dalam satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saya memohon masa percobaan selama dua minggu kepada Komunitas untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Komunitas memberikan saya masa percobaan selama dua minggu untuk satu pelanggaran dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua minggu. Saat menjalani masa percobaan saya jatuh ke satu pelanggaran sementara dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua hari. Saya memohon kepada Komunitas untuk dikirim kembali ke awal untuk satu pelanggaran sementara dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua hari. Komunitas memberikan saya pengiriman kembali ke awal untuk satu pelanggaran sementara dari dengan sengaja emisi air mani, yang disembunyikan selama dua hari. Saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk satu pelanggaran sementara dari dengan sengaja emisi air mani, disembunyikan selama dua hari, bersama-sama dengan pelanggaran yang sebelumnya.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kombinasi kepada Komunitas untuk satu pelanggaran

sementara dari dengan sengaja emisi air mani, disembunyikan selama dua hari, bersama-sama dengan pelanggaran yang sebelumnya.

F. SUDDHANTA-PARIVĀSA (MASA PERCOBAAN KEMURNIAN)

1. CŪḶA-SUDDHANTA

Permohonan masa percobaan: (Cv.III.26.2)

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi, ratti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ sarāmi ekaccaṁ na sarāmi, ratti-pariyantaṁ ekaccaṁ sarāmi ekaccaṁ na sarāmi, āpatti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko, ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke banyak pelanggaran saṅghādisesa. Dalam beberapa kasus saya tahu jumlah dari pelanggarannya, tetapi tidak pada yang lain. Dalam beberapa kasus saya tahu jumlah malam (disembunyikan), tetapi tidak pada yang lain. Dalam beberapa kasus saya ingat jumlah pelanggarannya, tetapi tidak pada yang lain. Dalam beberapa kasus saya ingat jumlah malam (disembunyikan), tetapi tidak pada yang lain. Dalam beberapa kasus saya ragu jumlah pelanggarannya, tetapi tidak pada yang lain. Dalam beberapa kasus saya ragu jumlah

malam (disembunyikan), tetapi tidak pada yang lain. Saya memohon masa percobaan kemurnian kepada Komunitas untuk pelanggaran tersebut.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kemurnian kepada Komunitas untuk pelanggaran tersebut.

Pernyataan transaksi untuk pemberian masa percobaan:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti, ratti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ sarati ekaccaṁ na sarati, ratti-pariyantaṁ ekaccaṁ sarati ekaccaṁ na sarati, āpatti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko, ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ dadeyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinno saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāso. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang masa percobaan:

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ parivasāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan penebusan:

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso dutiyam-pi saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante parivuttha-parivāso tatiyam-pi saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ paṭicchannānaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian penebusan:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ dadeyya. Esā ñatti.

LAMPIRAN TIGA

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ deti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattassa dānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Dinnaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Memberitahukan bhikkhu lain tentang penebusan:

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ mānattaṁ carāmi. Vedayām'Ahaṁ bhante, vedayatīti maṁ saṅgho dhāretu.

Permohonan rehabilitasi:

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāmi ekaccaṁ na jānāmi... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-

parivāsaṁ adāsi. So'haṁ bhante parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāciṁ. Tassa me saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto dutiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... So'haṁ bhante ciṇṇa-mānatto tatiyam-pi saṅghaṁ abbhānaṁ yācāmi.

Pernyataan transaksi pemberian rehabilitasi:

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajji, āpatti-pariyantaṁ ekaccaṁ jānāti ekaccaṁ na jānāti... ratti-pariyante ekacce vematiko ekacce nibbematiko. So saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yāci. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ adāsi. So parivuttha-parivāso saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ yāci. Tassa saṅgho tāsaṁ āpattīnaṁ chārattaṁ mānattaṁ adāsi. So ciṇṇa-mānatto saṅghaṁ abbhānaṁ yācati. Saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ abbheti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno abbhānaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Abbhito saṅghena Itthannāmo bhikkhu. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

2. MAHĀ-SUDDHANTA

Permohonan masa percobaan: (Cv.III.26.2)

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ, āpatti-pariyantaṁ na jānāmi, ratti-pariyantaṁ na jānāmi, āpatti-pariyantaṁ na sarāmi, ratti-pariyantaṁ na sarāmi, āpatti-pariyante vematiko, ratti-pariyante vematiko. So'haṁ bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... ratti-pariyante vematiko. So'haṁ dutiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante sambahulā saṅghādisesā āpattiyo āpajjiṁ... ratti-pariyante vematiko. So'haṁ tatiyam-pi bhante saṅghaṁ tāsaṁ āpattīnaṁ suddhanta-parivāsaṁ yācāmi.

Bhante, saya telah jatuh ke banyak pelanggaran saṅghādisesa. Saya tidak tahu jumlah dari pelanggarannya. Saya tidak tahu jumlah malam (disembunyikan). Saya tidak ingat jumlah pelanggarannya. Saya tidak ingat jumlah malam (disembunyikan). Saya ragu jumlah pelanggarannya, saya ragu jumlah malam (disembunyikan). Saya memohon masa percobaan kemurnian kepada Komunitas untuk pelanggaran tersebut.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon masa percobaan kemurnian kepada Komunitas untuk pelanggaran tersebut.

Vuṭṭhāna-vidhī
Pelanggaran Saṅghādisesa

(Sisa pernyataan untuk pilihan ini dapat disimpulkan dari pernyataan cūḷa-suddhanta-parivāsa.)

TRANSAKSI DISIPLIN

Kanon memberikan pernyataan transaksi untuk transaksi disiplin yang erat mengikuti rincian kisah awal yang menetapkan kelayakan pertama untuk masing-masing transaksi. Seperti yang ditunjukkan Komentar, pernyataan ini tidak cocok untuk semua kasus di mana transaksi disiplin tertentu dapat diterapkan. Dengan demikian, menyarankan—saat menjatuhkan satu dari transaksi tersebut kepada individu—menyesuaikan pernyataannya agar sesuai dengan fakta kasusnya, dengan menarik daftar aplikasi yang diizinkan untuk transaksi seperti yang diberikan dalam Kanon. Dalam contoh berikut, bagian dari pernyataan yang dapat disesuaikan agar sesuai dengan fakta-fakta kasusnya diberikan dalam huruf tercetak tebal dan miring. Variasi yang dapat diganti untuk bagian ini diberikan setelah contoh.

A. KECAMAN

Pernyataan transaksi: (Cv.I.1.4)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***bhaṇḍana-kārako hoti, kalaha-kārako vivāda-kārako bhassa-kārako saṅghe adhikaraṇa-kārako.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tajjanīya-kammaṁ kareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***bhaṇḍana-kārako hoti, kalaha-kārako vivāda-kārako bhassa-kārako saṅghe adhikaraṇa-kārako.*** Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tajjanīya-kammaṁ karoti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tajjanīya-kammassa karaṇaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

LAMPIRAN EMPAT

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tajjanīya-kammaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini adalah seorang pembuat perselisihan, pertengkaran, percekcokan, pertikaian, masalah dalam Komunitas. Jika Komunitas telah siap, mari menjatuhkan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini adalah seorang pembuat perselisihan, pertengkaran, percekcokan, pertikaian, masalah dalam Komunitas. Komunitas menjatuhkan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama), harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah menjatuhkan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Alasan alternatif untuk menjatuhkan kecaman:

Ia tidak berpengalaman dan tidak kompeten, penuh dengan pelanggaran, dan tidak menjalani penebusan untuk itu semua:

- **Bālo hoti, abyatto āpatti-bahulo anapadāno**

Ia tinggal berasosiasi dengan perumah-tangga, dalam hubungan yang tidak pantas dengan perumah-tangga:

- **Gihi-saṁsaṭṭho viharati, ananulomikehi gihi-saṁsaggehi**

Dengan anggapan kemoralan yang lebih tinggi, moralnya cacat:

- **Adhi-sīle sīla-vipanno hoti**

Dengan anggapan perilaku yang lebih tinggi, perilakunya cacat:
- **Ajjhācāre ācāra-vipanno hoti**

Dengan anggapan pengetian yang lebih tinggi, pengertiannya cacat:
- **Atidiṭṭhiyā diṭṭhi-vipanno hoti**

Ia berbicara mencela Buddha:
- **Buddhassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Dhamma:
- **Dhammassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Saṅgha:
- **Saṅghassa avaṇṇaṁ bhāsati**

B. HUKUMAN LEBIH LANJUT

Pernyataan transaksi: (Cv.IV.11.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***saṅgha-majjhe āpattiyā anuyuñjiyamāno avajānitvā paṭijānāti, paṭijānitvā avajānāti, aññena aññaṁ paṭicarati, sampajāna-musā bhāsati.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tassa-pāpiyasikā-kammaṁ kareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***saṅgha-majjhe āpattiyā anuyuñjiyamāno avajānitvā paṭijānāti, paṭijānitvā avajānāti, aññena aññaṁ paṭicarati, sampajāna-musā bhāsati.*** Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tassa-pāpiyasikā-kammaṁ karoti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno tassa-pāpiyasikā-kammassa karaṇaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

LAMPIRAN EMPAT

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno tassa-pāpiyasikā-kammaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah dituduh pelanggaran, mengakuinya setelah menyangkalnya, menyangkalnya setelah mengakuinya, menghindari masalah, memberitahukan kebohongan yang disengaja. Jika Komunitas telah siap, mari menjatuhkan transaksi hukuman lebih lanjut untuk Bhikkhu (nama). Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah dituduh pelanggaran, mengakuinya setelah menyangkalnya, menyangkalnya setelah mengakuinya, menghindari masalah, memberitahukan kebohongan yang disengaja. Komunitas menjatuhkan transaksi hukuman lebih lanjut untuk Bhikkhu (nama). Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi hukuman lebih lanjut untuk Bhikkhu (nama) harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah menjatuhkan transaksi hukuman lebih lanjut untuk Bhikkhu (nama). Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Pernyataan transaksi di atas mengikuti contoh yang diberikan pada Cv.IV.11.2. Prasyarat dasar untuk transaksi ini, diberikan pada Cv.IV.12.1, di mana bhikkhu tersebut tidak murni, tidak tahu malu, dan telah dituduh melakukan pelanggaran (§). Dalam pernyataan transaksi, ini akan dinyatakan sebagai berikut:

Ia tidak murni, tidak tahu malu, dan telah dituduh melakukan pelanggaran.

- **Asuci ca hoti alajjī ca sānuvādo ca.**

Namun, Cv.IV.12.3 menyatakan bahwa di bawah persyaratan umum ini, semua variasi yang terdaftar di bawah kecaman akan memenuhi syarat seorang bhikkhu untuk transaksi ini juga. Untuk beberapa alasan, BD menghilangkan variasi dari, "dalam anggapan menambah kebajikan, kebajikannya cacat," sampai, "Ia berbicara mencela Saṅgha."

C. PENURUNAN STATUS

Pernyataan transaksi: (Cv.I.9.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***bhaṇḍana-kārako hoti, kalaha-kārako vivāda-kārako bhassa-kārako saṅghe adhikaraṇa-kārako.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno niyasa-kammaṁ[20] kareyya, nissāya te vatthabbanti. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***bhaṇḍana-kārako hoti, kalaha-kārako vivāda-kārako bhassa-kārako saṅghe adhikaraṇa-kārako.*** Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno niyasa-kammaṁ karoti, nissāya te vatthabbanti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno niyasa-kammassa karaṇaṁ, nissāya te vatthabbanti, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno niyasa-kammaṁ, nissāya te vatthabbanti. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini adalah seorang pembuat perselisihan, pertengkaran, percekcokan,

[20] Mengikuti edisi Thai. Edisi Sri Lanka, Myanmar, dan PTS terbaca, "nissaya-kammaṁ": transaksi ketergantungan.

pertikaian, masalah dalam Komunitas. Jika Komunitas telah siap, mari menjatuhkan transaksi penurunan status untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus tinggal dalam ketergantungan." Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini adalah seorang pembuat perselisihan, pertengkaran, percekcokan, pertikaian, masalah dalam Komunitas. Komunitas menjatuhkan transaksi penurunan status untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus tinggal dalam ketergantungan." Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi penurunan status untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus tinggal dalam ketergantungan," harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah menjatuhkan transaksi penurunan status untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus tinggal dalam ketergantungan." Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Daftar variasi untuk transaksi ini sama seperti untuk kecaman.

D. PENGUSIRAN

Pernyataan transaksi: (Cv.I.13.7)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***kāyika-vācasikena micchājīvena samannāgato hoti.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno (nama tempat dalam ablatif) pabbājanīya-kammaṁ kareyya, na Itthannāmena bhikkhuna (nama tempat dalam lokatif) vatthabbanti. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu ***kāyika-vācasikena micchājīvena samannāgato hoti.*** Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno (nama of place in ablative) pabbājanīya-kammaṁ karoti, na

Itthannāmena bhikkhuna (nama tempat dalam lokatif) vatthabbanti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno (nama tempat dalam ablatif) pabbājanīya-kammassa karaṇaṁ, na Itthannāmena bhikkhuna (nama tempat dalam lokatif) vatthabbanti, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno (nama tempat dalam ablatif) pabbājanīya-kammaṁ, na Itthannāmena bhikkhuna (nama tempat dalam lokatif) vatthabbanti. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini diberkahi dengan mata pencaharian salah melalui perbuatan dan ucapan. Jika Komunitas telah siap, mari melakukan transaksi pengusiran untuk Bhikkhu (nama) dari (tempat tinggalnya), [berkata,] "Bhikkhu (nama) tidak boleh tinggal dalam (tempat tinggalnya)." Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini diberkahi dengan mata pencaharian salah melalui perbuatan dan ucapan. Komunitas telah melakukan transaksi pengusiran untuk Bhikkhu (nama) dari (tempat tinggalnya), [berkata,] "Bhikkhu (nama) tidak boleh tinggal dalam (tempat tinggalnya)." Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi pengusiran untuk Bhikkhu (nama) dari (tempat tinggalnya), [berkata,] "Bhikkhu (nama) tidak boleh tinggal dalam (tempat tinggalnya)," harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

LAMPIRAN EMPAT

Komunitas telah melakukan transaksi pengusiran untuk Bhikkhu (nama) dari (tempat tinggalnya), [berkata,] "Bhikkhu (nama) tidak boleh tinggal dalam (tempat tinggalnya)." Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Alasan alternatif untuk membebankan pengusiran (selain yang terdaftar di bawah kecaman):

Ia diberkahi perilaku sembrono melalui jasmani:

- **Kāyikena davena samannāgato hoti**

Perilaku sembrono melalui ucapan:

- **Vācasikena davena samannāgato hoti**

Perilaku sembrono melalui jasmani dan ucapan:

- **Kāyika-vācasikena davena samannāgato hoti**

Perilaku yang buruk melalui jasmani:

- **Kāyikena anācārena samannāgato hoti**

Perilaku yang buruk melalui ucapan:

- **Vācasikena anācārena samannāgato hoti**

Perilaku yang buruk melalui jasmani dan ucapan:

- **Kāyika-vācasikena anācārena samannāgato hoti**

Perilaku yang merugikan melalui jasmani:

- **Kāyikena upaghātikena samannāgato hoti**

Perilaku yang merugikan melalui ucapan:

- **Vācasikena upaghātikena samannāgato hoti**

Perilaku yang merugikan melalui jasmani dan ucapan:

- **Kāyika-vācasikena upaghātikena samannāgato hoti**

Mata pencaharian salah melalui jasmani:

- **Kāyikena micchājīvena samannāgato hoti**

Mata pencaharian salah melalui ucapan:

- **Vācasikena micchājīvena samannāgato hoti**

Mata pencaharian salah melalui jasmani dan ucapan:

- **Kāyika-vācasikena micchājīvena samannāgato hoti**

E. REKONSILIASI

Pernyataan transaksi: (Cv.I.18.6)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu (nama dari perumah-tangga dalam kasus genitif) ***alābhāya parisakkati.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno paṭisāraṇīya-kammaṁ kareyya, (nama dari perumah-tangga dalam nominatif) te khamāpetabboti. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu (nama dari perumah-tangga dalam kasus genitif) ***alābhāya parisakkati.*** Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno paṭisāraṇīya-kammaṁ karoti, (nama dari perumah-tangga dalam nominatif) te khamāpetabboti. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno paṭisāraṇīya-kammassa karaṇaṁ, (nama dari perumah-tangga dalam nominatif) te khamāpetabboti, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno paṭisāraṇīya-kammaṁ, (nama dari perumah-tangga dalam nominatif) te khamāpetabboti. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini berusaha untuk merugikan materi dari (nama perumah-tangga). Jika Komunitas telah siap, mari membebankan transaksi rekonsiliasi untuk

Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus meminta maaf pada (nama perumah-tangga)." Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini berusaha untuk merugikan materi dari (nama perumah-tangga). Komunitas telah membebankan transaksi rekonsiliasi untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus meminta maaf dari (nama perumah-tangga)." Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi rekonsiliasi untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus meminta maaf dari (nama perumah-tangga)," harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah membebankan transaksi rekonsiliasi untuk Bhikkhu (nama), [berkata,] "Anda harus meminta maaf dari (nama perumah-tangga)." Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Jika perumah-tangga tersebut adalah seorang wanita, ganti:

Khamāpetabboti *menjadi* khamāpetabbāti

Alasan alternaif untuk membebankan rekonsiliasi:

Ia berusaha merusak (nama perumah-tangga):

- (nama dari perumah-tangga dalam kasus genitif) **anatthāya parisakkati.**

Ia berusaha untuk meniadakan-tempat tinggal dari (nama perumah-tangga):

- (nama dari perumah-tangga dalam kasus genitif) **anāvāsāya parisakkati.**

Ia menghina dan mencerca (nama perumah-tangga):

- (nama dari perumah-tangga dalam kasus akusatif) **akkosati paribhāsati**

Ia membuat (nama perumah-tangga) bertengkar dengan perumah-tangga lain:

- (nama dari perumah-tangga dalam kasus akusatif) **gihīhi bhedeti**

Ia berbicara mencela Buddha kepada (nama perumah-tangga):

- (nama dari orang awam yang menjadi objek) **Buddhassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Dhamma kepada (nama perumah-tangga):

- (nama dari orang awam yang menjadi objek) **Dhammassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Saṅgha kepada (nama perumah-tangga):

- (nama dari orang awam yang menjadi objek) **Saṅghassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia mengejek dan mencaci (nama perumah-tangga) tentang sesuatu yang rendah atau hina:

- (nama dari perumah-tangga dalam kasus akusatif) **hīnena khuṁseti hīnena vambheti**

Ia tidak memenuhi janji yang sepantasnya yang dibuat kepada (nama perumah-tangga):

- (nama dari orang awam yang menjadi objek) **dhammikaṁ paṭissavaṁ na saccāpeti**

Pernyataan transaksi otorisasi pendamping: (Cv.I.22.2)

(Dalam contoh ini, pendamping telah diotorisasi untuk menemani seorang bhikkhu bernama Sudhamma untuk meminta maaf kepada seorang perumah-tangga bernama Citta.)

Suṇātu me bhante saṅgho. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmaṁ bhikkhuṁ ***Sudhammassa Bhikkhuno*** anudūtaṁ dadeyya, ***Cittaṁ Gahapatiṁ*** khamāpetuṁ. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅgho Itthannāmaṃ bhikkhuṃ ***Sudhammassa Bhikkhuno*** anudūtaṁ deti, ***Cittaṁ Gahapatiṁ*** khamāpetuṁ. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno ***Sudhammassa Bhikkhuno*** anudūtaṁ dānaṁ, ***Cittaṁ Gahapatiṁ*** khamāpetuṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dinno saṅghena Itthannāmo bhikkhu ***Sudhammassa Bhikkhuno*** anudūto, ***Cittaṁ Gahapatiṁ*** khamāpetuṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Jika Komunitas telah siap, mari memberikan Bhikkhu (nama) untuk menemani Bhikkhu Sudhamma untuk meminta maaf dari perumah-tangga Citta.

Dia kepada siapa yang menyetujui pemberian Bhikkhu (nama) untuk menemani Bhikkhu Sudhamma untuk meminta maaf dari perumah-tangga Citta, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Bhikkhu (nama) telah diberikan oleh Komunitas untuk menemani Bhikkhu Sudhamma untuk meminta maaf dari perumah-tangga Citta. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

F. SUSPENSI UNTUK TIDAK MELIHAT PELANGGARAN

Pernyataan transaksi: (Cv.I.25.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu āpattiṁ āpajjitvā na icchati āpattiṁ passituṁ. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā adassane ukkhepanīya-kammaṁ kareyya, asambhogaṁ saṅghena. Esā ñatti.

Transaksi Disiplin

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu āpattiṁ āpajjitvā na icchati āpattiṁ passituṁ. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā adassane ukkhepanīya-kammaṁ karoti, asambhogaṁ saṅghena. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā adassane ukkhepanīya-kammassa karaṇaṁ, asambhogaṁ saṅghena, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā adassane ukkhepanīya-kammaṁ, asambhogaṁ saṅghena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah jatuh ke dalam pelanggaran, tidak mau melihatnya. Jika Komunitas telah siap, mari membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melihat pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah jatuh ke dalam pelanggaran, tidak mau melihatnya. Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melihat pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melihat pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melihat pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

G. SUSPENSI UNTUK TIDAK MEMBUAT PERBAIKAN KESALAHAN PELANGGARAN

Pernyataan transaksi: (Cv.I.31)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu āpattiṁ āpajjitvā na icchati āpattiṁ paṭikātuṁ. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā appaṭikamme ukkhepanīya-kammaṁ kareyya, asambhogaṁ saṅghena. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu āpattiṁ āpajjitvā na icchati āpattiṁ paṭikātuṁ. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā appaṭikamme ukkhepanīya-kammaṁ karoti, asambhogaṁ saṅghena. Yass'āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā appaṭikamme ukkhepanīya-kammassa karaṇaṁ, asambhogaṁ saṅghena, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno āpattiyā appaṭikamme ukkhepanīya-kammaṁ, asambhogaṁ saṅghena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah jatuh ke dalam pelanggaran, tidak mau memperbaikinya. Jika Komunitas telah siap, mari membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak membuat perbaikan kesalahan pelanggaran,

sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan Saya. Bhikkhu (nama) ini, setelah jatuh ke dalam pelanggaran, tidak mau memperbaikinya. Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak membuat perbaikan kesalahan pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak membuat perbaikan kesalahan pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak membuat perbaikan kesalahan pelanggaran, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

H. SUSPENSI UNTUK TIDAK MELEPASKAN PANDANGAN JAHAT

Pernyataan transaksi: (Cv.I.32.4)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu pāpikaṁ diṭṭhiṁ nappaṭinissajjati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno pāpikāya diṭṭhiyā appaṭinissagge ukkhepanīya-kammaṁ kareyya, asambhogaṁ saṅghena. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu pāpikaṁ diṭṭhiṁ nappaṭinissajjati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno pāpikāya diṭṭhiyā appaṭinissagge ukkhepanīya-kammaṁ karoti, asambhogaṁ saṅghena. Yass’āyasmato khamati, Itthannāmassa bhikkhuno pāpikāya

diṭṭhiyā appaṭinissagge ukkhepanīya-kammassa karaṇaṁ, asambhogaṁ saṅghena, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Kataṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno pāpikāya diṭṭhiyā appaṭinissagge ukkhepanīya-kammaṁ, asambhogaṁ saṅghena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini tidak ingin melepaskan pandangan jahat. Jika Komunitas telah siap, mari membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melepaskan pandangan jahat, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini tidak ingin melepaskan pandangan jahat. Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melepaskan pandangan jahat, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia kepada siapa yang menyetujui pembebanan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melepaskan pandangan jahat, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah membebankan transaksi suspensi untuk Bhikkhu (nama) untuk tidak melepaskan pandangan jahat, sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Transaksi Disiplin

I. MELEPASKAN TRANSAKSI DISIPLIN

Permohonan: (Cv.I.8.1)

Ahaṁ bhante saṅghena ***tajjanīya***-kammakato, sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi. ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhiṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante saṅghena ***tajjanīya***-kammakato, sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi. Dutiyam-pi ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhiṁ yācāmi.

Ahaṁ bhante saṅghena ***tajjanīya***-kammakato, sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi. Tatiyam-pi ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhiṁ yācāmi.

Bhante, setelah transaksi kecaman dikenakan pada saya oleh Komunitas, setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahan saya, setelah memperbaiki jalan saya. Saya memohon dilepaskan dari transaksi kecaman.

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon dilepaskan dari transaksi kecaman.

Pernyataan transaksi: (Cv.I.8.2)

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu saṅghena ***tajjanīya***-kammakato, sammā vattati, lomaṁ p̤teti, netthāraṁ vattati, ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhiṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno tajjanīya-kammaṁ paṭippassambheyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Ayaṁ Itthannāmo bhikkhu saṅghena ***tajjanīya***-kammakato, sammā vattati, lomaṁ p̤teti, netthāraṁ vattati, ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhiṁ yācati. Saṅgho Itthannāmassa bhikkhuno ***tajjanīya***-kammaṁ paṭippassambheti. Yass'āyasmato khamati,

LAMPIRAN EMPAT

Itthannāmassa bhikkhuno ***tajjanīya***-kammassa paṭippassaddhi, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Dutiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Tatiyam-pi etam-atthaṁ vadāmi. Suṇātu me bhante saṅgho... so bhāseyya.

Paṭippassaddhaṁ saṅghena Itthannāmassa bhikkhuno ***tajjanīya***-kammaṁ. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, telah dikenakan transaksi kecaman oleh Komunitas, setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahannya, setelah memperbaiki jalannya. Jika Komunitas telah siap, mari melepaskan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Bhikkhu (nama) ini, telah dikenakan transaksi kecaman oleh Komunitas, setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahannya, setelah memperbaiki jalannya. Komunitas melepaskan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Dia kepada siapa yang menyetujui pelepasan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama), harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Kedua kalinya... Ketiga kalinya saya berbicara tentang masalah ini. Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya... Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah melepaskan transaksi kecaman untuk Bhikkhu (nama). Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Transaksi lain:

Hukuman lebih lanjut[21]: **tassa-pāpiyasikā-**
Penurunan status: **niyasa- (or nissaya-)**
Pengusiran: **pabbājanīya-**
Rekonsiliasi: **paṭisāraṇīya-**
Suspensi:

- Untuk tidak melihat pelanggaran: **āpattiyā adassane ukkhepanīya-**
- Untuk tidak membuat perbaikan untuk suatu pelanggaran: **āpattiyā appaṭikamme ukkhepanīya-**
- Untuk tidak melepaskan pandangan jahat: **pāpikāya diṭṭhiyā appaṭinissagge ukkhepanīya-**

J. MENJUNGKIRBALIKKAN MANGKUK

Pernyataan transaksi: (Cv.V.20.4)

Suṇātu me bhante saṅgho. (Nama perumah-tangga dalam nominatif) ***bhikkhūnaṁ alābhāya parisakkati.*** Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattaṁ nikkujjeyya, asambhogaṁ saṅghena kareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. (Nama perumah-tangga dalam nominatif) ***bhikkhūnaṁ alābhāya parisakkati.*** Saṅgho (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattaṁ nikkujjati, asambhogaṁ saṅghena

[21] Tidak satu pun dari teks-teks menyebutkan transaksi untuk melepaskan hukuman lebih lanjut. Namun, Cv.IV.12.4 berisi petunjuk untuk bagaimana seorang bhikkhu pada siapa transaksi ini telah dikenakan harus bersikap. (Petunjuk ini serupa dengan transaksi kecaman.) Dalam setiap contoh lain di mana petunjuk semacam ini diberikan, bhikkhu—setelah mengikuti petunjuk—kemudian boleh memohon agar transaksi dilepaskan. Dengan demikian, kebungkaman teks untuk melepaskan transaksi ini harus dianggap sebagai suatu kealpaan.

karoti. Yass'āyasmato khamati, (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattassa nikkujjanā, asambhogaṁ saṅghena karaṇaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Nikkujjito saṅghena (nama dari umat awam yang menjadi objek) patto, asambhogo saṅghena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Nama) berusaha untuk menghilangkan materi para bhikkhu. Jika Komunitas telah siap, mari Komunitas menjungkirbalikkan mangkuk untuk (nama) sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. (Nama) berusaha untuk menghilangkan materi para bhikkhu. Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk untuk (nama) sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia kepada siapa yang menyetujui menjungkirbalikkan mangkuk untuk (nama) sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk untuk (nama) sehingga ia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Untuk seorang wanita, ganti:

Asambhogo saṅghena *menjadi* asambhogā saṅghena

Dia berusaha untuk merugikan para bhikkhu:
- **Bhikkhūnaṁ anathāya parisakkati**

Dia berusaha untuk membuat para bhikkhu tak bertempat tinggal:
- **Bhikkhūnaṁ anāvāsāya parisakkati**

Dia menghina dan mencerca para bhikkhu:
- **Bhikkhū akkosati paribhāsati**

Transaksi Disiplin

Dia membuat bhikkhu bertengkar dengan para bhikkhu:
- **Bhikkhū bhikkhūhi bhedeti**

Ia berbicara mencela Buddha:
- **Buddhassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Dhamma:
- **Dhammassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Ia berbicara mencela Saṅgha:
- **Saṅghassa avaṇṇaṁ bhāsati**

Permohonan agar mangkuk ditegakkan (ini tidak perlu dibacakan dalam bahasa Pāli): (Cv.V.20.7)

Saṅghena me bhante patto nikkujjito, asambhogomhi saṅghena. So'haṁ bhante sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi, saṅghaṁ patt'ukkujjanaṁ yācāmi.

Saṅghena me bhante patto nikkujjito, asambhogomhi saṅghena. So'haṁ bhante sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi, dutiyam-pi saṅghaṁ patt'ukkujjanaṁ yācāmi.

Saṅghena me bhante patto nikkujjito, asambhogomhi saṅghena. So'haṁ bhante sammā vattāmi, lomaṁ pātemi, netthāraṁ vattāmi, tatiyam-pi saṅghaṁ patt'ukkujjanaṁ yācāmi.

Bhante, Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk (nya) kepada saya. Saya tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Saya setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahan saya, setelah memperbaiki jalan saya, dan saya memohon agar Komunitas menegakkan mangkuk (nya).

Bhante... Kedua kalinya... Ketiga kalinya, saya memohon agar Komunitas menegakkan mangkuk (nya).

Untuk seorang wanita, ganti:

LAMPIRAN EMPAT

Asambhogomhi *menjadi* asambhogāmhi
So'haṁ *menjadi* Sā'haṁ

Pernyataan transaksi untuk menegakkan mangkuk: (Cv.V.20.7)

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅghena (nama dari umat awam yang menjadi objek) patto nikkujjito asambhogo saṅghena. So sammā vattati, lomaṁ pāteti, netthāraṁ vattati, saṅghaṁ patt'ukkujjanaṁ yācati. Yadi saṅghassa pattakallaṁ, saṅgho (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattaṁ ukkujjeyya, sambhogaṁ saṅghena kareyya. Esā ñatti.

Suṇātu me bhante saṅgho. Saṅghena (nama dari umat awam yang menjadi objek) patto nikkujjito asambhogo saṅghena. So sammā vattati, lomaṁ pāteti, netthāraṁ vattati, saṅghaṁ patt'ukkujjanaṁ yācati. Saṅgho (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattaṁ ukkujjati, sambhogaṁ saṅghena karoti. Yass'āyasmato khamati, (nama dari umat awam yang menjadi objek) pattassa ukkujjanā, sambhogaṁ saṅghena karaṇaṁ, so tuṇh'assa. Yassa nakkhamati, so bhāseyya.

Ukkujjito saṅghena (nama dari umat awam yang menjadi objek) patto, sambhogo saṅghena. Khamati saṅghassa, tasmā tuṇhī. Evam-etaṁ dhārayāmi.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk (nya) untuk (nama). Dia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahannya, setelah memperbaiki jalannya. Jika Komunitas telah siap, harus menegakkan mangkuk (nya) untuk (nama), memberinya hubungan dengan Komunitas. Ini adalah mosinya.

Bhante, sudilah Komunitas mendengarkan saya. Komunitas telah menjungkirbalikkan mangkuk (nya) untuk (nama). Dia tidak memiliki hubungan dengan Komunitas. Dia setelah berperilaku benar, setelah menurunkan kemarahannya, setelah memperbaiki jalannya. Komunitas menegakkan mangkuk (nya) untuk (nama), memberinya hubungan dengan

Transaksi Disiplin

Komunitas. Dia kepada siapa yang menyetujui menegakkan mangkuknya untuk (nama), memberinya hubungan dengan Komunitas, harus tetap diam. Dia kepada siapa yang tidak setuju harus berbicara.

Komunitas telah menegakkan mangkuk (nya) untuk (nama), sehingga ia memiliki hubungan dengan Komunitas. Ini telah disetujui oleh Komunitas, untuk itulah mereka diam. Demikian saya mencatatnya.

Untuk seorang wanita, ganti:

Asambhogo saṅghena *menjadi* asambhogā saṅghena
So sammā vattati *menjadi* Sā sammā vattati
Sambhogo saṅghena *menjadi* sambhogā saṅghena

Persyaratan Teknis

A. Sampatti: Keabsahan Transaksi Komunitas

Seperti dinyatakan dalam Bab 12, diskusi Khandhaka dari apa yang dipertimbangkan transaksi sah membagi prinsip "tatap muka" ke dalam dua faktor besar: Transaksi harus sesuai dengan Dhamma—dengan kata lain, prosedur yang tepat diikuti dalam memberikan pernyataan; dan itu harus disepakati bersama—Komunitas yang mengeluarkan pernyataan tersebut memenuhi syarat untuk melakukannya.

Parivāra (XIX.1.1) menetapkan persyaratan transaksi yang sah menjadi lima "penyempurnaan" *(sampatti)*:

Penyempurnaan untuk obyek *(vatthu-sampatti)*,
Penyempurnaan untuk mosi *(ñatti-sampatti)*,
Penyempurnaan untuk pengumuman *(anusāvanā-sampatti)*,
Penyempurnaan untuk wilayah *(simā-sampatti)*,
Penyempurnaan untuk pertemuan *(parisa-sampatti)*.

Tiga pertama dari penyempurnaan ini cocok di bawah faktor pertama Khandhaka, yang transaksinya sesuai dengan Dhamma. Penyempurnaan terakhir adalah sama seperti faktor kedua Khandhaka, bahwa transaksi tersebut bersatu.

Penyempurnaan keempat, bagaimanapun, tidak cocok dengan salah satu dari dua faktor Khandhaka. Parivāra hanya menjelaskan itu dengan mengatakan bahwa wilayah yang telah resmi dalam cara yang sah. Komentar lebih lanjut menjelaskan bahwa jika wilayah ini tidak sah dengan cara ini, itu bukan suatu wilayah tetapi melainkan bagian dari *abaddhasīmā* dari mana itu awalnya diikat. Selanjutnya, setiap transaksi yang dilakukan di wilayah tersebut tidak sah.

Vinaya-mukha keberatan akan penafsiran ini dengan alasan bahwa transaksi yang dilakukan di wilayah tersebut tidak secara otomatis batal, karena dalam kasus *abaddha-sīmā* yang asli dianggap sebagai wilayah yang sebenarnya dari transaksi itu. Jika semua bhikkhu di wilayah itu bersatu dalam transaksi, transaksi tersebut sah. Masalah ini demikian menjadi salah

satu cara untuk menilai kesatuan transaksi, dan ini menurunkan dua pertanyaan:

1) Apakah yang meningkatkan keabsahan wilayah di mana transaksi tersebut dilakukan?
2) Apakah semua bhikkhu yang memenuhi syarat dalam wilayah berpartisipasi dalam transaksi? (Berpartisipasi berarti bahwa mereka harus baik hadir di transaksi atau telah mengirimkan persetujuannya, dan tidak ada orang yang memenuhi syarat untuk memprotes transaksi ketika itu sedang dilakukan.)

Untuk mencegah pertanyaan-pertanyaan ini dari tumpang tindih dengan pertanyaan yang datang di bawah penyempurnaan untuk pertemuan, Vinaya-mukha mengusulkan untuk membatasi agar penyempurnaan dijadikan satu pertanyaan:

Apakah kuorum minimum untuk transaksi terpenuhi?

Dan, untuk tujuan merampingkan diskusi, mengusulkan untuk menggabungkan penyempurnaan untuk mosi dan penyempurnaan untuk pengumuman menjadi satu: penyempurnaan untuk pernyataan transaksi (*kamma-vācā-sampatti*).

Hal ini memberikan empat penyempurnaan:

Penyempurnaan untuk obyek—orang atau benda yang membentuk obyek transaksi memenuhi syarat kualitas yang dibutuhkan untuk transaksi tertentu;

Penyempurnaan untuk pernyataan transaksi—pernyataan yang dikeluarkan mengikuti bentuk yang benar untuk transaksi;

Penyempurnaan untuk pertemuan—pertemuan berisi setidaknya kuorum penuh para bhikkhu yang dibutuhkan untuk melakukan transaksi tertentu; dan

Penyempurnaan untuk wilayah—semua bhikkhu yang memenuhi syarat di wilayah di mana pertemuan itu diadakan, baik ambil bagian dalam pertemuan atau persetujuan mereka telah disampaikan di sana, dan tidak ada yang memenuhi syarat untuk melakukan protes saat transaksi sedang dilakukan.

Dua pertama dari penyempurnaan datang di bawah prinsip bertindak sesuai dengan Dhamma; dua terakhir, di bawah prinsip kesatuan Komunitas.

Metode analisis ini tampak lebih jelas dan lebih berguna daripada yang diusulkan Parivāra, dan sehingga ini adalah metode yang saya telah adopsi dalam buku ini.

B. Saṁvāsa: Afiliasi Terpisah dan Bersama

Beberapa aturan (misalnya., Mv.II.34.10-13, Mv.II.35.4-5, Cv.VI.6.5) berkenaan untuk para bhikkhu dari afiliasi terpisah dan afiliasi bersama. Perbedaan mendasar antara keduanya adalah cukup sederhana: Bhikkhu dari afiliasi bersama akan mengadakan uposatha dan Undangan mereka bersama-sama; mereka yang dari afiliasi terpisah tidak. Kanon menyebutkan bahwa bhikkhu dari afiliasi terpisah memiliki perbedaan mereka, dan bahwa jika perbedaan ini dapat diatasi, mereka bisa menjadi bhikkhu dari afiliasi bersama.

Mv.X.1.10 membahas dua alasan untuk menjadi anggota afiliasi terpisah: Ia membuat dirinya anggota dari afiliasi terpisah atau satu yang ditangguhkan oleh Komunitas bersatu. Komentar untuk Sg 10 menghasilkan bhikkhu yang berturut-turut menjadi *laddhi-nānā-saṁvāsaka*, salah satu dari afiliasi terpisah melalui pandangan atau teori; dan *kamma-nānā-saṁvāsaka*, salah satu dari afiliasi terpisah melalui transaksi.

Dari konteks pernyataan di Mv.X.1.10—itu terjadi dalam pembahasan dari perselisihan di Kosambi—itu akan tampak bahwa dirinya sendiri membuat menjadi anggota afiliasi terpisah yang berarti bergabung dengan seorang bhikkhu yang telah ditangguhkan oleh Komunitas dalam rangkaian perselisihan. Ini adalah bagaimana sekte Abhayagiri (atau Dharmaruci) memisahkan diri dari Mahāvihāra pada abad pertama S.M: para bhikkhu Mahāvihāra menangguhkan B. Mahātissa karena berhubungan tidak pantas dengan orang awam (yaitu., Raja Vaṭṭagāmini, yang membangunkan dia Vihāra Abhayagiri), tapi ia mampu menggalang sejumlah besar bhikkhu ke pihaknya, sehingga membentuk afiliasi terpisah yang berlangsung lebih dari satu milenium.

Sub-komentar untuk Sg 10 membatasi makna *laddhi-nānā-saṁvāsaka* ke satu kemungkinan—berpihak dengan seorang bhikkhu yang

ditangguhkan—tetapi baik Kanon atau Komentar tidak mendefinisikan apa yang membuat dirinya sendiri menjadi anggota afiliasi terpisah, juga tidak membatasi untuk kemungkinan yang satu ini. Bagaimanapun, sejarah, telah menunjukkan bahwa setidaknya ada dua cara bagi para bhikkhu yang membuat diri mereka sebagai afiliasi terpisah, keduanya dapat dihasilkan dari salah satu sembilan pertanyaan yang dapat membentuk dasar untuk perselisihan, melalui:

Apa yang dan non-Dhamma;
Apa yang dan non-Vinaya;
Apa yang dan tidak diucapkan oleh Tathāgata;
Apa yang dan tidak teratur dipraktekkan oleh Tathāgata;
Apa yang dan tidak dirumuskan oleh Tathāgata;
Apa yang dan bukan pelanggaran;
Apa yang pelanggaran berat atau ringan;
Apa yang merupakan pelanggaran yang meninggalkan sisa dan tidak meninggalkan sisa; dan
Apa yang pelanggaran serius dan bukan.

Jika dua kelompok dalam Komunitas tidak dapat menyelesaikan perbedaan pendapat mereka atas masalah ini, mereka dapat menghindari perdebatan suspensi atau perpecahan jika salah satu dari kelompok meninggalkan wilayah itu dan mendirikan Komunitas terpisah di tempat lain. Karena kedua kelompok kemudian melakukan transaksi Komunitas terpisah di wilayah yang terpisah juga, perpisahan mereka tidak dipertimbangkan perpecahan. Ini adalah bagaimana sekte Jetavana memisahkan diri dari sekte Abhayagiri pada abad keempat Masehi. Sebuah perselisihan tumbuh antara Abhayagiri mengenai apakah Mahāyāna sūtra harus diterima sebagai ajaran Buddha—yaitu., melalui apa yang Dhamma dan bukan Dhamma. Ketika sebagian besar memutuskan untuk menerima mereka, kelompok kecil yang dipimpin oleh B. Ussiliyātissa meninggalkan Komunitas tidak dengan maksud membentuk afiliasi terpisah tetapi hanya untuk menghindari kaitan apapun dengan apa yang mereka lihat sebagai keutamaan—dan berharap hanya untuk sementara—kesalahan. Ketika perselisihan menjadi berkepanjangan, namun, pihak Jetavana menjadi bersifat afiliasi terpisah, lagi selama berabad-abad. Ini adalah cara alternatif pertama di mana afiliasi terpisah bisa terbentuk.

Persyaratan Teknis

Cara alternatif kedua adalah variasi yang lebih resmi dari yang pertama. Para bhikkhu yang, kecewa atas keadaan praktek di Komunitas mereka, mengembangkan keraguan mengenai legitimasi dari garis silsilah pentahbisan mereka: Jika para bhikkhu yang nakal sejauh ini di masyarakat, apa yang mereka lakukan secara pribadi? Apakah para bhikkhu senior memberikan pentahbisan benar-benar seorang bhikkhu? Jika tidak, bagaimana bisa murid mereka adalah bhikkhu yang benar? Memutuskan bahwa keraguan ini adalah sah sesuai dengan Vinaya, mereka meninggalkan Komunitas dan mencari pentahbisan ulang di Komunitas lain yang menemukan perilaku dan klaim legitimasi mereka lebih menginspirasi. Untuk menjaga kemurnian garis silsilah pentahbisan baru mereka, mereka membuat diri mereka sendiri afiliasi terpisah, sebuah langkah yang sering ditandai dengan menentukan wilayah terpisah mereka sendiri untuk transaksi Komunitas. Inilah bagaimana abad-kesembilan belas mereformasi sekte di Sri Lanka dan Thailand.

Setelah afiliasi terpisah telah terbentuk, Kanon memberikan panduan untuk bagaimana mereka harus bersikap terhadap satu sama lain. Karena tidak semua perpisahan harus didasarkan pada ketidaksepakatan atas apa yang dan bukan Dhamma, Cv.VI.6.5 mensyaratkan bahwa seorang bhikkhu menunjukkan penghormatan kepada seorang bhikkhu senior dari afiliasi terpisah yang berbicara apa yang Dhamma. Di kasus ini, menghormati Dhamma mengesampingkan isu sektarian. Namun, jika, pemisahan didasarkan pada perselisihan atas Dhamma, seorang bhikkhu dilarang menunjukkan penghormatan kepada seorang bhikkhu dari afiliasi terpisah yang berbicara apa yang bukan Dhamma. Dalam hal ini, menghormati Dhamma menimpa kepedulian harmoni yang dangkal.

Seorang bhikkhu diizinkan untuk duduk di sebagian besar transaksi Komunitas afiliasi terpisah dan kehadirannya tidak membatalkan transaksi tersebut selama dia tidak harus dihitung untuk melengkapi kuorum (Mv.IX.4.2; Mv.IX.4.7). Namun demikian, ada dua transaksi di mana para bhikkhu dari afiliasi terpisah secara ketat dilarang bergabung—mengetahui bahwa afiliasi mereka terpisah dan tanpa menyelesaikan perbedaan mereka: uposatha (Mv.II.34.10) dan Undangan (Mv.IV.13). Komunitas afiliasi terpisah diizinkan untuk melakukan transaksi Komunitas terpisah di wilayah yang sama (Mv.X.1.9-10), tetapi karena langkah ini akan mengubah sifat mereka ke dalam perpecahan yang resmi, kebanyakan Komunitas benci untuk menggunakannya.

Mengingat bahwa perpisahan antara dua afiliasi didefinisikan sekitar pertanyaan yang menjadi dasar untuk perselisihan, selalu ada kemungkinan bahwa mereka dapat bersatu kembali dengan cara menyelesaikan perselisihannya yang dibahas dalam EMB1, Bab 11. Sementara itu, Mv.X.1.10 mengatakan bahwa seorang individu yang telah berada pada afiliasi terpisah dari kelompok bhikkhu bisa menjadi satu afiliasi bersama dengan mereka dalam salah satu dari dua cara: Jika afiliasi terpisahnya terjadi karena ditangguhkan, ia menjadi afiliasi bersama ketika penangguhannya dicabut. Jika afiliasi terpisahnya dari perbuatannya sendiri, ia bisa membuat dirinya menjadi afiliasi bersama. Kembali di sini Kanon tidak memberikan penjelasan, tapi Komentar memberikannya, mengatakan bahwa ia dapat mengubah afiliasinya hanya dengan mengubah pikirannya pada masalah perselisihan yang telah ditetapkan afiliasinya. Hal ini cukup sederhana, tetapi dalam kasus kedua dasar pilihan untuk afiliasi terpisah, yang disebutkan di atas, ada satu komplikasi. Jika seorang bhikkhu ditahbiskan tidak dalam reformasi sekte ingin mengubah afiliasinya menjadi sekte reformasi itu, ia harus menerima posisi mereka yang pentahbisan aslinya diragukan. Ini berarti untuk mengadopsi afiliasi mereka ia harus ditahbis kembali dalam garis silsilah mereka.

C. *Saṅghassa kaṭhinaṁ*: Kaṭhina Komunitas

Pv.XIV.5 mencoba menyelesaikan paradoks. Di satu sisi, kaṭhina disebarkan bukan oleh Komunitas tapi oleh individu pada siapa Komunitas telah melimpahkan jubah untuk tujuan itu. Di sisi lain, bagian-bagian untuk penyebaran kaṭhina dan persetujuan penyebarannya berisi kalimat, "*Atthataṁ... saṅghassa kaṭhinaṁ*," yang—karena keganjilan dari kasus genitif, dapat berarti, "Kaṭhina Komunitas telah menyebar" atau "Kaṭhina telah disebarkan oleh Komunitas." Penulis Pv.XIV.5 rupanya mengadopsi terjemahan kedua, dan di situlah letak paradoksnya: Kaṭhina tidak disebarkan oleh Komunitas, dan belum juga kaṭhina disebarkan oleh Komunitas.

Untuk menyiasati paradoksnya, mereka memberikan sebuah analogi:

> "Komunitas tidak melafalkan Pātimokkha, kelompok tidak melafalkan Pātimokkha, seorang individu melafalkan Pātimokkha. Jika Komunitas

tidak melafalkan Pātimokkha, kelompok tidak melafalkan Pātimokkha, seorang individu yang melafalkan Pātimokkha, kemudian Pātimokkha tidak dilafalkan oleh Komunitas, Pātimokkha tidak dilafalkan oleh kelompok, Pātimokkha dilafalkan oleh seorang individu. Tetapi melalui kesatuan Komunitas, kesatuan kelompok, dan dilafalkan oleh individu, Pātimokkha dilafalkan oleh Komunitas... oleh kelompok... oleh individu. Dalam cara yang sama, Komunitas tidak menyebarkan kaṭhina, kelompok tidak menyebarkan kaṭhina, seorang individu menyebarkan kaṭhina, tetapi melalui persetujuan Komunitas, persetujuan kelompok, dan disebarkan oleh individu, kaṭhina disebarkan oleh Komunitas... oleh kelompok... oleh seorang individu."

Namun demikian, ada dua masalah dengan penjelasan ini. Pertama, tidak ada pembacaan Pātimokkha oleh kelompok. Jika kurang dari Komunitas penuh yang hadir untuk uposatha, Pātimokkha tidak dapat dibacakan, dan kelompok itu hanya melakukan upacara uposatha yang sesuai untuk jumlah itu. Kedua, seperti dinyatakan dalam Pv.XIV.4, penyebaran kaṭhina tercapai bahkan jika hanya satu bhikkhu yang menyetujuinya. Dalam hal ini, mengikuti logika Pv.XIV.5, kalimat yang menyatakan persetujuan tidak dapat memuat semua kata *saṅghassa*, karena Komunitas belum memberikan persetujuan. jadi analogi, yang dijelaskan, tidak berlaku.

Penjelasan yang lebih akan mengikuti penafsiran pertama kalimat, "*Atthataṁ... saṅghassa kaṭhinaṁ*: Kaṭhina Komunitas telah menyebar." Untuk mengikuti analogi pembacaan Pātimokkha, bahkan jika hanya satu bhikkhu menyetujui penyebaran, kata *saṅghassa* akan sesuai di sini atas dasar dari kesatuan Komunitas menganugerahkan jubah untuk tujuan penyebaran kaṭhina di tempat pertama.

D. Anāmāsa

Vinaya-mukha berisi kutipan berikut pada benda yang merupakan *anāmāsa*, yaitu., tidak untuk disentuh. Seperti catatan, konsep dasar dan daftar benda tertentu ini tidak ditemukan di Kanon (asal mereka adalah Komentar untuk Sg 2). Meskipun dukkaṭa untuk menyentuh hal-hal ini tidak resmi, banyak Komunitas mengamati, dan sehingga kebijakan yang bijaksana adalah untuk mengetahui daftar itu.

Persyaratan Teknis

Ia dilarang menyentuh barang yang merupakan *anāmāsa*, yaitu., tidak untuk disentuh—yang digolongkan sebagai berikut:

a. Wanita, pakaian mereka, dan representasi (gambar, patung) dari bentuk wanita. Hewan betina akan berada di bawah golongan ini. Pakaian atas dan bawah yang telah mereka buang—yang, misalnya, dapat digunakan sebagai kain duduk—tidak lagi dihitung sebagai *anāmāsa*.

b. Emas, perak, dan permata. Di sini Komentar menyebutkan delapan jenis permata dengan nama: mutiara, kristal, lapis-lazuli, koral, rubi, topaz, kulit-kerang, dan batu-batuan. Bersama dengan emas dan perak, ini semua disebut sepuluh barang-barang berharga. Berlian sudah dikenal pada saat itu, tetapi saya tidak tahu mengapa mereka tidak disebutkan. Kerang di sini saya mengerti sebagai makna kulit kerang yang dihiasi dengan emas dan permata dan digunakan untuk mengurapi dengan air, seperti dalam upacara brahmana. Ini juga dapat termasuk kerang yang digunakan untuk ditiup (sebagai instrumen musik), tetapi bukan kulit kerang biasa, karena ini dilayakkan untuk membuat kancing dan pengencang. Batu-batuan di sini saya pahami sebagai benda yang dimaksudkan dalam klasifikasi sebagai batu tapi dianggap berharga, seperti batu giok atau onyx. Mungkin mereka digunakan sebagai ornamen di zaman sebelumnya, seperti—misalnya—gelang giok di Cina, atau gelang manik-manik yang terbuat dari batu merah diselingi dengan manik-manik emas, yang awalnya mungkin terbuat dari batu giok. Kategori ini tidak termasuk batu biasa.

c. Senjata dari semua jenis yang digunakan untuk menyakiti tubuh dan menghancurkan kehidupan. Benda tajam seperti kapak tidak akan disertakan di sini.

d. Perangkap untuk binatang, baik digunakan di darat atau di air.

e. Alat musik dari semua jenis.

f. Gabah dan buah-buahan yang masih pada tanaman aslinya.

Larangan terhadap menyentuh benda *anāmāsa* ini tidak datang langsung dari Kanon. Para penyusun dari Komentar memperhitungkannya dari berbagai bagian dalam Vinita-vatthu dan bagian-bagian lainnya (dari Kanon) dan mendirikan kebiasaan ini. Namun demikian, kebiasaan ini masih sesuai. Untuk contoh, seorang bhikkhu berpantang dari mengambil kehidupan, sehingga jika ia menyentuh senjata atau perangkap itu akan

terlihat tidak pantas. Dia berpantang dari bermain musik, jadi jika ia menyentuh alat musik itu juga akan terlihat tidak pantas. Jadi kita dapat menyimpulkan bahwa benda yang digolongkan sebagai *anāmāsa* mungkin dilarang bagi para bhikkhu dari awal sekali.

Tidak semua Komunitas setuju dengan kesimpulan Vinaya-mukha ini. Pc 84, misalnya, memberikan izin yang jelas untuk seorang bhikkhu untuk mengambil barang-barang berharga—termasuk emas dan perak—yang tertinggal di vihāranya. Namun, banyak Komunitas yang mengikuti Vinaya-mukha secara umum di sini, jadi seorang bhikkhu yang bijaksana harus diberitahu dan sensitif tentang masalah ini.

E. *Agocara*: Tempat yang tidak Sesuai

Sebuah bagian standar dalam wacana (misalnya., MN 108; AN 4.37; AN 4.181; AN 8.2) menggambarkan seorang bhikkhu yang luhur sebagai berikut:

> Ia tinggal terkendali sesuai dengan Pātimokkha, sempurna dalam perilaku dan jangkauannya. Ia melatih dirinya, setelah mengambil aturan pelatihan, melihat bahaya dalam kesalahan terkecil.

Wacana itu tidak menjelaskan kalimat, "sempurna dalam perilaku dan jangkauan." Namun, buku kedua dalam Abhidhamma—Vibhaṅga—menegaskan *sempurna dalam perilaku* sebagai menghindari pelanggaran jasmani, pelanggaran ucapan, dan segala bentuk mata pencaharian yang salah. Ini mendefinisikan *sempurna dalam jangkauan* sebagai berikut:

> Ada tempat yang (sesuai) (*gocara*), ada tempat yang tidak sesuai (*agocara*). Yang, dalam hal ini, adalah tempat yang tidak sesuai? Ada kasus di mana seorang (bhikkhu) tertentu memiliki pelacur sebagai jangkauannya. Atau ia memiliki janda (atau wanita bercerai), wanita yang belum menikah, *paṇḍaka*, para bhikkhunī, atau kedai minuman sebagai jangkauannya. Atau ia berasosiasi tidak pantas dengan raja-raja, menteri raja, sektarian, atau murid sektarian. Atau ia berasosiasi dengan, sering pergi, dan mendatangi keluarga yang tidak memiliki keyakinan atau pendirian, yang kejam dan kasar, yang mengharapkan kehilangan, kerusakan, ketidaknyamanan, dan tidak ada kebebasan dari

> penindasan bagi para bhikkhu, bhikkhunī, pengikut awam pria, dan wanita. Ini disebut tempat yang tidak sesuai. Dan apakah tempat yang (sesuai)? Ada kasus di mana seorang (bhikkhu) tertentu tidak memiliki pelacur sebagai jangkauannya, tidak memiliki janda (atau wanita bercerai), wanita yang belum menikah, *paṇḍaka*, para bhikkhunī, atau kedai minuman sebagai jangkauannya. Ia tidak berasosiasi tidak pantas dengan raja-raja, menteri raja, sektarian, atau murid sektarian. Dia berasosiasi dengan, sering pergi, dan mendatangi keluarga yang memiliki keyakinan, yang memiliki kepercayaan diri, yang bersih seperti air jernih, yang bercahaya dengan jubah kekuningan, di mana angin sepoi-sepoi bertiup masuk dan keluar, yang mengharapkan keuntungan, kesejahteraan, kenyamanan, dan kebebasan dari penindasan bagi para bhikkhu, bhikkhunī, pengikut awam pria, dan wanita. Ini disebut jangkauan yang (sesuai). (Vibhaṅga 514)

Dalam bagian ini, kalimat, "untuk memiliki x sebagai jangkauannya" tampaknya berarti bahwa ia berasosiasi dengan orang itu atau tempat itu dengan cara yang tidak pantas. Lima individu pertama yang dikatakan jangkauan yang tidak sesuai—pelacur, janda (atau wanita bercerai), wanita yang belum menikah, *paṇḍaka*, dan bhikkhunī—diambil dari daftar individu Mahāvagga yang merupakan seorang anggota dari sekte lain, yang dalam masa percobaan sebelum Penerimaan penuh, sebaiknya dihindari (Mv.I.38.5). Menurut Sub-komentar pada bagian itu, berasosiasi berarti memperlakukan sebagai teman atau intim. Komentar menambahkan bahwa adalah hak semua untuk mengunjungi orang-orang ini selama ia pergi dengan para bhikkhu pada urusan bhikkhu.

Berkenaan dengan pelacur, Vinaya-mukha menyatakan: "Ini bukan kasus bahwa Buddha secara total meninggalkan wanita semacam ini. Ia dapat menerima undangan yang tepat dari mereka, seperti pada contoh (dalam Komentar) tentang para bhikkhu yang menerima undangan makan di rumah Nona Sirimā. Tapi ia harus waspada dan berhati-hati agar tidak mengotori pengendaliannya." Prinsip yang sama akan berlaku untuk individu lain yang dikatakan jangkauan yang tidak sesuai: janda, wanita bercerai, wanita yang belum menikah, *paṇḍaka*, dan bhikkhunī.

Sedangkan untuk kedai minuman, ini tidak disebutkan sebagai jangkauan yang tidak sesuai dalam Vinaya atau Sutta, meskipun dimasukkan dalam daftar Abhidhamma mungkin diambil dari aturan yang

melarang minum minuman keras fermentasi atau sulingan (Pc 51). Vinaya-mukha mendefinisikan sebuah kedai minum sebagai setiap tempat di mana alkohol dijual, disajikan, atau dibuat, seperti bar, klub malam, tempat pembuatan bir atau penyulingan. Ini mencatat bahwa sarang opium tidak ada di zaman Buddha, tapi tempat semacam itu akan jatuh di bawah golongan umum dari "kedai minuman" sebagai tempat yang tidak sesuai bagi seorang bhikkhu kunjungi. Saat ini, ketika banyak rumah makan menyediakan minuman beralkohol, garis yang memisahkan dari tempat yang sesuai dan tidak sesuai untuk makan agak kabur, dan seorang bhikkhu diserahkan pada kebijaksanaannya sendiri seperti apa jenis rumah makan itu—yang didefinisikan oleh iklan, nama, dan suasananya—apakah cocok baginya untuk masuk. Bahkan di tempat-tempat yang dengan tegas kedai minuman, meskipun, ada saat-saat dan situasi tertentu di mana seorang bhikkhu dapat memasukinya, seperti ketika pemilik ingin membuat jasa dan mengundang sejumlah bhikkhu untuk makan. Namun, para bhikkhu harus berhati-hati untuk mempertahankan bukan hanya kesopanan mereka tetapi juga kesopanan penampilannya, sehingga untuk menjaga reputasi yang baik dari Saṅgha.

Jilid kedua dari Vinaya-mukha diakhiri dengan nasihat berikut: "Seorang bhikkhu yang menghindari enam bentuk jangkauan yang tidak sesuai (pelacur, janda atau wanita bercerai, wanita yang belum menikah, *paṇḍaka*, bhikkhunī, dan kedai minuman), yang—ketika mengunjungi orang atau tempat lain—memilih orang dan tempat-tempat dengan bijaksana, yang tidak pergi terlalu sering, dan yang kembali pada waktu yang pantas, yang berperilaku sedemikian rupa sehingga dia tidak membangkitkan kecurigaan dari sesama praktisi-Dhamma, dikatakan menjadi *gocara-sampanno*, seorang yang sempurna dalam jangkauannya. Ini adalah prinsip yang dipasangkan dengan perilaku yang baik dalam bagian standar pada kebajikan, di halaman *ācāra-gocara-sampanno*, sempurna dalam perilaku dan jangkauan. Ini lebih lanjut dipasangkan dengan prinsip, *sīla-sampanno*, sempurna dalam kemoralan. Seorang bhikkhu yang sempurna dalam kemoralan, perilaku, dan jangkauannya menghiasi kepercayaan dan membuatnya bersinar."

Daftar Kata

Abbhantara: satuan untuk mengukur jarak, kurang lebih sama dengan 14 meter.

Akkosa-vatthu: pokok hinaan. Lihat EMB1, Pc 2 dan 3.

Andhaka: salah satu komentar kuno Sinhala di mana Buddhaghosa mendasarkan karyanya.

Añjali: sikap hormat di satu tempat di mana seseorang merangkapkan telapak tangannya di depan dada.

Bhikkhu: petapa pria yang ditahbiskan dalam Saṅgha Bhikkhu.

Bhikkhunī: petapa wanita, seorang anggota dari Saṅgha Bhikkhunī yang ditahbiskan oleh kedua Saṅgha Bhikkhunī dan Saṅgha Bhikkhu.

Chanda: persetujuan yang diwakilkan.

Deva (devatā): secara harfiah, "seorang yang bersinar"—makhluk halus yang berkaitan dengan bumi atau makhluk surgawi.

Dubbhāsita: ucapan salah.

Dukkaṭa: perbuatan salah, pelanggaran kelas rendah.

Garubhaṇḍa: artikel berat atau mahal. *Garubhaṇḍa* milik Saṅgha termasuk vihāra dan tanah vihāra; tempat tinggal, tanah di mana tempat tinggal itu dibangun; perabotan seperti sofa, kursi, dan kasur; bejana logam dan perkakas; bahan bangunan, kecuali untuk hal-hal seperti semak, alang-alang, rumput, dan tanah liat; dan barang terbuat dari tembikar atau kayu.

Hatthapāsa: sebuah jarak 2.5 hasta, atau 1.25 meter.

Jhāna: penyerapan mental.

Kaṭhina: secara harfiah, bingkai yang digunakan dalam menjahit jubah; secara kiasan, periode waktu di mana aturan-aturan tertentu dibatalkan bagi

untuk para bhikkhu yang telah berpartisipasi dalam upacara, yang diadakan di bulan keempat musim hujan, di mana mereka menerima dana kain dari orang awam, melimpahkannya kepada salah satu anggotanya, dan kemudian membuatnya menjadi jubah sebelum fajar di hari berikutnya.

Kurundī: salah satu komentar kuno Sinhala di mana Buddhaghosa mendasarkan karyanya.

Lahubhaṇḍa: barang ringan atau murah. *Lahubhaṇḍa* Saṅgha mencakup hal-hal seperti kain, makanan, obat-obatan; aksesoris kecil pribadi seperti gunting, sandal, dan saringan air; dan bahan bangunan ringan seperti semak, alang-alang, rumput, dan tanah liat.

Leḍḍupāta: jarak seorang pria dengan tinggi rata-rata dapat melemparkan gumpalan kotoran ketiak—sekitar 18 meter.

Mahā Aṭṭhakathā: salah satu komentar kuno Sinhala di mana Buddhaghosa mendasarkan karyanya, dan salah satu yang ia ambil sebagai sumber utamanya.

Mahā Paccarī: salah satu komentar kuno Sinhala di mana Buddhaghosa mendasarkan karyanya.

Mahāpadesa: Standar Besar untuk memutuskan apa yang dan yang tidak sejalan dengan Dhamma dan Vinaya. Lihat EMB1, Bab 1.

Nāga: sejenis ular khusus, digolongkan sebagai binatang pada umumnya tapi memiliki kesaktian, termasuk kemampuan untuk menyamar sebagai manusia. Nāga telah lama dianggap sebagai pelindung dari ajaran Buddha.

Pabbajjā: Pergi-melepaskan keduniawian—ditahbiskan sebagai seorang sāmaṇera atau sāmaṇerī.

Pācittiya: yang melibatkan pengakuan; salah satu pelanggaran kelas kecil.

Palibodha: kendala.

Daftar Kata

Paṇḍaka: seorang kasim atau orang netral.

Pārājika: terkalahkan, pelanggaran kelas paling serius.

Pavāraṇā: (1) undangan di mana donor memberikan izin untuk seorang bhikkhu atau Komunitas bhikkhu untuk meminta keperluan; (2) upacara, diadakan di akhir kediaman musim hujan, di mana setiap bhikkhu mengundang seluruh Komunitas untuk memberitahukannya dari pelanggaran yang mungkin mereka telah lihat, dengar, atau curigai bahwa telah ia lakukan.

Samaṇa: kontemplatif; biarawan. Kata ini berasal dari kata sifat sama, yang berarti "selaras" atau "dalam harmoni." Para samaṇa di India kuno adalah pengembara yang mencoba melalui perenungan langsung untuk menemukan sifat sejati dari realitas—sebagai yang menentang kebiasaan yang diajarkan dalam Veda—dan hidup selaras atau harmonis dengan realitas itu. Buddhisme adalah salah satu dari beberapa pergerakan samaṇa. Lainnya termasuk Jainisme, Ajivakan fatalisme, dan Lokayata, atau hedonisme.

Sāmaṇera: secara harfiah, seorang samaṇa kecil—seorang biarawan pemula yang mengamati sepuluh kemoralan.

Saṅgha: Komunitas. Ini mungkin menunjuk pada seluruh Komunitas para bhikkhu atau bhikkhunī, atau untuk Komunitas yang tinggal di lokasi tertentu. Dalam bagian di mana perbedaan antara keduanya adalah penting, saya telah menggunakan Saṅgha untuk menunjukkan yang pertama, dan Komunitas yang kedua.

Saṅghādisesa: melibatkan Komunitas di awal (ādi) dan (sesa) tindakan selanjutnya yang diperlukan dalam membuat perbaikan untuk pelanggaran; pelanggaran kelas kedua yang paling serius.

Sīmā: wilayah.

Sutta (suttanta): wacana.

Daftar Kata

Thullaccaya: pelanggaran berat, pelanggaran yang paling serius yang dapat diakui.

Upajjhāya: pembimbing (secara harfiah, “pengamat” atau “pengawas”).

Upasampadā: Penerimaan—Pentahbisan penuh sebagai bhikkhu atau bhikkhunī.

Uposatha: (1) Hari ketaatan, hari pada bulan gelap dan bulan purnama; secara tradisi, di India, waktu praktek spiritual khusus. (2) Ketaatan—pengulangan Pātimokkha, deklarasi kemurnian bersama, atau hari penentuan—bahwa para bhikkhu dan bhikkhunī ikuti pada hari ini.

Yojana: jarak sekitar sepuluh mil atau enam belas kilometer.

Daftar Pustaka

Sumber Primer

Untuk Pāli Kanon, saya menggunakan edisi Thai yang diterbitkan di Bangkok oleh Mahāmakut Rajavidyalaya Press dan versi BUDSIR CD-ROM yang disiapkan oleh Universitas Mahidol; edisi Eropa yang disunting oleh Hermann Oldenberg dan diterbitkan di Inggris oleh Pali Text Society; dan versi edisi Sri Lanka yang disediakan online oleh *Journal of Buddhist Ethics*. Untuk bacaan dari edisi Myanmar Konsili Keenam, Saya memercayakan bantuan dari Thomas Patton.

Untuk komentar-komentar Pāli, saya menggunakan edisi Thai untuk *Samantapāsādikā*, *Sāratthadīpanī*, dan *Atthayojanā* yang diterbitkan di Bangkok oleh Mahāmakut Rājavidyālaya Press; edisi Thai untuk *Vimati-vinodanī* diterbitkan di Bangkok oleh Bhūmibalo Bhikkhu Foundation Press; edisi PTS untuk *Samantapāsādikā,* yang disunting oleh J. Takakusu, Makoto Nagai, dan Kogen Mizuno; edisi PTS untuk *Kaṅkhā-vitaraṇī,* yang disunting oleh Dorothy Maskell; edisi Harvard Oriental Series untuk *Visuddhimagga,* yang disunting oleh Henry Clarke Warren dan Dharmananda Kosambi; dan edisi Thai untuk *Kaṅkhā-vitaraṇī-purāṇa-ṭīkā* dan *Kaṅkhā-vitaraṇ-abhinava-ṭīkā* diterbitkan di Bangkok oleh Mahāchulālongkorn Rājavidyālaya.

Sumber Sekunder dan terjemahannya

Adikaram, E. W. *Early History of Buddhism in Ceylon.* Dehiwala, Sri Lanka: The Buddhist Cultural Center, 1994.

Amarābhirakkhit (Amaro Koed), Phra. *Pubbasikkhā-vaṇṇanā* (di Thai). Bangkok: Mahāmakut Rājavidyālaya Press, 1970.

Buddhaghosa, Bhadantācariya. *The Path of Purification (Visuddhimagga*). Diterjemahkan dari Pāli oleh Bhikkhu Ñāṇamoli. Kandy: Buddhist Publication Society, 1975.

Samanta-Pāsādikā. 7 jilid. Diterjemahkan dari Pāli ke Thai oleh H. H. the Supreme Patriarch, Juan Uṭṭhāyī Mahāthera. Bangkok: Mahāmakut Rājavidyālaya Press, 1974-85.

Daftar Pustaka

Dhirasekhera, Jotiya. *Buddhist Monastic Discipline: A Study of its Origins and Development in Relation to the Sutta and Vinaya Pitakas.* Colombo: M. D. Gunasena, 1982.

Frauwallner, E. *The Earliest Vinaya and the Beginnings of Buddhist Literature.* Rome: Instituto Italiano per il Medio ed Estremo Oriente, 1956.

Gombrich, Richard. "Making Mountains without Molehills: The Case of the Missing Stūpa," *Journal of the Pāli Text Society 15* (1990), 141-143.

Grero, C. Ananda. *An Analysis of the Theravāda Vinaya in the Light of Modern Legal Philosophy.* Colombo: Karunaratne dan Sons Ltd, 1996.

Hallisey, Charles. "The Pāli Vinaya as a Historical Document. A Reply to Gregory Schopen." *Journal of the Pāli Text Society 15* (1990), 197-208.

v. Hinūber, Oskar. *A Handbook of Pāli Literature*. Berlin: Walter deGruyter dan Co., 1996.

v. Hinūber, Oskar. *"Khandhakavatta.* Loss of Text in the Pāli Vinaya," *Journal of the Pāli Text Society 15* (1990), 127-138.

Holt, John C. *Discipline: The Canonical Buddhism of the Vinayapiṭaka.* Delhi: Motilal Banarsidass, 1981.

Horner, I. B., terj. *The Book of Discipline.* 6 jilid. London: Pāli Text Society, 1970-86.

Norman, K. R. *A Philological Approach to Buddhism.* London: School of Oriental dan African Studies, 1997.

Ratnapala, Nandasena. *Crime and Punishment in the Buddhist Tradition.* New Delhi: Mittal Publications, 1993.

Schopen, Gregory. *Bones, Stones, and Buddhist Monks: Collected Papers on the Archaeology, Epigraphy, and Texts of Monastic Buddhism in India.*

Honolulu: University of Hawai'i Press, 1996.

Vajirañāṇavarorasa, Krom Phraya. *The Entrance to the Vinaya (Vinayamukha*). 3 jilid. Diterjemahkan dari Thai. Bangkok: Mahāmakut Rājavidyālaya Press, 1969-83.

____________. *Ordination Procedure and Preliminary Duties of a New Bhikkhu.* Diterjemahkan dari Thai. Bangkok: Mahāmakut Rājavidyālaya Press, 1989.

____________ *Vinaya-mukha* (dalam Thai). 3 jilid. Bangkok: Mahāmakut Rājavidyālaya Press, 1992.

Warder, A. K. *Introduction to Pāli.* 2d. ed. London: Pāli Text Society, 1974.

____________. *Outline of Indian Philosophy.* Delhi: Motilal Banarsidass, 1971.

Wijayaratna, Mohan. *Buddhist Monastic Life.* Diterjemahkan dari bahasa Prancis oleh Claude Grangier dan Steven Collins. Cambridge: Cambridge University Press, 1990.